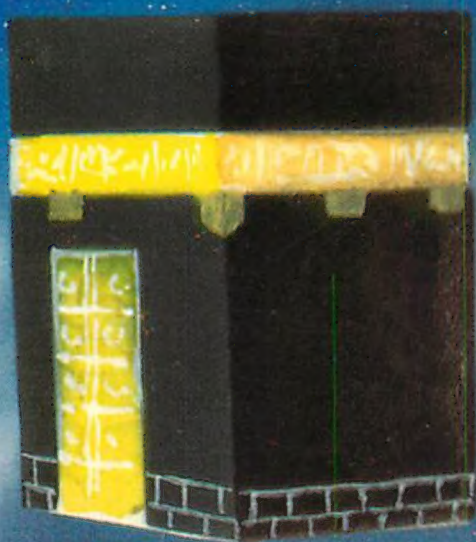


وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ



# حَجَّ لِلْوِدَاعِ عُمَرَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تأليف

بِرْكَهٖ الْعَصْرَةُ الْحَاجُّ الْحَافِظُ مَوْلَانَا مُحَمَّدٌ زَكْرِيَّا كَانْدَهْلَوِي دَرَنِي

ترجمہ

مولانا محمد یوسف لدھیانوی



ناشر

مَعْمَدُ الْخَلِيلِ لَاسْتَعْلَا

۳/۲۲۵ بہادر آباد، کراچی، پاکستان

وَاقْبَلُوا الْحُجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ

حَجَّ الْوَدَاعِ

عُمُرَاتِي

تأليف

برکتہ اعظمیہ الحافظ الحاج مولانا محمد زکریا کاندھلوی ثم المدنی

ترجمہ

مولانا محمد یوسف لدھیانوی

ناشر

مَعْمَدُ الْخَلِيلِ السَّلامی

۳۳۵/۳، بہادر آباد، کراچی، پاکستان

## ملنے کے پتے

- ① اسلامی کُتب خانہ - علامہ بنوری ٹاؤن - کراچی
- ② درخواستی کُتب خانہ - علامہ بنوری ٹاؤن - کراچی
- ③ کُتب خانہ مظہری - گلشن اقبال - کراچی
- ④ مولانا اقبال نعمانی - آفیسرز کالونی گارڈن روڈ - کراچی
- ⑤ مکتبۃ الشیخؒ ۳/۳۶۷ بہادر آباد - کراچی
- ⑥ مکتبہ سید احمد شہید - اردو بازار - لاہور

# فہرست مضامین سالہ حجۃ الوداع

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	سبب تالیف	۱۳	۲۲	قارن پردہ طواف اور دو مرتبہ سعی لازم ہے	۳۱
۲	آنحضرت نے کتنے حج کیے؟	۱۵	۲۳	آنحضرت کے احرام میں چھ قول	۳۲
۳	آنحضرت کے ارادہ حج کا اعلان	۱۶	۲۴	حج پر عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم	۳۴
۴	شرکائے حجۃ الوداع کی تعداد	۱۷	۲۵	افراد و تنہا کی روایات کا جواب	۳۴
۵	حج کس سال فرض ہوا؟	۱۶	۲۶	تلبیہ کا حکم اور وقت	۳۵
۶	مدینہ سے روانگی: تاریخ، وقت اور دن	۱۸	۲۷	حدیث تلبیہ اور حدیث اشعث میں تطبیق	۳۶
۷	مدینہ سے مکہ جانے کے راستے	۱۹	۲۸	آنحضرت نے کس وقت احرام باندھا	۳۷
۸	وادی عقیق میں فرشتہ کی آمد	۲۰	۲۹	محرّم کا بدو حج میں سوار ہونا اور ساتے میں	۴۰
۹	غسل احرام اور اس کا حکم	۲۱	۳۰	بٹھنا جائز ہے یا نہیں؟	۴۰
۱۰	احرام کے لیے خوشبو لگانا	۲۲	۳۱	آنحضرت نے صحابہ کو تینوں مناسک کا اختیار دیا	۴۱
۱۱	دو گانہ احرام کا حکم	۲۳	۳۲	محمد بن ابی بکرؓ کی ولادت	۴۱
۱۲	تلبیہ کے حکم میں اختلاف	۲۴	۳۳	حائضہ کا احرام کے لیے غسل کرنا	۴۱
۱۳	میقات سے پہلے احرام باندھنے کا حکم	۲۵	۳۴	تلبیہ کے الفاظ زبان سے کہنا ضروری ہے یا نہیں؟	۴۲
۱۴	آنحضرت نے کس جگہ سے تلبیہ شروع کیا	۲۵	۳۵	تلبیہ کے الفاظ اور ان میں کمی بیشی کا حکم	۴۲
۱۵	ہری کو قلاوہ پینے کا حکم	۲۵	۳۶	آنحضرت کا موضع نخل میں پکھنے لگانا	۴۳
۱۶	ہری کے اشعار کا حکم	۲۶	۳۷	محرّم کے لیے پکھنے لگانا جائز ہے یا نہیں؟	۴۳
۱۷	محل اشعار میں اختلاف	۲۷	۳۸	دوسری منزل رومحار	۴۴
۱۸	میقات سے ہری ساتھ لے جانا	۲۷	۳۹	تیسری منزل اٹایہ	۴۵
۱۹	آنحضرت قارن تھے، اس کے دلائل	۲۸	۴۰	زخمی برن کا وائتہ	۴۶
۲۰	حج کی تین اقسام سے کون سی قسم افضل ہے	۲۸	۴۱	محرّم کا شکار حرام ہے	۴۶
۲۱	آنحضرت کے حج کی رعیت میں اختلاف	۳۰	۴۲	نہجی جبل میں سیب لگانا	۴۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۱	چوتھی منزل : العرج	۴۸	۶۳	آنحضرت کا اعلیٰ منکھ سے داخل ہونا	۶۷
۴۲	آنحضرت اور حضرت ابوبکرؓ کا سامان ایک ہی [	۴۸	۶۴	آپؐ عمرہ میں اعلیٰ منکھ سے داخل ہوئے یا اہل منکھ سے؟	۶۷
	اونٹنی پر تھا۔		۶۵	آپؐ کس دن منکھ میں داخل ہوئے؟	۶۸
۴۳	حضرت ابوبکرؓ کا غلام کو مارنا	۴۹	۶۶	بیت اللہ شریف کو دیکھنے کے وقت ہاتھ اٹھانا۔	۶۸
۴۴	پانچویں منزل : البراء	۵۰	۶۷	مسجد حرام میں تحیتہ المسجد کا حکم	۷۰
۴۵	البراء : حضورؐ کی والدہ ماجدہ کا مدفن	۵۰	۶۸	حجر اسود کا استلام اور اس کے آداب	۷۰
۴۶	صعب بن جشانہ کا گود خرم پر کرنا	۵۱	۶۹	زل کا حکم	۷۲
۴۷	محرّم کے شکار میں اختلاف	۵۲	۷۰	اضطباع کا حکم	۷۳
۴۸	حضرت صفیہؓ کے اونٹ کا بیمار ہونا	۵۲	۷۱	رکن یمانی کی تقبیل ثابت نہیں	۷۳
۴۹	آنحضرت کی حضرت زینبؓ سے ناراضی	۵۲	۷۲	طواف پیدل کیا جائے یا سواری پر؟	۷۴
۵۰	انجشہ کے لیے حکم نبویؐ : سروید سوقك بالثوب	۵۴	۷۳	طواف قدوم کا حکم	۷۵
۵۱	موضع ہرثی	۵۵	۷۴	دو گانہ طواف کا حکم	۷۷
۵۲	چھٹی منزل : عثمان	۵۵	۷۵	طواف کے بعد حجر اسود کا استلام کرنا اور نہرم پینا	۷۷
۵۳	سراۃ کی جانب سے بیان واضح کی درخواست	۵۸	۷۶	بپ صفا سے صفا کی طرف نکلتا	۷۸
۵۴	منزل سرف	۵۸	۷۷	صفا سے سعی کی ابتداء کرنا	۷۸
۵۵	حضرت عائشہؓ کے حج میں اختلاف	۵۹	۷۸	سیلین اخضرین کے درمیان دوڑنا	۷۹
۵۶	حضرت عائشہؓ نے عمرہ فسخ کر دیا تھا : [	۶۰	۷۹	آنحضرت کی سعی پیدل تھی یا سواری پر؟	۸۰
	خفیہ کے دلائل		۸۰	ابن حزم کا وہم	۸۱
۵۷	حضرت عائشہؓ کے طہر کی جگہ میں اختلاف	۶۱	۸۱	آنحضرت کا طواف سواری پر تھا یا پیدل؟	۸۱
۵۸	موضع سرف میں صحابہؓ کو حج ج کا اختیار دینا	۶۲	۸۲	سعی کے متعلق تین بحثیں	۸۱
۵۹	حج کا احرام فسخ حج کر کے عمرہ بنا لینے کا حکم	۶۲	۸۳	سعی کے بعد دو گانہ کا حکم	۸۲
۶۰	ذی طوی میں آپؐ کا نخل زنا اور مکہ میں نخل ہونا	۶۴	۸۴	سعی کا حکم	۸۲
۶۱	ارشاد نبویؐ : گویا میں ہستی کو دیکھ رہا ہوں	۶۵	۸۵	فسخ احرام کا قطعی حکم	۸۳
۶۲	منکھ میں دن کو داخل ہونا بہتر ہے یا رات کو؟	۶۶	۸۶	ارشاد نبویؐ : لو استقبلت من امری	۸۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۸۷	حق کرانے والوں کے لیے تین بار دعا	۸۵	۱۰۹	وقوف عرفات پیدل ہر یا ساری پر؟	۹۶
۸۸	حضرت معاویہؓ کی روایت کہ انھوں نے	۸۵	۱۱۰	آنحضرتؐ کا خطبہ عرفات	۹۷
	مردہ پر آنحضرتؐ کا قہر کیا تھا۔		۱۱۱	میدان عرفات میں ساری پر آپؐ کا مدد و فوٹا	۹۷
۸۹	ارشاد نبویؐ: مجموع میں داخل ہو گیا کا مطلب	۸۷	۱۱۲	حاجی کے لیے عرفہ کے روزے کا حکم	۹۸
۹۰	ان صحابہؓ کے ہم جنھوں نے احرام نہیں کھولا	۸۷	۱۱۳	عرفات کا خطبہ ایک ہے یا دو؟	۹۸
۹۱	یمن سے حضرت علیؓ کی آمد	۸۸	۱۱۴	عرفات میں اذان و اقامت کی تعداد میں اختلاف	۹۹
۹۲	احرام مبہم و متعلق	۸۸	۱۱۵	عرفات میں قہر اور جمع کے سبب میں اختلاف	۱۰۱
۹۳	حضرت علیؓ کا حضرت فاطمہؓ سے ناراض ہونا	۸۹	۱۱۶	آنحضرتؐ کا وقوف عرفات	۱۰۳
۹۴	آنحضرتؐ کا تہ سے باہر قیام کرنا	۸۹	۱۱۷	حج وقوف عرفہ کا نام ہے	۱۰۳
۹۵	حضرت سعدؓ کی عیادت و وصیت	۹۰	۱۱۸	وقوف عرفہ بالا جماع رکھنا ہے	۱۰۳
۹۶	حدیث قطبیہ	۹۰	۱۱۹	وقوف عرفہ کا وقت	۱۰۳
۹۷	کیا ان چاروں میں آنحضرتؐ طواف کعبہ		۱۲۰	عرفات کے علاوہ کبھی اور جگہ عرفہ منانا	۱۰۴
	کے لیے تشریف لے گئے تھے؟	۹۰	۱۲۱	بامحی حق تلفیوں کے ماسوا میں دہلے مغفرت	۱۰۵
۹۸	باب کعبہ کے پاس آپؐ کا خطبہ	۹۱		کا قبول ہونا	
۹۹	خطبات حج میں اختلاف	۹۲	۱۲۲	عرفات میں ایک حاجی کا انتقال	۱۰۵
۱۰۰	منیٰ کو روانگی	۹۲	۱۲۳	سوت کے بعد احرام باقی رہتا ہے یا نہیں؟	۱۰۵
۱۰۱	ابطخ سے احرام باندھنا	۹۲	۱۲۴	آیت: الیوم اکملت لکم دینکم کانزل	۱۰۶
۱۰۲	سورۃ والمرسلات کا نزول	۹۳	۱۲۵	اس آیت کے نازل ہونے پر حضرت عمرؓ کا رونا	۱۰۸
۱۰۳	جمعہ کے حج کی فضیلت	۹۳	۱۲۶	عرفات سے روانگی کا وقت	۱۰۸
۱۰۴	منیٰ سے عرفات کو روانگی	۹۴	۱۲۷	غروب پہلے عرفات سے چلنا	۱۰۸
۱۰۵	محس کا عرفات نہ جانا	۹۴	۱۲۸	مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب کی نماز پڑھنے کا حکم	۱۰۹
۱۰۶	صنبت کا راستہ	۹۴	۱۲۹	مذہب کا راستہ	۱۰۹
۱۰۷	نیزہ عرفات میں داخل ہونا یا نہیں؟	۹۵	۱۳۰	ارشاد نبویؐ: علیکم السکینۃ	۱۱۰
۱۰۸	بطنی عرہ عرفات میں داخل ہونا یا نہیں؟	۹۶	۱۳۱	انشائے راہ میں پیشاب کے لیے اترنا اور دو حدیثیں میں	۱۱۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۳۰	کبھی شخص کی طرف سے حج بدل جائز ہے یا نہیں؟	۱۵۳	۱۳۶	تعارض کا حل	
۱۳۰	مرد و عورت کا ایک دوسرے کی جانب سے حج بدل صحیح ہے یا نہیں؟	۱۵۴	۱۳۶	آپ زفرم سے وضو	۱۱۲
۱۳۱	حج بدل کے متعلق دس بحثیں	۱۵۵	۱۳۶	مزدلفہ پہنچنا اور مزدلفہ کی وجہ تسمیہ	۱۱۳
۱۳۲	ایک شخص کا اپنی والدہ کے بارے میں سوال کرنا	۱۵۶	۱۳۶	آنحضرتؐ نے مغرب کے بعد کھانا	۱۱۴
۱۳۳	بطن مختصر میں سواری کو تیز کرنا	۱۵۷	۱۳۶	تناول فرمایا یا نہیں؟	
۱۳۳	مختصر کی وجہ تسمیہ	۱۵۸	۱۳۵	مزدلفہ میں اذان و اقامت کی تعداد میں اختلاف	۱۱۵
۱۳۵	جرمہ عقبہ کے پاس آنحضرتؐ کس جگہ کھڑے ہوئے	۱۵۹	۱۳۶	آپؐ نے مغرب و عشاء کے درمیان نوافل	۱۱۶
۱۳۵	رمی کا حکم	۱۶۰	۱۳۶	نہیں پڑھے ذان کے بعد	
۱۳۶	رمی پیدل ہو یا سواری پر؟	۱۶۱	۱۳۷	مزدلفہ میں جمع بین الصلوات کا سبب	۱۱۷
۱۳۷	جرمہ کے پاس سے اٹھائی ہوئی لنگریوں کی رمی کرنا	۱۶۲	۱۳۸	کیا مزدلفہ کی رات آپؐ نے ہتھ پڑھی؟	۱۱۷
۱۳۸	رمی کے متعلق سات بحثیں	۱۶۳	۱۳۹	ضعفہ کو منیٰ کی طرف جلدی جانے کی اجازت	۱۱۸
۱۳۹	ساتوں لنگریاں ایک ہی بار پھینک دینے کا حکم	۱۶۴	۱۴۰	ضعفہ سے کون لوگ مراد ہیں۔	۱۱۸
۱۳۹	رمی کی بجائے صرف پھیر کرنا	۱۶۵	۱۴۱	ان کے جانے کا وقت	۱۱۹
۱۴۱	حاجی قبیلہ کب بند کرے؟	۱۶۶	۱۴۲	مزدلفہ میں شب گزاری اور قوت میں اختلاف	۱۲۰
۱۴۱	خطبہ یوم نحر	۱۶۷	۱۴۳	یوم نحر کی رمی کا وقت	۱۲۱
۱۴۳	سورۃ النصر کا زول	۱۶۸	۱۴۴	کیا مزدلفہ کی رات حضرت ائمہؑ سجدہ کی باری تھی؟	۱۲۲
۱۴۴	خطبہ نحر پر دیا یا اونٹنی پر؟	۱۶۹	۱۴۵	باہمی حقوق کے بارے میں آپؐ کی دعا کا قبول ہونا	۱۲۳
۱۴۵	حضرت علیؑ کا ترجمانی کرنا	۱۷۰	۱۴۶	حج سے گناہوں کی مغفرت	۱۲۵
۱۴۷	حجۃ الوداع کی وجہ تسمیہ اور دیگر نام	۱۷۱	۱۴۷	ارشاد نبویؐ: جو شخص باری اس نماز میں حاضر ہوگا	۱۲۶
۱۴۹	ارشاد نبویؐ: شاید میں تمہیں اس سال کے بعد نہیں دیکھوں گا۔	۱۷۲	۱۴۸	طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے چلنا	۱۲۷
۱۵۰	ارشاد نبویؐ: کوئی حرج نہیں اب کرلو	۱۷۳	۱۴۹	شیر منگے کے پنج پھاڑوں کا نام	۱۲۷
۱۵۰	یوم نحر کے چار افعال میں تقدیم و تاخیر کے باعث	۱۷۴	۱۵۰	ابن عباسؓ کا راستہ سے کنکریاں اٹھانا	۱۲۷
			۱۵۱	قبیلہ خثعم کی ایک خاتون کا سوال	۱۲۸
			۱۵۲	جو شخص خود قادر نہ ہو اس پر حج فرض ہے یا نہیں؟	۱۲۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۷۵	ماجرین و انصار کے لیے منازل کی تعیین	۱۵۴	۱۹۷	حج حضرات کو آپ کے ساتھ سوار ہونے کا شرف حاصل نہ ہوا، ان کے ناموں کی فہرست	۱۶۲
۱۷۶	آنحضرت کی قربان گاہ	۱۵۶	۱۹۸	طواف افاضہ	۱۶۳
۱۷۷	آنحضرت نے کتنے اونٹ خود ذبح کیے	۱۵۶	۱۹۹	آنحضرت کی ناقہ مسجد میں بول و براز سے محفوظ رہی	۱۶۳
۱۷۸	سات اونٹوں کی وجہ تخصیص	۱۵۸	۲۰۰	کیا آپ نے طواف افاضہ کے بعد سعی کی تھی؟	۱۶۴
۱۷۹	قربانی کی جھول اور کھال کے صدقہ کا حکم	۱۵۹	۲۰۱	کیا آپ نے طواف افاضہ رات تک مکرر کیا تھا؟	۱۶۴
۱۸۰	قصاب کو اس میں سے اجرت زد دی جائے	۱۵۹	۲۰۲	طواف افاضہ کے بعد زمرم پر تشریف لانا	۱۶۷
۱۸۱	آنحضرت نے شہر بارش فرمایا	۱۵۹	۲۰۳	کھڑے ہر کرپانی پسینا	۱۶۸
۱۸۲	ہدی کے کن کن جانوروں کا گوشت کھانا جائز ہے	۱۵۹	۲۰۴	آب زمرم کی فضیلت	۱۶۹
۱۸۳	کیا حجۃ الوداع میں ابو جہل کا اونٹ نحر کیا گیا؟	۱۶۰	۲۰۵	آنحضرت نے یرم نحر کی طہر تک میں نہ چھی یا منی میں؟	۱۶۹
۱۸۴	ازواج مطہرات کی طرف سے گائے ذبح کرنا	۱۶۱	۲۰۶	حضرت اُم سلمہؓ کا رات کو طواف کرنا	۱۷۱
۱۸۵	نحر کی جگہ ذبح اور ذبح کی جگہ نحر	۱۶۳			
۱۸۶	ہدی میں اشتراک کا حکم	۱۶۳			
۱۸۷	حجۃ الوداع میں آپ نے بجری بھی ذبح کی یا نہیں؟	۱۶۴	۲۰۷	ایام منی کی راتیں منی میں گزارنے کا حکم	۱۷۱
۱۸۸	کیا مسافر اور حاجی کے ذمہ قربانی واجب ہے؟	۱۶۶	۲۰۸	ایام تشریق کی رمی کا وقت	۱۷۲
۱۸۹	اونٹ اور گائے میں صحابہ کا اشتراک	۱۶۶	۲۰۹	دو جموں کے پاس دُعلیں ہاتھ اٹھانا	۱۷۳
۱۹۰	حلاق کے نام میں اختلاف	۱۶۶	۲۱۰	کیا تینوں حبرات کی رمی میں ترتیب واجب ہے؟	۱۷۳
۱۹۱	سوائے مبارک کی تقسیم	۱۶۷	۲۱۱	جرم عقبہ کے پاس نہ ٹھہرے	۱۷۴
۱۹۲	آپ کے پسینہ مبارک کی خوشبو	۱۶۹	۲۱۲	آنحضرت طہر سے پہلے رمی کرتے تھے یا بعد میں؟	۱۷۵
۱۹۳	سوائے مبارک کی تقسیم کی حکمت اور اہل بطنہ	۱۶۹	۲۱۳	منی کی راتوں میں ہرات مکہ آنا	۱۷۵
	کی وجہ تخصیص		۲۱۴	وسط ایام تشریق کا خطبہ	۱۷۵
۱۹۴	حق نسک ہے یا صرف ممنوع اشیاء کو		۲۱۵	آنحضرت کا قرب وصال کو محسوس فرمنا	۱۷۶
	مباح کرنے کا ذریعہ		۲۱۶	حضرت عباسؓ کا بکریوں میں رہنے کی اجازت مانگنا	۱۷۷
	آپ کے ہاتھ کی تقسیم		۲۱۷	اونٹوں کے چرواہوں کی اجازت مانگنا	۱۷۷
۸۶	طواف افاضہ کے لیے تشریف لے جانا	۱۷۱	۲۱۸	کیا یہ اجازت تمام معذموں کو شامل ہے؟	۱۷۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۱۹	چرواہوں کو دودن کی رمی جمع کرنے کی اجازت	۱۸۹	۲۰۲	قبولیت دُعائے مقام	۲۳۲
۲۲۰	آنحضرت نے آیام تشریق کے تیسرے دن [	۱۸۹	۲۰۲	نماز صبح مکہ میں پڑھی یا بیرون مکہ؟	۲۳۳
	کی رمی بھی فرائی۔		۲۰۳	کدہ کے راستہ سے واپسی	۲۳۴
۲۲۱	منی سے محشب کو روانگی	۱۹۰	۲۰۳	راستہ بدلنے کی حکمت	۲۳۵
۲۲۲	محشب میں اترنا سنت ہے یا نہیں؟	۱۹۱	۲۰۴	آپ زفرم کا ساتھ لے جانا	۲۳۶
۲۲۳	محشب میں چار نازوں کا استعجاب	۱۹۳	۲۰۵	خطبہ غدیر خم	۲۳۷
۲۲۴	حضرت کا طواف و دواع کرنا	۱۹۳	۲۱۱	بچے کے حج کے مسائل	۲۳۸
۲۲۵	حضرت صفیہ کی ماہراری کا قصہ	۱۹۴	۲۱۲	بطحہ میں رات گزارنا	۲۳۹
۲۲۶	حیض و نفاس والی عورتوں کے طواف و دواع کا حکم	۱۹۵	۲۱۳	مدینہ میں براہ مغربس واخذ	۲۴۰
۲۲۷	حضرت عائشہ کا عمرہ تنعیم	۱۹۵	۲۱۳	جبل اُحد سے محبت	۲۴۱
۲۲۸	کیا آنحضرت حجۃ الوداع میں بیت اللہ [		۲۱۴	مدینہ میں داخل ہونے کی دُعائے	۲۴۲
۲۲۹	کے اندر داخل ہوئے؟	۱۹۸	۲۱۵	اقم معقل کے قصے میں روایات کا اضطراب	۲۴۳
	العمرۃ الوثقی	۲۰۰	۲۱۶	رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے	۲۴۴
۲۳۰	دنیا کی نافت	۲۰۰	۲۱۸	خاتمہ رسالہ	۲۴۵
۲۳۱	مقترم پر کھڑے ہونا	۲۰۰			

## رسالہ عمرات النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۱	سبب تالیف	۲۲۱	۲۲۵	چوتھا فائدہ : آنحضرت کے عمروں کی تعداد	۵
	فصل اول : چند فائدے	۲۲۲	۲۲۶	فصل دوم : عمرہ حدیبیہ	
۲	پہلا فائدہ : عمرہ کے لغوی و اصطلاحی معنی	۲۲۲	۲۲۷	حدیبیہ کا کچھ حصہ حرم میں داخل ہے	۶
۳	دوسرا فائدہ : عمرہ کے حکم میں	۲۲۳	۲۲۸	عمرہ حدیبیہ کا سبب	۷
۴	تیسرا فائدہ : تکرار عمرہ کے حکم میں	۲۲۴	۲۳۰	مدینہ طیبہ سے روانگی	۸

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۷۲	صلح نامہ کے شرائط	۳۳	۲۳۰	۹
۲۷۶	کیا اب بھی ایسی شرائط پر صلح ہو سکتی ہے؟	۳۴	۲۳۲	۱۰
۲۷۶	ابو جندل کی آمد	۳۵	۲۳۴	۱۱
۲۸۰	صلح سے قبل دو غلاموں کی آمد	۳۶	۲۳۵	۱۲
۲۸۰	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اضطراب	۳۷	۲۳۶	۱۳
۲۸۳	صلح نامہ کا متن اور دس نکات	۳۸	۲۳۹	۱۴
۲۸۴	صلح نامہ کے گواہ	۳۹	۲۳۸	۱۵
۲۸۷	رحم اللہ المحققین	۴۰	۲۴۰	۱۶
۲۸۸	کتنی مدت مدینہ میں قیام رہا؟	۴۱	۲۴۱	۱۷
۲۸۸	احمد کے بارے میں فقہی مباحث	۴۲	۲۴۲	۱۸
۲۸۸	سورۃ الفتح کا نزول	۴۳	۲۴۲	۱۹
۲۹۱	ابو بصیر کی آمد	۴۴	۲۴۵	۲۰
۲۹۶	ابو جندل وغیرہ کا ابو بصیر کے پاس پہنچ جانا	۴۵	۲۴۸	۲۱
۲۹۸	دربار نبوی میں اونٹ کی شکایت	۴۶	۲۴۸	۲۲
۳۰۰	تیسری فصل: عمرۃ القضا	۴۷	۲۴۹	۲۳
۳۰۱	مختصر پر قضا واجب ہے یا نہیں؟	۴۸	۲۵۲	۲۴
۳۰۲	عمرۃ قضا کے لیے آنحضرت کی دعا	۴۸	۲۶۱	۲۵
۳۰۲	ہجری کے اونٹوں پر ناجیہ اسلامی کا تقرر	۴۹	۲۶۳	۲۶
۳۰۳	بطنی یا حج میں ہتھیار بھیج دینا	۵۰	۲۶۴	۲۷
۳۰۴	موضع شرف میں حضرت میرٹھ سے نکاح	۵۱	۲۶۶	۲۸
۳۰۶	احرام کی حالت میں نکاح کا حکم	۵۲	۲۶۸	۲۹
۳۰۷	آنحضرت کا مکہ میں داخلہ اور قریش کا فرار	۵۳	۲۶۹	۳۰
۳۰۸	ابن رواحہ کے اشعار	۵۴	۲۷۰	۳۱
				۳۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۲۳	حضرت معاویہؓ کی حدیث کہ انھوں نے مردہ کے پاس آپؐ کا قصہ کیا	۶۱	۳۱۰	زل اور اضطباع کا آغاز اور اس کا سبب	۴۵
۳۲۳	اصبح بالجعرانۃ کبائت	۶۲	۳۱۲	آنحضرتؐ عمرۃ القطار میں کعبہ کے اندر داخل نہیں ہوئے	۴۶
۳۲۳	جعرانہ سے کرچ	۶۳	۳۱۲	کعبہ کی محبت پر حضرت بلالؓ کی اذان فتح مکہ میں ہوئی	۴۷
۳۲۳	جامع الطریق طریق المدینۃ کا مطلب	۶۴	۳۱۲	حضرت میمونہؓ کی رخصتی اور ولیمہ کا ارادہ فناء	۴۸
۳۲۴	عتاب بن اسیدؓ کو مکہ کا حاکم مقرر فناء	۶۵		اور قریش کا انکار	
۳۲۴	مدینہ طیبہ والہی	۶۶	۳۱۵	اطح میں قیام	۴۹
۳۲۵	حضرت ابن عمرؓ کا عمرہ جعرانہ سے انکار	۶۷	۳۱۶	مدینہ کی طرف والہی	۵۰
۳۲۶	پانچویں فصل : سفقات		۳۱۶	حضرت عمرہؓ کی صاحبزادی آپؐ کے پیچھے آنا	۵۱
۳۲۶	عمرہ رجب	۶۸	۳۱۷	خالدہ ماں کی مثل ہے	۵۲
۳۲۸	عمرہ شوال	۶۹	۳۱۷	موضع نبوت میں حضرت میمونہؓ کی وفات ہوئی	۵۳
۳۲۹	عمرہ رمضان	۷۰		پچھوٹی فصل : عمرہ جعرانہ	
۳۳۰	فوائد		۳۱۹	جعرانہ کا ضبط حرکات	۵۴
۳۳۰	(۱) عمرہ کے لیے جبل کی طرف نکل جانا	۷۱	۳۱۹	فتح مکہ کے لیے روانگی کا سبب	۵۵
۳۳۲	(۲) احرام عمرہ کے لیے افضل مقامات	۷۲	۳۱۹	خنین کو روانگی	۵۶
۳۳۳	(۳) حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا	۷۳	۳۲۰	جعرانہ میں تقسیم خنائم	۵۷
۳۳۴	خاتمہ رسالہ	۷۴	۳۲۰	وفد ہوازن کی آمد	۵۸
			۳۲۱	عمرہ جعرانہ کا احرام باندھنا	۵۹
			۳۲۱	عمرہ شوال کا عمل عمرہ جعرانہ ہے	۶۰

# تقدیم

از: شیخ الاسلام حضرت علامہ مولانا سید محمد یوسف بنوری مدظلہم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى، اما بعد

عبادات میں فرضیت حج بیت اللہ الحرام ایک عجیب و غریب عبادت ہے، حج کیا ہے؟ بارگاہ قدس کی تجلیات کا ایک روح پرور نظارہ ہے، ایک مومن قانت اپنی استعداد کے مطابق اس مرکز تجلیات سے اپنا حقد وصول کرتا ہے۔ اس منبع انوار کے جلووں سے ربیانی پاتا ہے اور اس سرچشمہ فیضان سے غذائے روحانی کا سامان مہیا کرتا ہے۔ غسل کر کے اور لباس مرگ پہن کر رضائے محبوب پر مرٹنے کا عہد (احرام) باندھ لیتا ہے اور پھر عاشقانہ دوا لہانہ انداز میں نعرۂ توحید بلند کرتا ہے، کبھی حریت کے علم میں بادہ پیائی، صحرانوردی اور آئینہ پائی کے ذریعہ دل مضطر کا سکون ڈھونڈتا ہے اور کبھی دیوانہ وار تلاکشش محبوب میں دیار محبوب کے چکر پر چکر لگاتا ہے۔ صفا، مردہ، منی کے مراحل طے کر کے وادی عرفات پہنچ جاتا ہے جہاں حق تعالیٰ کی رحمت کی موسلا دھار بارش ہرتی ہے اور اپنے ظرف و استعداد کے مطابق سیرابی چل نکرتا ہے۔ مزدلفہ و منی میں نفس و شیطان کے مقابلہ کے تمام مراحل طے کر کے اور نجات الہیہ سے شرار ہو کر دیار محبوب کے آخری دیدار سے سرفراز ہوتا ہے اور دنیا و مافیہ کی سعادتوں سے لالال ہو کر وطن پہنچ جاتا ہے۔

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری حج — جو فرضیت حج کے بعد ادا فرمایا — مدینہ طیبہ سے کیا۔ کس تاریخ کو روانہ ہوئے؟ کب ذوالحلیفہ پہنچے؟ احرام کب اور کیسے باندھا؟ منازل سفر کیسے طے فرمائیں؟ راستے کی ایک ایک منزل پر کیا کیا واقعات پیش آئے؟ اور کیا کیا ہدایات فرمائیں؟ مرکز تجلیات الہی — بیت اللہ — کب پہنچے اور کس انداز میں پہنچے؟ طواف کیسے کیا؟ صفا و مردہ کی سہمی کیسے فرمائی؟ منی کو روانگی کب ہوئی اور کس شان سے ہوئی؟ منی سے عرفات کب اور کیسے پہنچے؟ وقوف عرفات کب سے کب تک رہا؟ کیا کیا پڑھا؟ کیا کیا مانگا؟ اور کیسے مانگا؟ حق تعالیٰ شاذ کی طرف سے کیا کیا بظاہر تئیں ہوئیں، عرفات سے مزدلفہ کا سفر کیسے ہوا؟ وہاں کب پہنچے؟ نمازیں کیسے پڑھیں؟ رات کیسے گزاری؟ وہاں کیا کچھ مانگا؟ کیسے وقوف فرمایا؟ منی تک لیے کب روانگی ہوئی؟ رمی جمرات کیسے کی؟ حج کی قربانی کیسے کی؟ کتنے جان و نفع کیسے؟ اور کیسے کیسے؟ ان راتوں کو دوران لحوں کو کیسے ذکر اللہ میں گزارا؟ وہاں امت کو کیا کیا وصیتیں فرمائیں؟ منی سے کب روانگی ہوئی؟ شہب کس وقت پہنچے؟ وہاں کتنا ٹھہرے؟ بیت اللہ کا آخری دیدار اور آخری الداعی طواف کیسے کیا؟ مدینہ طیبہ والہی کب ہوئی؟ سفر عشتی کے یہ تمام مراحل کتنے عرصے میں طے ہوئے اور حیات مقدسہ کے کتنے ایام باقی تھے؟ حج کے علاوہ عمرے

کہنے لگے اور ان تمام اسفار میں کیا کیا واقعات پیش آئے اور کن کن مسائل کی گرہ کشائی فرمائی؟  
ان کے تمام سوالات کے تفصیلی جوابات کے لیے دورِ حاضر کے سب سے بڑے محدث، عالم، شیخ الحدیث حضرت شیخ سرانا محمد زکریا  
صاحب صدیقی، کانہ حلوی ثم الدہنی - دامت برکاتہم - کی کتاب "حجۃ الوداع و عمرات النبی صلی اللہ علیہ وسلم" کا مطالعہ کیجیے جو اپنے موضوع  
پر جامع ترین کتاب ہے۔

یہ کتاب عربی زبان میں تھی جس سے علماء ہی مستفید ہو سکتے تھے۔ حق تعالیٰ برادرِ محترم مولانا محمد یوسف لدھیانوی  
- مدیر ماہنامہ "بینات" نیوٹاون کراچی کو جزائے خیر عطا فرمائے جنہوں نے اس کا اردو ترجمہ کر کے عام مسلمانوں پر احسان فرمایا کہ  
اس خوانِ نیما سے ہر شخص فائدہ اٹھا سکے اور عربی نہ جاننے والے دینی علوم سے ناواقف حضرات بھی خوشہ چینی کر سکیں جس قلم سے  
علمی نفعات، ماہنامہ "بینات" وغیرہ میں مشافانِ دین کے داغوں کو معطر فرماتے رہتے ہیں۔ اس کے ترجمہ کے بارے میں کچھ کہنے کی  
حاجت نہیں۔ "مشک آلت کہ خود بید نہ کر عطار" بگوید۔ - جزاء عن العلم خیرا۔

محمد یوسف بنوری عفا اللہ عنہ

۱۸ ربیع الآخر ۱۳۹۶ھ

مکرم محترم جناب ولی ج مولانا یوسف صاحب مدظلہ العالی  
بوسمہ سوزن : بھائی یوسف صاحب مدظلہ العالی سے  
حجۃ الوداع کا ترجمہ ممکن ہونے کی خوش بخت سرت  
ہوئی اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور آپ کے اردو  
پرس نے اس کو صدقہ جاریہ بنائے دونوں جہان  
میں بہترین دورِ عطا فرمائے۔ یہ ناکارہ مجز دہائے  
رد کیا کر سکتا ہے اللہ تعالیٰ آپ کی علمی مہم میں  
برکت عطا فرمائے  
حضرت مولانا کے مقدمہ کے بعد کچھ کہنا تو مادمِ خورشید  
درمِ خود رست کا صدق ہے اللہ تعالیٰ زیادہ  
سے زیادہ مولانا کو فوائدِ کبریٰ وجہ سے بہت  
ہی بیجا دیں مولانا کو بھگتسی پڑتی ہیں۔

مقدمہ و رسد  
حضرت شیخ محمد تقی شاہ مدظلہ

۱۲ مئی ۱۹۷۶ء

# حجۃ الوداع

حجۃ الوداع کا نام حجۃ الاسلام اور حجۃ البدل بھی ہے، جیسا کہ البدایہ والنہایہ میں ہے اور خمین میں حجۃ التمام بھی ذکر کیا گیا ہے۔ تفصیل خطبہ منیٰ میں آئے گی۔ ان شاء اللہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَاصِدًا وَمُصَلِّيًا وَمُسَلِّمًا، آمَنًا يَّعُدُّ:۔ جب میں پہلی مرتبہ مشکوٰۃ شریف کی تدریس میں کتاب الحج پر پہنچا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قصہ حجۃ الوداع میں روایات کی کثرت اختلاف نے ورطہ جبریت میں ڈال دیا، کیونکہ میرے لئے اس فن شریف کی تدریس کا یہ پہلا موقع تھا۔ اگرچہ زمانہ تعلیم ہی سے یہ روایات موجب خلجان تھیں، کیونکہ انکے طرق و متون اور ان کے درمیان تطبیق و ترجیح میں شدید اختلاف تھا۔ ان احادیث پر مشائخ نے اگرچہ طویل کلام کیا ہے، چنانچہ نو دوی کہتے ہیں کہ قاضی عیاضؒ نے کہا ہے کہ:

”ان احادیث پر لوگوں نے بکثرت کلام کیا ہے۔ چنانچہ بعض نے بڑی عمدہ اور منصفانہ بحث کی ہے اور بعض نے تکلف و کوتاہی سے کام لیا ہے۔ بعض نے کثرت کلام سے بحث کو طویل کر دیا ہے اور بعض نے بقدر ضرورت پر اکتفا کر لیا ہے۔ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ تفصیلی کلام ابو جعفر طحاوی حنفی نے کیا ہے۔ چنانچہ موصوف نے ہزار ورق سے زیادہ میں اس پر بحث کی ہے، انکے علاوہ ابو جعفر طبری، ابو عبد اللہ بن ابی صفرة ان کے بھائی مہلب، قاضی ابو عبد اللہ بن مریط، قاضی ابوالحسن بن قسار بغدادی اور حافظ ابو عمر بن عبد البر وغیرہ نے ان احادیث پر بہت کچھ لکھا ہے۔ نو دوی کا کلام، مع اضافہ از شرح مواہب زر قانی، ختم ہوا۔ تفصیل اوجز میں ہے۔

اسی طرح قصہ حجۃ الوداع میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سب سے جامع ہے جن محدثین اور اہل بیرو نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج مبارک کی تفصیل ذکر کی ہے۔ انہوں نے اسی حدیث کو مدار بنایا ہے اسی بنا پر شیخ ابن ہمامؒ نے فتح القدیر کی کتاب الحج کے آغاز میں اسی حدیث کو ذکر فرمایا چنانچہ لکھتے ہیں:

”جی چاہا کہ اس رکن حج کے آغاز میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث طویل سے برکت حاصل کروں، کہ یہ بہت بڑی اصل اور اس باب کی جامع ترین حدیث ہے۔“

اور نوویؒ شرح مسلم میں فرماتے ہیں:

”یہ ایک عظیم الشان حدیث ہے جو بہت سے فوائد اور نفیس و اہم قواعد پر مشتمل ہے قاضی کہتے ہیں کہ لوگوں نے اس حدیث کے فقہی مسائل پر بکثرت کلام کیا ہے، اور اس حدیث کی شرح میں ابن منذر نے ایک بڑا رسالہ تالیف کیا ہے، اور اس سے ڈیڑھ سو سے زیادہ مسائل اخذ کئے ہیں اور اگر مزید غور و فکر اور بحث و تفتیش سے کام لیا جاتا تو تقریباً اتنے ہی اور مسائل اس سے نکل سکتے تھے۔“

نوویؒ ایک اور جگہ لکھتے ہیں:-

”حجۃ الوداع کی حدیث کو بہترین طریقہ سے روایت کرنے میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ تمام صحابہ سے سبقت لے گئے ہیں، انہوں نے مدینہ طیبہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روانگی سے لے کر آخر تک حجۃ الوداع کا پورا واقعہ ذکر فرمایا ہے۔“

دہر حال ان احادیث پر متقدمین نے اگرچہ طویل کلام کیا ہے، مگر قصہ حجۃ الوداع پر مشتمل جو کتابیں میرے پاس موجود تھیں ان میں شیخ ابن قیمؒ کی ”زاد المعاد“ سب سے جامع نظر آئی شیخ ابن قیمؒ کے کلام میں واقعہ کی تفصیل اگرچہ موجود تھی مگر ان لوگوں کے لئے جو موصوف کے فقہی مسلک سے متفق نہیں، کچھ زیادہ مفید نہیں تھی، کہ اول تو اس میں خبیلی مذہب کی تائید ہے، علاوہ ازیں اس میں احناف کے قول کو دوسروں کے اقوال سے ممتاز نہیں کیا گیا۔ اس لئے جی چاہا کہ ”زاد المعاد“ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج مبارک کے بیان کی تلخیص کروں۔ اور اصل قصہ کو اس رسالہ کا متن قرار دوں اور متعلقہ مباحث کو بمنزلہ اسکی شرح کے بنا دوں۔ نیز حضرات احناف کے اقوال اور دلائل و مؤیدات بھی ذکر کروں۔ مگر چونکہ مختصر وقت میں قصہ کا استخراج مقصود تھا، اور تمام متعلقہ مباحث کا ذکر اتنی قلیل فرصت میں ممکن نہ تھا اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس قصہ کا خلاصہ بطور متن کے پہلے مرتب کر لیا جائے اور شرح و تعلیق کا اضافہ وقتاً فوقتاً فارغ اوقات میں ہوتا رہے۔ چنانچہ بتاریخ ۲۲ ربیع الاول ۱۳۷۶ھ شب جمعہ کو مقامی وقت کے مطابق بارہ بجے اس رسالہ کا آغاز کیا۔ واللہ الموفق لکل خیر و امین۔ لکل عسیبر

مُحَمَّدُ زَكْرِيَّا كَانْدَهْلَوِي مدرّسہ مظاہر العلوم سہانہ پور

قال الشيخ ابن القيم رخص في هديه صلى الله عليه وآله وسلم في حجة  
توجه: شيخ ابن قيم فرماتے ہیں: فصل: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ حج کے بیان میں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حجوں کی تعداد | شیخ ابن قیم فرماتے ہیں: فصل: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ حج میں۔ اس میں تو اختلاف نہیں کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد صرف ستر سال میں ایک حج کیا۔ یعنی حجة الوداع [اس کو  
حجة الوداع کہنا جائز ہے جیسا کہ پہلے بھی گزر چکا ہے اور آئندہ بھی آئے گا] البتہ اس میں اختلاف  
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے پہلے حج کیا یا نہیں؟ - ترمذی شریف میں حضرت جابر  
رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین حج کئے دو ہجرت سے پہلے" امام ترمذی فرماتے  
ہیں: "یہ حدیث بروایت سفیان غریب"۔ امام بخاری اسے بروایت ثوری نہیں پہچانتے۔ شیخ اکبر ابن  
عربی نے اپنی کتاب "محاضرة الابرار ومسامرة الاخيار" میں اسی پر جزم کیا ہے۔ اسی طرح صاحب "سفر السعادة"  
نے بھی چنانچہ وہ فرماتے ہیں: "جمہور علماء اس پر نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد صرف  
ایک حج کیا۔ اور یہ حجة الوداع کہلاتا ہے۔ اور اس میں اختلاف نہیں کہ یہ ستر سال میں ہوا ہے۔ باقی رہا  
قبل از ہجرت کا سوال؟ سو جامع ترمذی میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل از ہجرت دو حج کئے۔ صاحب  
"المحل" نے نقل کیا ہے کہ آپ نے تین یا چار سے زیادہ حج کئے۔ مگر کوئی تعداد محفوظ نہیں۔"

ابن اثیر فرماتے ہیں کہ "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت سے قبل ہر سال حج کیا کرتے تھے" ابن جوزی کہتے ہیں کہ "آپ نے  
اتنے حج کئے جنکی تعداد اللہ ہی جانتا ہے"۔ ابن جوزی کا یہ قول حافظ ابن حجر، حافظ ابن قسطلانی نے مواہب میں  
زرقانی شاح مواہب اور شاح سفر السعادة نے اسی طرح نقل کیا ہے ابن جوزی کے قول کا مضمون حاکم  
نے سفیان ثوری سے بھی روایت کیا ہے۔ سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے حج کیا، آپ نے  
ہندوستان سے چالیس حج پیدل کئے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ کوئی نبی ایسا نہیں گذرا جس نے حج نہ کیا ہو،  
جیسا کہ "الاتقان" میں ہے۔ اور البقری، قاسم القرطبی، میں تخریج ابی رقی، عثمان بن ساج سے نقل کیا ہے، وہ  
فرماتے ہیں کہ مجھے سعید نے خبر دی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے ستر حج پیدل کئے۔ الحدیث۔

لے حضرت شیخ مظہر نے حاشیہ میں تحریر فرمایا ہے کہ متن اور شرح میں جہاں عبارت "قال" کے لفظ سے شروع ہوگی وہ حافظ ابن  
قیم کی عبارت ہے۔ اور قلت "سے حضرت شیخ مظہر کی اپنی عبارت ہوگی۔ ترجمہ میں "قال" کی جگہ صرف (ق) کی اور قلت کی  
جگہ (ش) کی علامت رکھی گئی ہے۔ یعنی ق سے مراد ابن قیم اور شین سے مراد حضرت شیخ مظہر۔ (مترجم)

رقال، ولما نزل الحج بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه رقال، ولما عزم  
صلى الله عليه وسلم أعلم الناس أنه حاج

توجہ ابن قیم فرماتے ہیں: جب حج کا حکم نازل ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تیاری شروع  
کی (رق) اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا تو لوگوں کو عام اطلاع فرمائی کہ آپ حج پر جا رہے ہیں۔

ابن قیم فرماتے ہیں: جب حج کا حکم نازل ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

**حج کب فرض ہوا؟** نے بغیر تاخیر کے اس کی تیاری شروع کی۔ اور حج کا حکم ۹ھ یا ۱۰ھ میں نازل

ہوا (دش) علامہ عینیؒ نے فرضیت حج کے سلسلہ میں ۸ھ سے ۱۰ھ تک متفرق اقوال ذکر کئے ہیں، اور اپنی  
جانب سے کسی قول کو ترجیح نہیں دی۔ البتہ امام قرطبی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے ۹ھ کو ترجیح دی ہے۔ اسی  
طرح ملا علی قاریؒ نے سن فرضیت میں مختلف اقوال نقل کرنے کے بعد فرمایا: ”اس میں کل گیارہ اقوال ہیں۔ ان میں سے  
آٹھ قول ہر قائل کی تعیین کے ساتھ اور جز میں مفصل مذکور ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں: ”اس پر علماء  
کا اتفاق ہے کہ ۸ھ سے پہلے حج فرض نہیں ہوا۔“ مگر میں کہتا ہوں کہ اور جز میں ایک قول ۸ھ کا بھی نقل کیا ہے۔

چنانچہ رافعی نے کتاب الحج میں اسی پر جزم کیا ہے، اور یہی المنتقی میں ہے۔ اور صاحب الحمیس نے بھی اسی  
کو ترجیح دی ہے۔ چنانچہ کہا ہے کہ ”صحیح قول کے مطابق ۸ھ ہی میں حج فرض ہوا۔“ قسطلانیؒ ”الوابب“ میں  
فرماتے ہیں: ”جمہور کا قول یہ ہے کہ حج ۸ھ میں فرض ہوا کیونکہ آیت ”واتموا الحج“ اسی سال نازل ہوئی۔“ اس کے  
علاوہ دوسرے اقوال بھی انہوں نے ذکر کئے ہیں۔ شافعیہ میں سے صاحب الروضہؒ نے بھی ۸ھ کا قول جمہور  
کی طرف منسوب کیا ہے۔ شافعی نے ۹ھ پر جزم کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ”جو شخص اس سے قبل کا دعویٰ کرے اس  
کے پاس کوئی دلیل نہیں۔“ قاضی عیاضؒ نے بھی۔ جیسا کہ عطاویؒ میں ہے۔ اسی کو صحیح کہا ہے۔ ابن عابدینؒ فرماتے  
ہیں کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سال حج نہ کرنے میں کئی احتمال ہو سکتے ہیں۔“ اور انہوں نے اس احتمال  
کو ترجیح دی ہے کہ شاید وقت حج گزرنے کے بعد حج فرض ہوا ہوگا۔ لیکن منطابہر حق میں ہے کہ ”آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم نے پہلے سال حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور دوسرے سال خود بنفس نفیس تشریف  
لے گئے۔“ مگر شیخ ابن قیمؒ نے حضرت ابوبکر کے بھیجے جانے کو حج کے لئے نہیں بلکہ اطلاع و اعلان کے لئے بتلایا ہے۔  
کہ آئندہ سال کوئی مشرک حج کو نہ آئے، اور کوئی شخص برہنہ طواف نہ کرے (الخ)

(رق) اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ

**آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ حج کا اعلان** فرمایا تو لوگوں کو عام اطلاع فرمائی کہ آپ حج پر جا رہے ہیں

فتجهزوا للخروج معه وسمع بذلك من حول المدينة فقد موأيريدون الحج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رقلت، ومع صلى الله عليه وسلم نساء ووافاه في الطريق خلائق لا يحصون - فكانوا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن

شماله مد البصر

توجہ: چنانچہ لوگوں نے آپ کے ساتھ حج کو جانے کی تیاری کی، اور مدینہ کے گرد و پیش کے لوگوں کو اس کی خبر ہوئی تو وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے ارادے سے جمع ہو گئے (ش)، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ازواج مطہرات بھی تھیں۔ اور بے شمار مخلوق آپ سے راستے میں اکڑتی رہی۔ چنانچہ آپ کے آگے پیچھے دائیں بائیں حد نظر تک آدمی ہی آدمی نظر آتے تھے

۔۔۔۔۔ اور آپ نے اس وقت ان کو یہ نہیں بتایا تھا کہ رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے، جیسا کہ ابن حزم کو وہم ہوا ہے۔ ابن قیم فرماتے ہیں: یہ کھلا وہم ہے، کیونکہ یہ بات آپ نے حج سے مدینہ طیبہ واپس آکر ارشاد فرمائی تھی: ”اور یہی صحیح ہے۔ جیسا کہ اس سلسلہ میں متعدد روایات ام سنان وغیرہ کے قصہ میں وارد ہیں جیسا کہ رسالہ کے آخر میں آئے گا۔“

”ان دنوں مدینہ شریف میں چھپک یا گرمی دانوں کے مرض کی وجہ سے بہت سے لوگ حج کیلئے نہیں جاسکے تھے اس لئے ان کی دلجوئی کی خاطر، آپ نے فرمایا کہ ”رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے“ یہ بات ابن عربی نے ”المحاضر“ میں کہی ہے۔ اور ابھی اوپر گزر چکا ہے کہ یہ وہم ہے۔ کیونکہ آپ نے یہ ارشاد حج سے واپسی پر فرمایا تھا کہ ”رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے“

چنانچہ لوگوں نے آپ کے ساتھ حج کی تیاری کی۔ اور مدینہ کے گرد و پیش

شرکائے حجتہ الوداع کی تعداد | کے لوگوں کو اس کی خبر ہوئی تو وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے ارادے سے جمع ہو گئے (ش)، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ازواج مطہرات بھی تھیں۔ جو کجاؤں میں سوار تھیں۔ جیسا کہ ”طبقات“ میں ہے۔ اور بے شمار مخلوق آپ سے راستے میں اکڑتی رہی۔ امام نسائی نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں میں حج کا اعلان کیا تو کوئی ایسا شخص باقی نہ رہا جو سوار یا پیدل آنے کی قدرت رکھتا ہو اور نہ آیا ہو انچنانچہ آپ کے پیچھے دائیں بائیں حد نظر تک آدمی ہی آدمی نظر آتے تھے۔ شرح سفر السعاده میں بھی اسی طرح

## وخرج من المدينة نهائاً

اور آپ دن کے وقت

ہے۔ ان کی تعداد میں اختلاف ہے حاشیہ مشکوٰۃ میں "لمعات" سے نقل کیا ہے کہ بعض روایات میں ہے کہ ان کی تعداد حساب و شمار سے زیادہ تھی۔ اور ان کی تعداد معین نہیں ہو سکی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری غزوہ غزوہ تبوک کے شرکاء کی تعداد ایک لاکھ کو پہنچی تھی۔ حجۃ الوداع کا سفر اس کے بعد بولاقینا اس سفر میں مزید تعداد کا اضافہ ہوا ہوگا۔ ایک روایت میں ہے کہ ایک لاکھ چودہ ہزار افراد تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار تھے۔ واللہ اعلم۔ ملا علی قاری نے اس پر اضافہ کیا ہے کہ ایک قول کے مطابق ایک لاکھ تیس ہزار تھے۔ اور اجزہ میں اسی طرح ہے۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آغاز سفر سے پہلے مواقیت کی تعلیم فرمائی۔ چنانچہ ابن ماجہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو خطبہ دیا، اس میں فرمایا کہ ہم اہل مدینہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں گے۔ الخ اور صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے مسجد میں کھڑے ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ آپ ہیں کہاں سے احرام باندھنے کا حکم فرماتے ہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل مدینہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں گے۔

اور آپ نے ابودجانہ کو اور بقول بعض سباع بن عرفطہ

مدینہ سے روانگی کی تاریخ، دن اور وقت کو مدینہ میں اپنا نائب مقرر فرمایا جیسا کہ سیرت ابن ہشام اور

البدایہ والنہایہ میں ہے۔ اور خود دن کے وقت الشجرہ کے راستے مدینہ سے روانہ ہوئے۔ جیسا کہ "الخمس" اور

"مخاضرة الابرار" میں ہے۔ امام بخاری نے صحیح بخاری میں باب باندھا ہے "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

براہ شجرہ بکنے کا بیان" اور اس میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ذکر کی ہے حموی "معجم البلدان"

میں لکھتے ہیں: "الشجرہ ذوالحلیفہ میں وہی درخت ہے جہاں حضرت ابوبکر کی بیوی حضرت اسماء رضی

اللہ عنہا کے بطن سے محمد بن ابی بکر کی ولادت ہوئی۔ یہ ببول کا درخت تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول

تھا کہ وہاں نزل فرماتے اور وہاں سے احرام باندھتے تھے۔ یہ مدینہ سے چھ میل کے فاصلے پر ہے۔ اور

"بذل الجہود" میں ہے: "یہ درخت ذوالحلیفہ میں مدینہ سے چھ میل کے فاصلے پر ہے الخ" اور "الخمس" میں ہے کہ یہ

مدینہ سے چھ میل ہے بقول بعض چار میل اور بقول بعض سات میل"

بعد الظهر لخمس بقین من ذی القعدة یوم السبت۔  
ظہر کے بعد ۲۵ ذی القعدة کو بروز شنبہ مدینہ سے روانہ ہوئے۔

واضح رہے کہ مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ جانے کے چار راستے مشہور ہیں۔  
مدینہ سے مکہ جانے کے راستے | جن کی تفصیل میرے رسالہ ”جزء طرق المدینہ“ میں ہے۔ اور اس کا کچھ حصہ  
”لامع الدراری“ کے حاشیہ میں: ”باب المساجد التي علی طرق المدینة“ کے ذیل میں ذکر کیا ہے۔ اول طریق سلطانی  
دوم الغار، سوم الفرعی، چہارم الشرقی۔ طریق سلطانی یہی طریق الشجرہ ہے۔ میں جب پہلی بار ۱۳۳۸ھ میں  
مدینہ حاضر ہوا تھا تو طریق الغار سے حاضر ہوا تھا۔ اور حاشیہ ”لامع“ میں ”مرآة الحریین“ سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مکہ مکرمہ سے ہجرت فرمائی تو یہی راستہ اختیار فرمایا تھا۔

ظہر کے بعد ۲۴ ذی قعدة کو بروز پنجشنبہ مدینہ سے روانگی ہوئی۔ یہ ابن حزم اور ابن عربی کا قول ہے۔  
اور حافظ عینی نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔ اور یہی مشہور ہے۔ مگر ابن قیم کے نزدیک  
راجح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ۲۵ ذی قعدة کو بروز شنبہ مدینہ سے روانہ ہوئے۔ اور شیخ ابن قیم نے ابن خزم  
کے قول کو وہم قرار دیتے ہوئے اس پر طویل بحث کی ہے۔ اور ابن حزم کے قول کی توجیہ دی ہے جو صاحب  
البدایہ والنہایہ نے ذکر کی ہے۔ ابن قیم کا قول میرے نزدیک راجح ہے۔ کیونکہ مکہ و مدینہ کی درمیانی منزلیں اس  
واقعہ میں، نیز حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث المساجد میں کل اکٹھے ہیں، یہ حدیث امام بخاری نے روایت  
کی ہے اور اس میں مکہ و مدینہ کی درمیانی مساجد کو شمار کیا گیا ہے۔ پس ظاہر یہ ہے کہ روانگی ۲۵ ذی قعدة  
کو بروز شنبہ ہوئی۔ یہ مہینہ ۲۹ ردن کا تھا اور ذوالحجہ کی پہلی تاریخ بالاتفاق پنجشنبہ کو تھی۔ اور آپ کا  
مکہ مکرمہ پہنچنا بھی بالاتفاق ۴ ردن ذوالحجہ کو بروز یکشنبہ ہوا۔ اور البدایہ والنہایہ میں بروایت بخاری ۵  
ذوالحجہ کا جو لفظ ہے یہ کتابت کی غلطی ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں بخاری کے الفاظ یہ ہیں: ”پس آپ ذوالحجہ کی  
چار راتیں گزرنے پر مکہ مکرمہ تشریف لائے۔“ اس تقریر سے تمام روایات جمع ہو جاتی ہیں۔ صاحب ”المخمس“  
نے: ”نیز حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں زرقانی نے شرح مؤطا میں ملا علی قاری نے مرقاة میں اور قسطلانی اور  
صاحب البدایہ والنہایہ نے بھی اسی کو راجح کہا ہے۔ اور ابن ہشام نے صرف اسی کو ذکر کیا ہے لیکن حافظ  
عینی نے اس کو رد کیا ہے انہوں نے اس کو ترجیح دی ہے کہ آپ کی روانگی ۲۴ ذی قعدة پنجشنبہ کو ہوئی تھی اور  
صاحب سفر السعاده کا میلان بھی اسی طرف ہے، اس کی تائید حضرت ابن عمر کے اس قول سے ہوتی ہے

فصلی الظهر بالمدينة اربعاً وخطبهم قبل ذالك خطبة -

ثم ترجل واذهن وارقدى ثم ارتحل - واتا اذ بوادى العقيق

توجہ - پس مدینہ شریف میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور اس سے پہلے ایک خطبہ دیا -

پھر سر میں گنگھی کی تیل لگایا، چادریں زیب تن کیں - پھر سفر کا آغاز فرمایا - اور وادی عقیق میں آپ کے پاس ایک آنے والا فرشتہ آیا -

جو حافظ عتی نے بسند و اقدی نقل کیا ہے کہ ذوالحجہ کا چاند پختہ کو دانگی سے اٹھوئیں دن ہوا - تفصیل کے لئے عمدۃ القاری ملاحظہ فرمائیں -

پس مدینہ شریف میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں - اور اس سے پہلے ایک خطبہ دیا - جس میں لوگوں کو احرام کا طریقہ اور اس کے سنن و واجبات کی تعلیم دی - ابن قیم نے طبری کے اس قول کو دسم قرار دیا ہے کہ آپ جمعہ کے بعد نکلے کیونکہ بہت سی روایات میں یہ تصریح موجود ہے کہ آپ نے مدینہ شریف میں ظہر کی چار رکعتیں ادا فرمائیں اور ذوالحلیفہ پہنچ کر دو رکعت نماز عصر ادا فرمائی، پھر سر میں گنگھی کی تیل لگایا - چادریں زیب تن کیں پھر سفر کا آغاز فرمایا -

اور وادی عقیق میں آپ کے پاس ایک آنی والا فرشتہ آیا -

**وادی عقیق میں فرشتے کی آمد -** [عقیق: بفتح اول، وکسر ثانی - دو قاف اور ان کے درمیان جیسا کہ معجم البلدان میں ہے] اور اس آنے والے فرشتے نے عرض کیا: کہیئے: ”عمرہ حج میں“ اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں: ”آج رات میرے پاس ایک آنی والا میرے رب کی جانب سے آیا - اس نے کہا: کہیئے: ”عمرہ حج میں“ اور البدایہ والنہایہ میں ہے کہ ذوالحلیفہ ہی وادی عقیق ہے - صاحب معجم نے ”عقیق“ پر مبسوط کلام کیا ہے - وہ لکھتے ہیں کہ ”عقیق چار ہیں - یہ دراصل وہ قدیم وادیاں ہیں جو سیلابوں کی وجہ سے بن گئی تھیں - منجملہ ان کے ایک عقیق وہ ہے جس کے بارے میں یہ حدیث آئی ہے: ”بے شک آپ وادی مبارک میں ہیں“ - اور یہ وہی ہے جو وادی ذوالحلیفہ کے اندر ہے - ”قاضی عیاض فرماتے ہیں: ”العقیق وہ وادی ہے جہاں اہل مدینہ کے مویشی رہا کرتے تھے - اور یہ مدینہ سے دو تین میل پر اور بقول بعض چھ یا سات میل پر ہے - یہ عقیق اصغر کہلاتا ہے - اور یہیں بئر رومہ ہے - اس سے آگے عقیق اکبر ہے اور اس میں بئر عروہ ہے - اور اس کے علاوہ ایک وادی عقیق اور ہے جو ان دونوں سے بڑی ہے - اس میں بئر علی ہے - پوری تفصیل معجم البلدان

وصلی العصر بذی الحلیفہ رکعتیں، و بات بہا، و طاف علی النساء کلہا، و اغتسل  
للاحرام غیر غسل الجنابۃ

توجہ۔ ماورزی الحلیفہ میں آپؐ نے عصر کی دو رکعتیں پڑھیں، اور رات کو وہیں قیام کیا، اور آپؐ  
اپنی تمام ازواج سے فارغ ہوئے اور غسل جنابت کے علاوہ احرام کے لئے الگ غسل فرمایا۔

میں ہے۔ اور اسی میں ابو منصور کا یہ قول بھی نقل کیا گیا ہے کہ پانی کی ہر ایسی گزرگاہ جو سیلابوں کی وجہ سے زمین  
میں کشادہ نہر جیسی بن گئی ہو عرب اسے عقیق کہتے ہیں۔ آپؐ کے پاس وحی آئی کہ احرام میں آپؐ کو کس چیز پر اعتماد  
کرنا ہے یعنی اقسام حج میں کس قسم کا احرام باندھنا ہے، اور ایک روایت میں ہے جیسا کہ کنز العمال میں ہے  
کہ وہ یقیناً مکہ میں دن رہتے تھے کہ میرے پاس جبریل علیہ السلام آئے اور کہا کہ قیامت تک کے لئے عمرہ حج میں  
داخل ہو گیا۔ اور آپؐ نے ذوالحلیفہ میں جو مدینہ سے چھ میل اور ایک قول کے مطابق چار یا سات میل ہے جیسا کہ  
الخمس اور شرح سفر السعاده میں ہے۔ عزیز محمد راج ندوی نے ایک حلیہ میں  
”حریم و حجاز کے مشہور مقامات پر ایک مقالہ ۳۸۹ء میں پڑھا تھا۔ اس میں موصوف نے بتایا ہے کہ ذوالحلیفہ  
کو آج کل ایبار علی کہا جاتا ہے۔ اور یہ مدینہ شریف سے ۹ کلومیٹر ہے۔ عصر کی دو رکعتیں پڑھیں اور پھر رات کو  
وہیں قیام کیا۔ اور آپؐ اس رات اپنی تمام ازواج مطہرات کے پاس سے فارغ ہوئے۔ جیسا کہ شرح سفر السعاده  
اور المحاضرہ میں ہے اور امام مسلم نے اسے کئی سندوں سے روایت کیا ہے۔ تمام ازواج مطہرات اس سفر  
میں آپؐ کے ساتھ تھیں۔

اور غسل جنابت کے علاوہ احرام کیلئے الگ غسل فرمایا۔ شرح سفر السعاده فرماتے  
غسل احرام اور اس کا حکم | ہیں: ”صبح کو غسل جنابت کیا اور ظہر کے بعد احرام کیلئے غسل کیا“ درودیر کی شرح کبیر  
میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں ہی غسل کر لیا تھا۔ جب ذوالحلیفہ پہنچے تو دو گنا احرام ادا کر کے  
احرام باندھ لیا۔ یہ معروف روایات کے خلاف ہے۔ ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ ابن حزم نے غسل جنابت کے علاوہ  
دوسرے غسل کا تذکرہ نہیں کیا۔ المحاضرہ سے بھی بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے غسل جنابت کے علاوہ  
اور کوئی غسل نہیں کیا تھا۔ ابن قیمؒ فرماتے ہیں: بعض نے اس غسل کو ذکر نہیں کیا۔ یا تو بھول گئے، یا اس وجہ سے  
کہ ان کے نزدیک یہ پایہ ثبوت کو نہیں پہنچا ہوگا۔ یہ غسل شافعیہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے جیسا کہ شرح منہج

لے پہلے لکھا ہے کہ آپؐ کی روائی ۲۵ ذی قعدہ کو ہوئی تھی۔ مگر اس میں اشکال کی کوئی بات نہیں۔ کیونکہ تاویل کی گنجائش ہے شیخ مظہر،

ثم طيبته عائشة بيدها بذريعة وطيب - ولم يغسله بعده  
توجه: پھر حضرت عائشہؓ نے اپنے ہاتھ سے آپؐ کے ذریعہ اور خوشبو لگائی۔ اور بعد میں آپؐ نے

اسے دھویا نہیں۔  
میں ہے۔ اور مالک و حنفیہ کے نزدیک بھی جیسا کہ اوجز میں ہے اور اسی میں ہے کہ ابن قتادہ فرماتے ہیں کہ جو شخص احرام کا ارادہ کرے۔ اکثر اہل علم کے نزدیک اس کے لئے مستحب ہے کہ وہ پہلے غسل کرے اہل ظاہر نے اس غسل کو واجب کہا ہے۔ جیسا کہ اوجز میں ہے۔

پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے ہاتھ سے آپؐ کے سر اور بدن پر ذریعہ  
احرام کیلئے خوشبو لگانا نامی خوشبو لگائی، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: ذریعہ بر وزن عظیمہ ذال معجمہ اور وراؤل

کے ساتھ خوشبو کی ایک خاص قسم ہے۔ جو اہل حجاز وغیرہ کے یہاں معروف ہے۔ امام نوویؒ اور ان کے علاوہ بہت سے حضرات نے فرمایا ہے کہ یہ ایک خوشبودار جڑی بوٹی کا براہ ہے۔ جو ہندوستان سے آتی ہے۔ صاحب تحیط اعظمؒ نے قصب الذریعہ کے اقسام کو تفصیل سے لکھا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ ہندی میں اسے چرائنتہ کہتے ہیں۔ اور اس کا براہ خوشبو دار ہوتا ہے۔ اور زیر بغل لگانا پسینہ کی خوشبو کے لئے مفید ہے۔ اور ایسی خوشبو جس میں مشک ملا ہوا تھا، لگائی۔ حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مانگ اور ریش مبارک میں مشک کی چمک نظر آتی تھی۔ اور بعد میں آپؐ نے اسے دھویا نہیں مسلم شریف کی ایک حدیث سے غسل سے پہلے خوشبو لگانا مفہوم ہوتا ہے۔ اس سے قاضی عیاض کو یہ وہم ہوا ہے کہ آپؐ نے خوشبو لگا کر اسے دہرایا تھا۔ حالانکہ تکرار اور تعدد سے کوئی چیز مانع نہیں یعنی اس کی یہ توجیہ کی جاسکتی ہے کہ غسل سے پہلے بھی خوشبو لگائی گئی اور بعد میں بھی (ریش) قاضی عیاض کو تاویل کی ضرورت اس واسطے ہوئی کہ وہ مالکی مذہب کے ہیں، اسی بنا پر آتی ہے بھی شرح مسلم میں اس کی متعدد توجیہات کی ہیں لیکن احرام کے بعد آپؐ کی ناصیہ مبارک میں مشک کے چمکنے کی احادیث جنہیں صاحب البدایہ والنہایہ نے ذکر کیا ہے، ان توجیہات کی نفی کرتی ہیں۔ ہدایہ میں ہے ”اور خوشبو لگائے اگر اس کے پاس موجود ہو، امام محمد کے نزدیک ایسی خوشبو لگانا مکروہ ہے جو احرام کے بعد بھی باقی رہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔ ہمارے مشہور مذہب کی دلیل حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشبو لگایا کرتی تھی۔ الحدیث، اور جو خوشبو احرام کے بعد باقی رہے وہ اتصال کی وجہ سے گویا محرم کے تابع ہے۔ بخلاف کپڑے کے کہ محرم سے جدا ہوتا

ثم لبس ازاره و سداثه - فصلی الظہور کعتین

ترجمہ = پھر آپ نے احرام کی دو چادریں زیب تن کیں۔ پھر دو گانہ ظہر ادا کیا

ہے۔ "مختصر" ابن عابدین کہتے ہیں: (محرّم) اپنے بدن کو خوشبو لگائے خواہ ایسی خوشبو ہو جو باقی رہے۔ مگر کپڑے کو ایسی خوشبو نہیں لگا سکتا۔ جس کا جسم باقی رہے۔ یہی صحیح تر ہے۔ "قسطلانی" الموابب میں فرماتے ہیں۔ کہ امام شافعی و احمد، امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں۔ اور امام مالک فرماتے ہیں کہ میں اس کو پسند نہیں کرتا۔ "شرح سفر میں بھی یہی لکھا ہے۔

میں کہتا ہوں: "مسئلہ خوشبو میں" ائمہ کا مسلک بیان کرنے میں ناقلین کا اختلاف ہے، صحیح وہ ہے جو اوجہ میں مذاہب اربعہ کی فقہی کتابوں سے نقل کیا ہے اور اس کا خلاصہ حاشیہ لامع میں یہ ہے کہ "حرم کیلئے ایسی خوشبو لگانا جس کا جسم احرام کے بعد تک باقی رہے امام مالک اور امام محمد کے نزدیک مطلقاً ممنوع ہے، خواہ بدن پر ہو یا کپڑے پر۔ اور امام شافعی و احمد کے نزدیک مطلقاً مباح ہے خواہ بدن پر ہو یا کپڑے پر۔ اور امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کے نزدیک بدن پر مباح ہے اور کپڑے پر مباح نہیں" ائمہ کے مذاہب میں بھی تفصیل صحیح ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: "حدیث یعلیٰ سے استدلال کیا گیا ہے کہ احرام کے بعد خوشبو کا باقی رہنا ممنوع ہے، جمہور کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ حدیث یعلیٰ کا واقعہ جعرا کا ہے جو بالاتفاق ۸ھ میں ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ صحیح حدیث کہ انہوں نے اپنے ہاتھ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کے وقت خوشبو لگائی تھی۔ بالاتفاق ۸ھ کا واقعہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے آخری عمل یہی کو لیا جاتا ہے۔"

پھر آپ نے احرام کی دو چادریں زیب تن کیں "وفا الوفا" میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ سے غسل فرما کر اور چادریں پہن کر نکلے تھے۔ اور صحیح بخاری کے لفظ بروایت ابن عباسؓ یہ ہیں: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تیل لگا کر گنگھی کر کے اور دو چادریں پہن کر مدینہ سے چلے" پھر دو گانہ ظہر ادا کیا، جیسا کہ مسلم و نسائی کی روایت میں تصریح ہے اور بخاری شریف میں ہے۔ کہ آپؐ نے صبح کی نماز پڑھی پھر سوار ہوئے: بخاری و مسلم کی روایت میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ بخاری کی روایت میں "ثم" کا لفظ تراخی بعد کیلئے ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ یہ دو رکعتیں فرض ظہر کی تھیں۔ یا دو گانہ احرام کی؟ پوری بحث دو گانہ احرام کا حکم | "اجزاء میں" صلی بنی الحلیفہ رکعتین کے ذیل میں مذکور ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ

ثم اهل بالحج والعمرة -

توجہ: پھر حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھ کر تلبیہ پڑھا۔

یہ دو رکعتیں دو گانہ احرام تھیں۔ ان میں سورۃ کافرون اور سورۃ اخلاص پڑھی جاتی ہے۔ جیسا کہ مرقات میں ہے۔ نووی فرماتے ہیں: ”اس حدیث سے احرام کے وقت دو رکعتیں پڑھنے کا استحباب معلوم ہوا۔ یہ دو رکعتیں احرام سے قبل پڑھی جاتی ہیں۔ اور یہ ہمارے اور تمام علماء کے مذہب میں نفل ہیں۔ البتہ قاضی وغیرہ نے حسن بصری سے ان کا یہ مسلک نقل کیا ہے کہ ان دونوں کا فرض نماز کے بعد ہونا مستحب ہے۔ کیونکہ مروی ہے کہ یہ دو رکعتیں نماز فجر کی تھیں۔ صحیح وہی ہے جو جمہور کا قول ہے اور یہی حدیث کا مفہوم بھی ہے۔ ابن قیم فرماتے ہیں: ”یہ کہیں منقول نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرض ظہر کے علاوہ دو گانہ احرام بھی ادا فرمایا تھا۔“ پوری تفصیل اجزاء میں ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ ”اور دو رکعتیں پڑھے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اپنی طویل حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دو رکعتیں پڑھنا روایت کیا ہے۔“ لیکن مجھے نفل نماز کا ذکر صراحتاً کہیں نہیں ملا۔ اور جہد میں بہت ہی بیسٹ و تفصیل سے اس مسئلہ پر بحث کی ہے۔ ابن عربی نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر سے ذرا پہلے احرام باندھا تھا مگر ابن قیم نے اس کی تردید کی ہے۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔

پھر جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذوالحلیفہ کے یک روزہ قیام میں تلبیہ کے حکم میں اختلاف | پانچ نمازیں پڑھ چکے توج و عمرہ دونوں کا احرام باندھ کر تلبیہ پڑھا۔ اس میں اختلاف ہے کہ تلبیہ واجب ہے یا سنت یا رکن؟ اس کی تفصیل اجزاء میں ہے۔ جس کا خلاصہ حاشیہ لامع میں یہ ہے کہ: — ”حافظ“ کے قول کے مطابق تلبیہ میں دس مذہب ہیں۔ ان میں سے معروف مذہب چار ہیں۔ اول یہ کہ تلبیہ سنت ہے۔ اس کے ترک سے کچھ واجب نہیں ہوتا۔ یہ امام شافعی و احمد کا قول ہے۔ دوم یہ کہ واجب ہے اور اس کے ترک پر دم واجب ہوگا۔ یہ مالکیہ کے اصحاب الفروع کا مختار قول ہے۔ اور بعض شافعیہ سے بھی منقول ہے۔ سوم یہ کہ واجب ہے مگر افعال حج میں سے کوئی فعل مثلاً راستے کی طرف متوجہ ہو جانا اس کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔ مالکیہ میں سے ابن شاش نے اپنا کلام اس سے شروع کیا ہے۔ اور حنفیہ میں سے صاحب ہدایہ نے اس کی مثل نقل کر کے اس پر اتنا اضافہ کیا ہے کہ کوئی دوسرا ذکر سانی بھی تلبیہ کے قائم مقام ہو سکتا ہے۔ چہاں: یہ کہ رکن ہے اور یہ اہل ظاہر وغیرہ کا مذہب ہے۔“

علامہ نووی کی اصل عبارت اسی طرح ہے۔ بظاہر لکھے بجائے یہ لفظ ہونا چاہیئے اسکا یعنی احرام کا فرض نماز کے بعد ہونا تاکہ استیصال حج ہو شیخ غلام

فی مصلّاہ۔ وقلد قبل الاحرام بد نہ

توجہ، اپنی نماز کی جگہ میں۔ اور احرام سے پہلے اپنی ہدی کے اوٹوں کو قلاوہ پہنایا۔

یہاں ایک اور طویل فقہی بحث ہے وہ یہ کہ کیا احرام موافقت ہی  
میقات سے پہلے احرام باندھنے کا حکم | سے باندھنا واجب ہے اور میقات سے اس کی تقدیم جائز نہیں؟

جیسا کہ اہل ظاہر کا مذہب ہے۔ یا تقدیم بھی جائز ہے؟ جیسا کہ ائمہ اربعہ کا مذہب ہے؟ پھر ائمہ اربعہ کا اس امر  
میں اختلاف ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے یا میقات سے ہمام مالک و احمد فرماتے ہیں کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں موافقت ہی سے احرام باندھنا افضل ہے۔ اور امام ابو حنیفہ اور  
امام شافعی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل امت کی آسانی کیلئے تھا، مگر ان احادیث  
قولیہ کی بنا پر جو اوجہ ہیں ذکر کی ہیں۔ تقدیم مستحب ہے۔ امام ابو داؤد نے حضرت ابو امامہ سے رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ: جو شخص اپنے گھر سے پاک ہو کر (وضو یا غسل کر کے)  
فرض نماز کے لئے نکلا اس کا ثواب ایسا ہے جیسے کوئی (گھر سے) احرام باندھ کر عمرہ کیلئے جائے الخ۔  
اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ احرام کی تقدیم افضل ہے۔

اپنی نماز گاہ میں ہی آپؐ نے تلبیہ پڑھنا  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ تلبیہ شروع کیا | شروع کیا، اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں:  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ سے احرام باندھا؟ تعلیق محمدؐ میں ہے کہ اس بارے میں تین روایتیں  
وارد ہیں: ۱۔ نماز کی جگہ سے ۲۔ جب سوار ہوئے ۳۔ جب بیدار کی بلندی پر چڑھے۔ ان روایات کے درمیان  
تطبیق ابن عباسؓ کی روایت میں آگے آرہی ہے۔ امام احمد کے نزدیک تینوں کی گنجائش ہے۔ اور ہمارے  
نزدیک پہلی صورت راجح ہے۔ ابن قتیبہ کا میلان بھی اسی جانب ہے۔ شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک دوسری  
صورت راجح ہے، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: "ان تینوں کے جو اہل ہر جگہ کے علماء متفق ہیں۔ اختلاف صرف  
افضلیت میں ہے۔" صاحب البدایہ والنہایہ نے اس سلسلہ کی روایات بڑی تفصیل سے ذکر کی ہیں۔

اور احرام سے پہلے اپنی ہدی کے اوٹوں کو دوہر توں کا قلاوہ پہنایا،  
ہدی کو قلاوہ پہنانے کا حکم | جیسا کہ شرح سفر اور المحاضرہ میں ہے اور صحیح مسلم اور ابو داؤد میں بھی ہے۔

اور اوجہ میں ہے کہ قلاوہ پہنانا بالاجماع سنت ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ ایک جوتے کا ہو یا دو کا؟  
ابن رشد کہتے ہیں: ہدی، اونٹ یا گائے کی ہو تو اس میں اختلاف نہیں کہ ان کو قلاوہ پہنایا جائے البتہ بکری  
کو قلاوہ پہنانے میں اختلاف ہے۔ امام مالک اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ نہ پہنایا جائے، اور امام

واشعرھا

ترجمہ: اودان کا اشعار کیا۔

شافعیؒ احمد اور داؤد ظاہری کہتے ہیں کہ پہنایا جائے۔ ”مختصراً۔“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدی کے اونٹوں کی نگہداشت پر حضرت ناجیہؓ مقرر تھے۔ جیسا کہ طبقات میں ہے۔ اور زبلی نے واقدی کی مغازی سے بھی نقل کیا ہے۔ اور ذکر کیا گیا ہے کہ عمرہ حدیبیہ اور عمرہ القضاء میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہدایا پر حضرت ناجیہ رضی اللہ عنہ ہی مقرر تھے۔ جیسا کہ الحمیس میں ہے۔

اودائیں یا بائیں جانب میں ان کا اشعار کیا۔ اس سلسلہ میں روایات و مذاہب ہدی کے اشعار کا حکم مختلف ہیں کہ اشعار دائیں جانب کیا گیا یا بائیں جانب؟ جیسا کہ آگے مفصل

آتا ہے۔ رثن مسئلہ اشعار مشہور اختلافی مسئلہ ہے، جو اوجز میں اس تفصیل سے مذکور ہے کہ اشعار میں تین بچیں ہیں۔ اس کی تشریح اس کا حکم رکھ جانوروں کا اشعار کیا جائے؟..... یہی بحث ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس کی دوسری بحث تو اس کے حکم میں اختلاف ہے، جمہور علماء بشمول ائمہ ثلاثہ اس کو سنت کہتے ہیں، امام ابو یوسف اور امام احمدؒ فرماتے ہیں یہ بہتر ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ ان کے نزدیک سنت ہے۔ جیسا کہ بدائع میں ہے۔ اود ہدایہ میں ہے کہ ”اشعار امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ۔“

صاحبین کے نزدیک افضل اور امام شافعیؒ کے نزدیک سنت ہے۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین سے مروی ہے۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ قلاوہ پہنانے سے مقصود یہ ہے کہ اگر ہدی کا جانور گھاس پانی پر جائے تو اس سے تعرض نہ کیا جائے اور اگر گم ہو جائے تو واپس کر دیا جائے۔ اور یہ مقصود اشعار سے بدرجہ اتم حاصل ہوتا ہے کیونکہ یہ قلاوہ کی بہ نسبت زیادہ لازم ہے۔ اس اعتبار سے یہ سنت ہے۔ مگر اس کے معارض اشعار میں شکل بگاڑنے (مثلاً) کی جہت بھی ہے اس بنا پر ہم اسے حسن کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ مسئلہ ہے جو ممنوع ہے اور جب جواز و عدم جواز میں تعارض ہو جائے تو عدم جواز کو ترجیح دی جاتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اشعار کرنا ہدی کے جانوروں کی حفاظت کی غرض سے تھا۔ کیونکہ مشرکین اس کے بغیر تعرض سے باز نہیں آتے تھے۔ اور کہا گیا ہے کہ امام صاحب نے اشعار کو مطلقاً مکروہ نہیں کہا۔ بلکہ اپنے زمانہ کے اشعار کو مکروہ کہا ہے کیونکہ لوگ اس میں حدود سے تجاوز کرتے جاتے تھے۔“ اہم پوری تفصیل اوجز میں ہے۔ اور کو کتب میں مسئلہ اشعار پر مختصر مگر بہت عمدہ کلام کیا ہے۔

وسلت عنها الدم وساق الهدايا معه

ترجمہ: اور ان سے خون صاف کیا۔ اور ہدی کے جانور اپنے ساتھ لئے۔

پھر اشعار دائیں جانب ہو یا بائیں جانب؟ اس میں روایات اور مذاہب محل اشعار میں اختلاف | میں اختلاف ہے۔ جن کی تفصیل اوپر دی ہے، ہدایہ میں بائیں جانب کو ترجیح دی گئی ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ بائیں جانب نیزہ مارنا مقصود تھا اور دائیں جانب اتفاقاً تھا۔ شیخ ابن ہمام نے نیزہ مارے شیخ حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری ثم منیٰ نے بدل میں دونوں قسم کی روایات ذکر کی ہیں۔ اس کی پوری تفصیل الاجز او میں ہے۔ خلاصہ یہ کہ اس میں امام مالک سے چار روایتیں منقول ہیں، ان میں سے راجح بائیں جانب کی روایت ہے۔ در دیگر اور ان کے علاوہ عام ناقلین مذاہب نے صرف اسی کے ذکر کرنے پر اکتفا کیا ہے۔ امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے جیسا کہ المغنی میں ہے۔ ان کی دوسری مشہور روایت جو امام شافعی کا قول اور امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے۔ جیسا کہ شرح کباب میں ہے۔ یہ ہے کہ دائیں جانب اشعار کیا جائے، باجی کہتے ہیں کہ بائیں جانب اشعار کرنا آپ کی سنت ہے، صاحبین بھی اسی کے قائل ہیں۔ جیسا کہ عینی وغیرہ میں ہے۔ اور امام محمد نے مؤطایں اسی کو لیا ہے۔

اور ان سے خون صاف کیا۔ جیسا کہ ”الہدی“ میں ہے۔ اور صحیح مسلم اور ابوداؤد وغیرہ کی متعدد روایات میں یہ مضمون وارد ہوا ہے۔ ترمذی کے الفاظ یہ ہیں: ”سوا ما طعنہ الدم“۔ اور اس سے خون صاف کیا۔ کو کتب میں ہے کہ اس سے مراد یہ نہیں کہ اس جگہ سے خون بالکل صاف کر دیا تھا۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ بہتے خون سے کوہن کی اس جانب کو رنگ دیا۔ اور اگر ہٹا دینے کے لفظ کے متبادر معنی لئے جائیں۔ تو اشعار کا مقصد ہی فوت ہو جاتا ہے کیونکہ اشعار کی جتنی خراش مسنون ہے۔ دیکھنے والوں کو عموماً نظر نہیں آ سکتی، بالخصوص جب کہ وہاں خون کا بھی کوئی اثر نہ ہو۔

اور ہدی کے جانور اپنے ساتھ لئے۔ ابن قیم نے ابن حزم میقات ہدی کے جانور ساتھ لے جانا | کے اس قول کو وہم قرار دیا ہے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کے جانور اپنے ساتھ لئے۔ اور یہ ہدی نفل تھی۔ یہ وہم صرف دوسرے جزیں میں ہے یعنی ان کا ہدی نفل ہونا، ورنہ پہلا جزی یعنی ہدی کے جانوروں کو ساتھ لے جانا اس میں وہم نہیں کیونکہ یہ ایک معروف

رقال (۱) وانا قلنا انه عليه الصلوة والسلام احرم قارئاً لبضعة وعشرين حديثاً۔  
توجہ: رق ایہ جو ہم نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا احرام باندھا تھا، یہ اس لئے کہ اس کی تائید میں، بیس سے زائد احادیث موجود ہیں۔

حقیقت ہے۔ چنانچہ ہدایہ میں ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہدی کے جانور اپنے ساتھ لے گئے تھے۔“ اور بہت سی روایات میں اس کی تصریح آئی ہے۔ چنانچہ بخاری شریف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں حج کے ساتھ عمرہ کو ملا کر تمتع کیا۔ اور ہدی کے جانور بھی اپنے ساتھ ذوالحلیفہ سے ہنکائے۔“ الحدیث۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مشہور ارشاد ہے کہ ”اگر یہ صورت مجھے پہلے معلوم ہو جاتی تو بعد میں سامنے آئی تو میں ہدی کے جانور ساتھ نہ لاتا۔“ اس مضمون کی اور بھی بہت سی روایات مروی ہیں۔ ہدایہ میں ہے: ”اور ہدی کا ساتھ لے جانا افضل ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہدی کے جانور اپنے ساتھ لے گئے تھے“ اہم میں کہتا ہوں کہ امام بخاری نے بھی اپنی کتاب میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اس لئے کہ پہلے انہوں نے یہ باب ذکر کیا ہے ”باب من ساق الخ یعنی جو شخص قربانی کے مولشی اپنے ساتھ لے جائے۔“ اس کے بعد باب باندھا ہے: ”باب: من اشترى الهدى الخ یعنی جو شخص راستہ میں ہدی خریدے۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارئ تھے اسکے دلائل | (رق ایہ جو ہم نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا احرام باندھا تھا یہ اس لئے کہ اس

تائید میں بیس سے زائد صحیح اور صریح احادیث موجود ہیں۔ بعد ازاں شیخ ابن قیم نے ان تمام احادیث کو ذکر کر کے ان پر مفصل کلام کیا ہے، اسی طرح صاحب ”البدایہ والنہایہ“ نے بھی نہایت تفصیل سے احادیث قرآن کو جمع کیا ہے۔ اور جو روایات اس کے خلاف ہیں ان کا جواب دیا ہے۔ اسی طرح صاحب ”المحلی علی الموطا“ نے بھی احادیث قرآن کو تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ عینی فرماتے ہیں: ”اہم طحاوی نے دس صحابہ کرام سے قرآن کی افضلیت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قارئ ہونا نقل کیا ہے۔“

حج کی تین اقسام میں سے افضل کونسی قسم ہے | مخفی نہ رہے کہ بہت سے لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کو اپنے مختار مذہب پر منطبق کرتے ہیں۔ جس کی تفصیل اوجز میں ہے۔ اس میں ائمہ اربعہ کے نزدیک احرام کی افضل صورت کو ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ: ”مشائخ کی زبان پر بلکہ بہت سے فقہاء اور شارحین حدیث کی تصانیف میں بھی

یہ بات مشہور ہے کہ یہ اختلاف اس اختلاف پر مبنی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی کیا صورت تھی؟ اور بعض نے اس کے برعکس یہ کہا ہے کہ ائمہ کے نزدیک احرام کی جو افضل صورت محقق ہوئی ہے اس کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کو ترجیح دی جاتی ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ سب کے نزدیک مطرد نہیں چنانچہ نووی کہتے ہیں: "باقی رہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج؟ تو اس میں اختلاف ہے کہ آپ مفرد تھے یا تمتع یا قارن؟ علماء کے یہ تین قول ہیں جو ان کے ساتھ مذاہب کے مطابق ہیں۔ ہر فرقہ نے اپنے مذہب کو ترجیح دیتے ہوئے دعویٰ کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج ایسا ہی تھا۔ مگر صحیح یہ ہے کہ آپ اولاً مفرد تھے۔ پھر عمرہ کا احرام باندھ کر قارن ہو گئے۔" اھ۔ آپ دیکھتے ہیں کہ نووی نے مذاہب کو بیان کرتے ہوئے افضلیت افراد کو صحیح کہا ہے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بیان میں وہ لکھتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ آپ بالآخر قارن ہو گئے تھے۔ فقہ حنبلی کی کتاب "الروض المربع" میں ہے: "امام احمد فرماتے ہیں کہ مجھے اس میں ذرا بھی شک نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے۔ لیکن میں تمتع کو پسند کرتا ہوں۔" بہت سے اہل علم نے امام احمد کا یہ قول نقل کیا ہے جس کی تفصیل اوپر میں ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں: "امام احمد سے جو چیز منصوص ہے وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے، حتیٰ کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھے ذرا بھی شک نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے۔ اور یہی قول ائمہ حدیث مثلاً اسحاق بن راہویہ وغیرہ کا ہے۔ اور یہی صحیح ہے جس میں کسی ریب و تردد کی گنجائش نہیں اور ابن حزم نے اپنی تالیفات میں اسی کی تقریر کی ہے۔" اھ

یہاں یہ جاننا بھی مناسب ہوگا کہ ائمہ اربعہ شکر اللہ سبہم کا اس میں اختلاف ہے کہ اقسام حج میں سے افضل کون سی قسم ہے؟ حج کی تین قسمیں مشہور و معروف ہیں یعنی افراد، قرآن، تمتع ائمہ اربعہ اس پر متفق ہیں کہ یہ تینوں صورتیں جائز ہیں۔ اور ایک چوتھی قسم ہے یعنی حج فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ لینا۔ چنانچہ امام بخاری نے باب باندھا ہے تمتع قرآن اور افراد کا بیان اور جس کے پاس ہدی نہ ہو اس کے لئے فسخ کا حکم۔ یہ آخری صورت خابہ کے نزدیک راجح ہے۔ جیسا کہ حاشیہ لا مع میں باب من اھل فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذیل میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ لیکن اوپر میں مذاہب کے بیان میں لکھا ہے کہ امام احمد سے دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ تمتع افضل ہے، پھر افراد، پھر قرآن۔ اور دوسری یہ کہ اگر ساتھ ہدی لایا ہو تو قرآن افضل ہے ورنہ تمتع۔ اور مالکیہ کے نزدیک جیسا کہ ان کی فقہی کتابوں میں ہے۔

افراد افضل ہے پھر قرآن پھر تمتع۔ اور شافعیہ کی اس میں تین روایتیں ہیں جو نووٹ نے ذکر کی ہیں اور کہا ہے۔ ”کی صحیح یہ ہے کہ افراد افضل ہے پھر تمتع پھر قرآن۔“ ان کی عام کتب فقہ میں بھی یہی ہے۔ لیکن افراد کی افضلیت کے لئے ان کے ہاں یہ شرط ہے کہ اسی سال عمرہ بھی کرے۔ ورنہ تمتع اور قرآن افضل ہونگے۔ جیسا کہ شراح اتناع اور شراح منہاج نے تصریح کی ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک مختار یہ ہے کہ قرآن افضل ہے، پھر تمتع، پھر افراد تفصیل او جز میں ہے۔

شیخ ابن قیمؒ لکھتے ہیں: **انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی نوعیت میں اختلاف**۔  
جماعتوں کو وہم ہوا ہے۔ پہلا گروہ وہ ہے جو کہتا ہے کہ آپؐ نے بغیر عمرہ کے صرف حج مفرد کیا تھا۔ صاحب البدایہ والنہایہ نے اس مضمون کی روایات کو ذکر کر کے ان کے رد اثبات میں مفصل کلام کیا ہے۔ دوسرا گروہ وہ ہے جو کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا تھا۔ یعنی عمرہ کے احرام سے فاسخ ہو کر آپؐ نے حج کا احرام باندھا تھا۔ اس کو بھی صاحب البدایہ والنہایہ نے تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ قاضی ابویعلیٰ وغیرہ اسی کے قائل ہیں۔ اور زرقانی شرح مواہب میں بھی یہی ہے۔ تیسرا گروہ جو کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمتع تھے۔ قارئین نہیں تھے۔ مگر آپؐ نے احرام نہیں کھولا تھا۔ کیونکہ آپؐ اپنے ساتھ ہدی کے جانور لے کر گئے تھے۔ صاحب مغنی وغیرہ کا یہی قول ہے۔ جیسا کہ الہندیؒ میں ہے۔ زرقانی شرح مواہب میں حافظ کی تقلید میں کہتے ہیں کہ امام طحاوی اور ابن حبان وغیرہ بھی اسی کے قائل ہیں۔ چوتھا گروہ جو اس کا قائل ہے کہ آپؐ نے قرآن کیا تھا۔ اور دو طواف اور دو سعی کی تھیں (دش) حنفیہ اسی کے قائل ہیں۔ جیسا کہ آگے تفصیل سے آتا ہے۔ اور پانچواں گروہ جو کہتا ہے کہ آپؐ نے حج مفرد کیا تھا اور بعد میں تنعیم سے عمرہ کیا تھا (دش) شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے اپنے فتاویٰ میں یہ قول مالکیہ شافعیہ کی ایک جماعت سے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ قول غلط ہے۔ قسطلانی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ کا قرآن کیا تھا۔ اور دونوں احرام اکٹھے کھولے تھے۔ اور دونوں کے لئے ایک طواف اور ایک سعی کی تھی۔ اھ یہ چٹا قول ہی شیخ ابن قیمؒ کے نزدیک راجح ہے۔ اسی وجہ سے اسے اوصاف میں ذکر نہیں کیا گیا۔ اودا پر گزر چکا ہے کہ چوتھا قول حنفیہ کا ہے۔ ان کے قول اور شیخ ابن قیمؒ کے نزدیک جو قول راجح ہے اس کے درمیان صرف اتنا فرق ہے کہ حنفیہ طواف و سعی کے تکرار کے قائل ہیں۔ اور مصنف ابن قیمؒ قائل نہیں۔

حنفیہ کے نزدیک قارن پر دو طواف اور دو سعی لازم ہیں | شیخ ابن ہمام نے فتح القدیر میں ان اقسام کو تفصیل سے ذکر کرتے ہوئے

حنفیہ کے قول کو ترجیح دی ہے نیز اوجز میں حضرت عائشہؓ کی حدیث والذین جمعوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافاً واحداً اور جن لوگوں نے حج و عمرہ کو جمع کیا انہوں نے بس ایک ہی طواف کیا، کے ذیل میں اس مسئلہ پر مفصل بحث کی ہے۔ اور اس حدیث کا نیز اس مضمون کی دیگر احادیث کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ احادیث کسی کے نزدیک بھی اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہیں۔ کیونکہ تین طواف یعنی طواف قدوم، طواف زیارت اور طواف وداع تمام علماء کے نزدیک ثابت ہیں۔ اس لئے بس ایک ہی طواف کیا، کی تاویل سب کے قول پر ضروری ہے۔ اس کی متعدد تاویلات اوجز میں تفصیل سے ذکر کی ہیں، سب سے اچھی توجیہ میرے نزدیک یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کے دونوں احراموں سے فارغ ہونے کیلئے ایک ہی طواف کیا۔ بخلاف اس کے جو کہا گیا ہے کہ دونوں احرام کھولنے کے لئے دو طواف اور دو سعییں کرے۔ اس کے بعد اوجز میں حنفیہ کے اس قول کے دلائل بیان کئے ہیں کہ قارن کے ذمہ دو طواف اور دو سعییں ہیں۔ چنانچہ عینی کا قول نقل کیا ہے کہ مجاہد، قاضی شریح، شعبی، بخاری، اوزاعی، ثورمی، ابن شبرمہ، ابن ابی لیلیٰ، ابو حنیفہ، ان کے اصحاب اور ایک جماعت جن کے نام اوجز میں مذکور ہیں۔ اس کے قائل ہیں کہ قارن کیلئے دو طواف اور دو سعییں ضروری ہیں، اور یہی قول حضرات عمر، علی، ان کے صاحبزادے، حسن، حسین اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم اجمعین سے منقول ہے، یہی امام احمدؒ سے بھی ایک روایت ہے۔ مجاہد نے حضرت ابن عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے حج و عمرہ کو جمع کیا اور ان کے لئے دو طواف اور دو سعییں کیں اور فرمایا ”میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے جس طرح میں نے کیا“ اور حضرت علیؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ اوجز میں اس سلسلہ کی مرفوع روایات کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: امام طحاویؒ وغیرہ نے حضرت علیؓ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً اس کو روایت کیا ہے۔ اور مجموعی طور پر ان کی سندیں ”لاباس بہا“ ہیں۔ (یعنی لائق قبول ہیں)

اور ہدایہ میں ہے کہ ”امام شافعیؒ نے فرمایا: قارن ایک طواف اور ایک سعی کرے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”قیامت تک کیلئے عمرہ حج میں داخل ہو گیا“ اور اس وجہ سے بھی کہ قرآن کا مبنی تداخل پر ہے۔ چنانچہ اس میں حج اور عمرہ دونوں کے لئے ایک ہی تبلیہ ایک ہی سفر اور ایک ہی حلق

پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ پس اسی طرح ارکان میں بھی تداخل ہوگا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جب صُنبی بن معبد نے دو طواف اور دو سعییں کیں تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”تجھے تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی طرف ہدایت کی گئی“ نیز اس لئے کہ قرآن ایک عبادت کو دوسری عبادت سے ملا کر ادا کرنے کا نام ہے اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب کہ ہر ایک عبادت کو کامل طور پر ادا کیا جائے۔ نیز اس لئے کہ عبادت مقصودہ میں تداخل نہیں ہوا کرتا۔ اور سفر بیت اللہ تک پہنچنے کے لئے اور تلبیہ احرام باندھنے کے لئے اور حلق احرام کھولنے کے لئے ہے لہذا یہ چیزیں خود مقصود نہیں۔ بخلاف ارکان کے کہ وہ خود مقصود ہیں۔ دیکھئے نقل کے ”دو گانے متداخل نہیں ہوتے مگر ایک تحریمہ سے ادا ہو جاتے ہیں۔ اور جو حدیث امام شافعی نے استدلال میں پیش کی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کا وقت حج کے وقت میں داخل ہو گیا“ اصحاب کثیر البدایہ والنبایہ میں لکھتے ہیں کہ عراقیین کی ایک جماعت بمثل ابو حنیفہؒ ان کے اصحاب اور امام ثوریؒ کا مذہب یہ ہے کہ قارن دو طواف اور دو سعییں کرے گا۔ حضرت علیؓ ابن مسعودؓ مجاہد اور شعبی سے بھی یہی مروی ہے۔ یہ حضرات اپنے مسلک پر حضرت جابرؓ کی طویل حدیث سے استدلال کر سکتے ہیں۔ کیونکہ اس میں ہے کہ آپؐ نے صفا و مردہ کی سعی پا پیادہ کی تھی اور اسی حدیث میں بروایت ابو الزبیر یہ آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا و مردہ کی سعی سواری پر کی تھی یہ اس امر کی دلیل ہے کہ سعی دو مرتبہ ہوئی۔ ایک مرتبہ پا پیادہ اور ایک مرتبہ سواری پر۔

فقہ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی نوعیت  
**آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام میں چھ قول** | میں پانچ جماعتوں کو دویم ہوا ہے۔ [یہ پانچ اقوال

مع ذکر قائلین کا ذکر ہے۔ اور امر میں ہے کہ اس اختلاف مذکورہ بالا اختلاف درمیان فرق ہے کہ پہلا اختلاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال حج کی کیفیت میں تھا اور یہ صرف احرام کی کیفیت کے متعلق ہے [پہلی وہ جماعت جو اس کی قائل ہے کہ آپؐ نے صرف عمرہ کا تلبیہ پڑھا اور اسی پر قائم ہے۔ دوسری وہ جماعت جو کہتی ہے کہ آپؐ نے صرف حج کا تلبیہ کیا اور پھر اسی پر مستمّر ہے۔ امام مالک اسی کے قائل ہیں۔ جیسا کہ البدایہ والنبایہ میں ہے۔ تیسری وہ جماعت جو کہتی ہے کہ آپؐ نے پہلے حج کا تلبیہ کیا پھر اس پر عمرہ کو داخل کر لیا۔ اس جماعت کا خیال ہے کہ یہ عمل یعنی حج پر عمرہ کا احرام باندھنا، آنحضرتؐ کی خصوصیت تھی کسی اور کے لئے جائز نہیں، یہ قول نوویؒ نے اختیار کیا ہے۔ ان سے صاحب بقرہؒ بھی اس کو نقل کیا ہے۔ اور صاحب در مختار نے اس کو

ترجیح دی ہے۔ ابن منذر اور محب طبری نے بھی اسی کو راجح کہا ہے۔ عام محقق شافعیہ اور مالکیہ نے اس پر حزم کیا ہے۔ اور اسی کو قاضی عیاض نے اختیار کیا ہے۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ ”بہت سی روایات میں وارد ہے کہ آپ مفروضہ، اور تمتع کی روایات سے مراد یہ ہے کہ آپ نے اس کا حکم فرمایا تھا۔ اور روایات قرآن میں آپ کی آخری حالت کی خبر دی گئی ہے کیونکہ آپ نے حج کے اوپر عمرہ کا احرام بھی باندھ لیا تھا یا عاقل فرماتے ہیں کہ یہی تطبیق قابل اعتماد ہے۔ پوری تفصیل اور جزئی ہے اور اسی میں یہ بھی ذکر ہے کہ ان حضرات پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ شافعیہ کے نزدیک حج پر عمرہ کا داخل کرنا ممنوع ہے جیسا کہ عینی کے حوالے سے آگے آتا ہے۔

اور چوتھی جماعت جس نے یہ کہا کہ آپ نے اولاً عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ پھر اس پر حج کا احرام بھی باندھ لیا تھا اور قارن ہو گئے۔ امام طحاوی شرح الآثار میں اسی کی طرف مائل ہیں۔ جیسا کہ حافظ نے فتح الباری میں ان سے نقل کیا ہے اور زیلعی میں ہے کہ صاحب تنقیح فرماتے ہیں کہ یہ قول بھی ضعیف ہے۔ اگرچہ دوسرے اقوال کی نسبت اقرب ہے۔ اور اور جزئی میں یہ قول خطابی اور ابن حبان سے نقل کیا ہے۔

۶ اور پانچویں جماعت جس نے یہ کہا ہے کہ آپ نے پہلے بلا تعین مطلق احرام باندھا تھا۔ پھر احرام کے بعد اس کی تعین فرمائی۔ امام شافعیؒ نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ جیسا کہ حافظ نے فتح الباری میں لکھا ہے۔ اور علامہ قسطلانیؒ مواہب میں فرماتے ہیں: ”آپ کے احرام میں علماء کے چھ قول ہیں۔ مذکورہ پانچ اقوال کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”چھٹا قول یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ دونوں کا احرام بیک وقت باندھا۔“ ابن قیمؒ نے اس کو اوہام میں ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ ان کے نزدیک یہی قول مختار ہے۔ ”الہدیٰ“ میں اس کو ثابت کیا ہے اور اس کے مخالف اقوال کا جواب دیا ہے۔ اور کہا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ آپ نے جب احرام باندھا تو حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا۔ اور جب احرام کھولا تو دونوں کا بیک وقت کھولا۔ چنانچہ اس کی دلیل وہ مشہور روایات ہیں جو اس مضمون میں متواتر ہیں۔ اور اس تواتر کو علماء ائمہ جانتے ہیں ابن حزم بھی اس کی طرف مائل ہیں۔ اور باقی احادیث میں تاویل کرتے ہیں۔ جیسا کہ اور جزئی میں ہے۔ (رشد) حافظ عینیؒ فرماتے ہیں کہ اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ عمرہ پر حج کا داخل کرنا جائز ہے اور اس کے عکس میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ اور قول قدیم میں امام شافعیؒ نے اس کو جائز رکھا ہے۔ اور دیگر علماء نے اس کو ممنوع کہا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھا۔ مگر

خصوصیت کا دعویٰ محتاج دلیل ہے۔

حج پر عمرہ کا اور عمرہ پر حج کا احرام باندھنا، دو حجوں کا احرام باندھنا،  
حج پر عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم | یا دو عمروں کا احرام باندھنا ان چار مسائل میں ائمہ کے اختلاف

پر اجماع میں مفصل کلام کیا ہے۔ تفصیل کا شوق ہو تو وہاں دیکھو۔ بحث کے آخر میں لکھا ہے: "محققین  
شافعیہ و مالکیہ مثلاً نووی، قاضی عیاض اور ان کے متبعین پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حج پر عمرہ کا داخل کرنا جب  
ان کے نزدیک جائز نہیں تو انہوں نے اس قول کو کیسے رائج قرار دے دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اولاً حج کا احرام باندھا اور اس کے بعد اس پر عمرہ داخل کر لیا الخ۔"

شیخ ابن قیمؒ نے روایات افراد کا یہ جواب دیا ہے کہ جن حضرات سے افراد  
افراد و تمتع کی روایا کا ہوا | کی روایات مروی ہیں ان سے قرآن کی روایات بھی مروی ہیں۔ نیز یہ روایات

افراد میں معافی کے لئے مختل ہیں۔ ایک یہ کہ آپؐ نے حج مفرد کا احرام باندھا۔ دوم یہ کہ صرف حج کے  
افعال ادا کئے۔ سوم یہ کہ آپؐ نے صرف ایک حج کیا، اس کے علاوہ کوئی حج نہیں کیا۔ اور عمرے چار  
کئے: عمرہ حدیبیہ، عمرہ القضاء، عمرہ جعرانہ، عمرہ میں اور حج کے ساتھ ساتھ  
میں۔ اس کے بعد قرآن کی روایات کو دس وجوہ سے بلکہ پندرہ وجوہ سے ترجیح دی ہے۔ میرے نزدیک  
سب سے عمدہ وجہ یہ ہے کہ افراد کی روایات میں دوسرے معافی کا بھی احتمال ہے۔ مگر قرآن  
کی روایات ایسی صریح ہیں کہ ان میں قرآن کے سوا کوئی دوسری تاویل نہیں ہو سکتی۔ اور اس  
سے بھی عمدہ وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے قرآن ہی کا حکم  
ہوا تھا۔ اس لئے آپؐ اس سے عدول نہیں کر سکتے تھے۔ علامہ قسطلانی نے مواہب میں  
تمتع کی روایات کا یہ جواب دیا ہے کہ اس سے مراد تمتع لغوی ہے یعنی ایام حج میں عمرہ کا نفع  
حاصل کرنا اور یہ قرآن پر بھی صادق آتا ہے (یا آپؐ کی طرف نسبت مجازی ہے جیسا  
کہ رحمہ کی نسبت آپؐ کی طرف کی گئی)۔ "اھ مختصراً روایات تمتع کے یہی دو جواب صاحب  
سفر السعادة نے دیئے ہیں۔ اور پہلا جواب نووی نے قاضی عیاضؒ سے نقل کیا ہے۔"

رَقَالَ، وَلَبَّدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ

توجہ، رَق (رق) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کی تلبید کی (یعنی بالوں کو چپکالیا)

(رق) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کی تلبید کی  
تلبید کا حکم اور اس کا وقت (یعنی بالوں کو چپکالیا) ”الہدنی“ اور ”مرآۃ المحررین“ میں بھی اسی طرح ہے۔

ان دونوں کتابوں کے سیاق سے ظاہر ہوتا ہے کہ تلبید احرام کے بعد ہوئی، میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ تلبید احرام سے پہلے تیل اور خوشبو استعمال کرتے وقت ہوئی، حافظ ابن حجر اور حافظ مینی کا میلان بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ یہ دونوں حضرات امام بخاری کے قول ”باب من اهل ملبدًا“ کے تحت لکھتے ہیں ”یعنی جس نے تلبید کی حالت میں احرام باندھا“ اور امام بخاری کا میلان بھی اسی جانب ہے۔ چنانچہ انہوں نے اس باب سے پہلے ”باب الطیب عند الاحرام“ ذکر کیا ہے۔ اور اس کے بعد ”باب الابلال عند مسجد ذی الحلیفہ“ ذکر کیا ہے۔ اور اس سے زیادہ واضح نووی کا قول ہے۔ چنانچہ وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث: ”تلبید کی حالت میں احرام باندھتے تھے“ کے ذیل میں لکھتے ہیں: ”اس سے معلوم ہوا کہ احرام سے پہلے سر کی تلبید مستحب ہے، اور امام شافعی اور ہمارے اصحاب نے اس کی تصریح کی ہے۔“ بدل المجہود میں مجمع البحار سے نقل کیا ہے کہ تلبید کے معنی یہ ہیں کہ احرام کے وقت سر کے بالوں میں گوند جیسی کوئی چیز لگائی جائے تاکہ بال پر اگندہ نہ ہوں اور اُن میں بوئیں نہ پڑیں۔ اس سے مقصود یہ ہے کہ دیر تک احرام کی حالت میں رہنے کے باوجود محفوظ رہیں۔ اور جن میں دو جگہ تلبید اور اس کے احکام اور متعلقات پر مفصل کلام کیا ہے۔ ایک ”باب الطیب“ میں اور دوسرے ”باب التلبید“ میں۔ اس میں ہے کہ تلبید شافعیہ کے نزدیک سنت ہے، جیسا کہ تمام شراح حدیث نے نقل کیا ہے۔ اور کتب شافعیہ میں بھی اس کی تصریح ہے۔ خواہ تلبید کسی جسم والی چیز سے ہو جس سے سر ڈھک جائے۔ اور جمہور نے تلبید کو مطلقاً مستحبات احرام میں شمار نہیں کیا، البتہ شیخ ابن ہمام نے رشید الدین سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس کو بہتر کیا ہے۔ اور غنیہ میں ہے کہ خطمی وغیرہ کے ساتھ سر کے بالوں کو چپکالینا اچھا ہے۔ لیکن تلبید ایسی معمولی ہو کہ اس سے سر نہ ڈھک جائے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تلبید کو اسی پر محمول کرنا چاہیئے۔“

میرے بدل المجہود کے حاشیہ میں ہے کہ ”میں نے شافعیہ کے سوا کسی کو نہیں پایا کہ اس نے اس مسئلہ میں اختلاف ائمہ پر مبسوط کلام کیا ہو، مالکی و حنبلی کتابیں اس سے خاموش ہیں۔ البتہ صاحب کمال نے ذکر کیا ہے کہ

یہ سنت ہے، اور ابن قیمؒ نے ”البدی“ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تلبید کا ذکر کیا ہے مگر اس کا حکم ذکر نہیں کیا۔ اور ہمارے اخلاف نے اس کو جنابیات میں ذکر کیا ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے، صاحب منہل فرماتے ہیں: ”اس حدیث میں اس امر کی دلیل ہے کہ محرم کے لئے بالوں کی تلبید مستحب ہے کیونکہ اس میں اس کے لئے آسانی ہے۔ بال پریشان نہیں ہوں گے اور دیگر تکلیفات سے محفوظ رہیں گے۔ خصوصاً جس کے احرام کی مدت لمبی ہو۔ امام شافعیؒ اور ان کے اصحاب اور امام احمدؒ اس کے قائل ہیں۔ اور اسی طرح حنفیہ و مالکیہ بھی اس کے قائل ہیں جب کہ تلبید معمولی ہو جس سے سر نہ ڈھکے، لیکن ایسی زیادہ تلبید جس سے چوتھائی سر یا زیادہ ڈھک جائے وہ حرام ہے اگر اسے پورا دن یا اس سے زیادہ مدت رہنے دیا تو دم واجب ہوگا، اور ایک دن رات سے کم ہو تو اس میں صدقہ فطر کی مقدار صدقہ واجب ہوگا۔ پیر کا حکم ہے اور عورت کے لئے احرام میں سر ڈھانکنا ممنوع نہیں“ اھ صاحب منہل نے ائمہ اربعہ کا جو مذہب نقل کیا ہے۔ وہ مجھے ان کے فروع فقہی کتابوں میں نہیں ملا۔

پھر تلبید پر یہ اشکال ہوگا کہ حدیث میں آتا ہے کہ

**حدیث تلبید اور حدیث الشعث میں تطبیق** | حاجی تو وہ ہے جس کے بال بکھرے ہوئے اور بدن میلا

کچلا ہو شیخ بادل میں فرماتے ہیں: ”اگر کہا جائے کہ تلبید میں بظاہر اس حدیث کی مخالفت ہے جس میں فرمایا کہ حاجی وہ ہے جس کے بال بکھرے ہوئے ہوں اور بدن میلا کچلا ہو۔ میں کہتا ہوں قطعاً کوئی مخالفت نہیں کیونکہ بالوں کے بکھرے ہونے سے مراد ترک زینت ہے اور تلبید زینت نہیں بلکہ بالوں کے بکھرنے سے جو اذیت ہو سکتی ہے اس کا دفع کرنا مقصود ہے“ اھ میں کہتا ہوں کہ امام بیہقی نے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ حدیث شعث احرام کے بعد کی حالت پر محمول ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ”اس بات کا بیان کہ حاجی پر گندہ سر اور غبار آلود ہوتا ہے پس احرام کے بعد سر اور ڈاڑھی کو تیل نہ لگائے“ اس توجیہ کے مطابق احرام سے پہلے تلبید کرنا اس کے خلاف نہیں جیسا کہ احرام سے پہلے تیل لگانا اس کے خلاف نہیں۔ عارف گنگوہی قدس سرہ نے ”الکوکب“ میں اس پر بہت عمدہ کلام کیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے اشارہ کیا ہے کہ یہ حدیث جس میں حاجی کے بالوں کے بکھرنے اور بدن کے میلا کچلا ہونے کا ذکر ہے اس سے مقصود مدت احرام کا لمبا ہونا ہے ظاہر ہے کہ احرام کی مدت جس قدر طویل ہوگی بالوں کے بکھرنے اور بدن کے میل کچیل کی مدت بھی اتنی لمبی ہوگی۔ اور یہ دونوں چیزیں جس قدر زیادہ ہوں گی اسی قدر ثواب میں اضافہ ہوگا۔

بِالْغُسْلِ مَا هَلَكَ رِجْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَصْلَاةٍ ثُمَّ لَمَّا رَكِبَ عَلَى نَاقَتِهِ  
تَوَجَّهَ بِغُسْلِهِ كَيْفَ سَأَلَهُ وَأُخْبِرَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ ابْنَهُ نَزَلَ فِي جَنَّةٍ تَلْبِيهِ بِرُحْمَةٍ بِمِجْرِبٍ  
إِذَا أُشْنِي بِرِجْلِهَا هُوَ.

راپٹ نے، غسل کے ساتھ تلبید کی تھی، غسل، بکسر غین و سکون سین، خطمی وغیرہ جس سے مرد جو کہ  
بالوں کو چپکا لیا جائے تاکہ کھلنے سے محفوظ رہیں۔ ایک روایت میں "العسل" عین اور سین کے  
ساتھ بھی مروی ہے۔ جیسا کہ ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے۔ نیز حافظ ابن حجر اور حافظ عینی  
نے بھی اس کو ذکر کیا ہے۔ حافظ عینی نے ابن الصلاح سے نقل کیا ہے کہ روایت میں جملہ کے  
ساتھ ضبط نہیں کی گئی۔ سفر السعاده کی شرح میں ہے کہ یہ تصحیف ہے اور نہایت بعید ہے اور  
اگر یہ صحیح ہو تو اس کو عوف کے گوند پر محمول کیا جائے گا، تفصیل بدل میں ہے۔ شیخ قدس سرہ قندیل  
میں فرماتے ہیں کہ سر میں شہد و غسل، لگنا تابعید بات ہے، خصوصاً حضرت سید الانبیاء والمرسلین  
صلی اللہ علیہ وسلم تو لطافت و ظرافت میں تمام انسانوں کے امام تھے، آپ کے حق میں تو اس کا تصور  
بھی نہیں کیا جاسکتا، الخ

ادجیزہ میں ہے کہ تلبید میں اگر خوشبو نہ ہو تو اس سے حنفیہ کے نزدیک ایکوم واجب ہوتا ہے۔  
ادجیزہ اس میں خوشبو بھی ہو تو دوم واجب ہوں گے۔ ملا علی قاری نے اس حدیث کا یہ جواب  
دیا کہ حدیث تلبید لغوی پر محمول ہے یعنی بالوں کا میٹنا اور جمع کرنا۔ نیز وہ فرماتے ہیں کہ شاید آپ  
کو کوئی غدر ہوگا۔ اور یہ حدیث کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کے ساتھ سر کی تلبید کی، اس کے ذیل میں ملا علی قاری کہتے ہیں  
کہ: "اس میں اس امر پر کوئی دلالت نہیں کہ یہ تلبید احرام سے پہلے کی تھی" یعنی حدیث غسل میں احرام یا  
حج کا ذکر نہیں۔ اور مقدسی نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کو ایسی مناسب  
تلبید پر محمول کرنا چاہیے جس سے سر نہیں ڈھکتا۔ کنانی الشامی

فقہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس وقت احرام باندھا نماز کی جگہ تلبیہ پڑھا یعنی نماز کے بعد جیسا کہ اس سے  
پہلے مفصل گذر چکا ہے۔ پھر جب اپنی ناقہ قصوا پر سوار ہوئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہزار کی یہ روایت کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے مدینہ سے مکہ تک پیدل حج کیا تھا، منکر اور ضعیف الاسناد

ثم لما استقلت به على البیداء - وكان يهل بالحج والعمرة تارةً وتارةً  
توجه: پھر جب اونٹنی آپ کو لے کر بیداء کی بلندی پر چڑھی، اور آپ کبھی توجہ و عمرہ دونوں  
کا تلبیہ کہتے تھے اور کبھی صرف حج کا۔

ہے۔ جیسا کہ البدایہ والنہایہ میں ہے۔ رہا یہ سوال کہ قصوا عقباء اور جردار ایک ہی ناقدہ تھی یا الگ الگ؟  
نودمی نے اس پر مفصل بحث کی ہے۔ ان کا میلان اس طرف ہے کہ یہ تینوں ایک ہی ناقدہ کے مختلف نام  
ہیں۔ اور انہوں نے یہ قول محمد بن براء، سیم سیمی تابعی وغیرہ سے نقل کیا ہے، اور ابن قتیبہ سے نقل کیا ہے کہ یہ تین  
اونٹنیاں تھیں۔ امام بخاری کا میلان پہلے قول کی طرف ہے۔ جیسا کہ حاشیہ لامع میں کتاب المغازی میں  
اس پر بہت ہی تفصیل سے کلام کیا ہے۔ پھر جب اونٹنی آپ کو لے کر بیداء کی بلندی پر چڑھی اس وقت  
بھی تلبیہ پڑھا (رض) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تلبیہ پڑھنے کی جگہ کی تعیین میں جو مختلف روایات  
مرومی ہیں ان میں یہی تطبیق ہے، اور یہ تطبیق حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں صراحۃً مذکور ہے، جیسے امام  
ابوداؤد، طحاوی، حاکم اور بیہقی نے روایت کیا ہے، اور امام حاکم نے کہا ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح  
ہے۔ آئمہ اربعہ بلکہ آئمہ ستہ اور ان کے اصحاب کا یہی قول ہے۔ جیسا کہ حافظ عینیؒ نے نقل کیا ہے۔ لیکن ابی  
نے ”الاکمال“ میں امام مالکؒ کا قول نقل کیا ہے کہ سوار اس وقت تلبیہ کہے جب اس کی سواری اٹھے، اور  
پیدل اس وقت کہے جب چلنے لگے۔ سوار کے مسئلہ میں امام شافعیؒ ان کے موافق ہیں اور امام ابوحنیفہؒ  
فرماتے ہیں کہ دونوں جب نماز سے فارغ ہو جائیں تو تلبیہ پڑھیں۔ اوجز میں اس پر مفصل بحث کی ہے۔  
اور اس میں امام احمدؒ سے نقل کیا ہے کہ تینوں صورتوں کی گنجائش ہے کیونکہ تینوں صحیح روایات سے ثابت  
ہیں۔ البتہ بہتر ہے کہ تلبیہ نماز کے فوراً بعد ہو۔

اور آپ کبھی توجہ و عمرہ دونوں کا تلبیہ کہتے تھے اور کبھی صرف حج کا ”الہدی“ میں صرف ان دونوں  
صورتوں کے ذکر پر اکتفا کیا ہے۔ اور صاحب مرآۃ نے اسی کی پیروی کی ہے۔ بظاہر اس کے بعد یہ  
بھی کہنا چاہیے ”اور کبھی صرف عمرہ کا“ عجیب بات یہ ہے کہ شیخ ابن قیمؒ نے اس صورت کو ذکر نہیں کیا۔ اور  
ادہم احرام میں اس شخص کا مذہب بھی ذکر کیا ہے جس کا قول یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف  
عمرہ کا تلبیہ کہا اور اسی پر قائم ہے۔ اور اس سے بھی عجیب تر یہ ہے کہ موصوف نے اس صورت کا انکار  
کیا ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔ کو کتب میں ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج مبارک میں راویوں کا

وكان الاهدال بعد الظهر۔

ترجمہ: اور آپ نے ظہر کے بعد احرام باندھا تھا۔

جو اختلاف ہے کہ آپ نے صرف حج کا احرام باندھا تھا؟ یا حج و عمرہ دونوں؟ یا پہلے عمرہ کا احرام تھا پھر اس پر حج کا احرام داخل کر لیا تھا؟ \_\_\_\_\_ اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تلبیہ کے الفاظ مختلف تھے۔ کبھی صرف حج کا تلبیہ کہتے تھے، کبھی حج و عمرہ دونوں کا، اور کبھی صرف عمرہ کا۔ جس نے جیسا سنا ویسا نقل کر دیا۔ مگر الہدیٰ کی عبارت سے اس پر اشکال ہو گا چنانچہ اس میں کہا ہے کہ ”کسی نے یہ نہیں کہا کہ آپ نے صرف عمرہ کا احرام باندھا، یا صرف عمرہ کا تلبیہ پڑھا۔ یا صرف عمرہ ادا کیا“ الخ۔ الہدیٰ کی یہ عبارت بہت ہی مشکل ہے۔ جیسا کہ ابھی گذرا۔ نیز احصاء کی چوتھی قسم میں ان لوگوں کا قول ذکر کیا ہے جو کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا تھا، پھر اس پر حج کا احرام داخل کر لیا تھا، اور اس قول کی تائید میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث جو صحیحین میں مروی ہے، ذکر کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا، اور ظاہر ہے کہ جو شخص عمرہ کا احرام باندھے وہ اس کا تلبیہ بھی پڑھے گا۔ شیخ قدس سرہ کے کلام کی تائید ملا علی قاری کے قول سے بھی ہوتی ہے جو موصوف نے مرقا میں حدیث ”فما من ابل بحج وعمرہ“ کے تحت ذکر کیا ہے، وہ فرماتے ہیں ”احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوں اور آپ کبھی حج کا تلبیہ کہتے ہوں، کبھی حجرہ کا اور کبھی حج و عمرہ دونوں کا“ اور ہر ایک نے جو سنایا کر دیا، اور آواز میں بحر سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے، صاحب بحر فرماتے ہیں کہ ”ہمارے ائمہ نے مختلف روایات میں یہی تطبیق ذکر کی ہے“ اور یہی تطبیق ابن ہمام نے ذکر کی ہے۔ نیز اس کی تائید امام طحاوی کے اس قول سے ہوتی ہے جو حاشیہ کوکب میں بدل سے نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ”ہو سکتا ہے کہ یہ حج مفرد کا تلبیہ، عمرہ مفرد کے تلبیہ کے بعد ہوا ہو، وہ اس طرح کہ آپ نے پہلے صرف عمرہ کا احرام باندھا ہو جیسا کہ قاسم اور محمد بن عبدالرحمن عن عروہ کی حدیث میں ہے، بعد ازاں حج کا احرام باندھا ہو۔ یہ تاویل اس بنا پر ضروری ہے تاکہ یہ تمام روایات متحد و متفق ہو جائیں۔“ انتہی اور ان تمام دلائل میں قوی تر دلیل ابن عباس کی کی حدیث ہے جو صحیح مسلم میں ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا احرام باندھا، اور آپ کے صحابہ کرام نے حج کا“ اور آپ نے ظہر سے قبل نہیں بلکہ ظہر کے بعد احرام باندھا۔

وکان حجہ علی رحل۔

اور آپ کاج پالان پر ہوا

جیسا کہ اس سے پہلے گزر چکا ہے اور ابن حزم کو دم ہوا چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ آپؐ نے ظہر سے ذرا پہلے احرام باندھا تھا۔ الہدیٰ میں تو اسی طرح ہے اور ہمارے شیخ المشائخ حضرت گنگوہی قدس سرہ کو کب میں حدیث: ”اہل دبر الصلوٰۃ“ کے تحت فرماتے ہیں: ”یہ نفل نماز ہے۔ اگر صرف فرض پر اکتفا کیا جائے تب بھی کوئی مضائقہ نہیں لیکن بہتر نہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نفل نماز چاشت کے وقت پڑھی تھی۔ آپؐ نماز فجر پڑھ کر انتظار میں بیٹھے رہے، جب سورج طلوع ہوا تو غسل فرمایا اور احرام باندھا۔“ میں کہتا ہوں اس کی تائید بخاری کی اس حدیث سے ہوتی ہے جو پہلے گزر چکی ہے۔ کہ آپؐ نے صبح کی نماز ادا کی پھر سوار ہوئے۔“

اور آپ کاج پالان پر ہوا۔ امام بخاری نے اس پر یہ ترجمہ الباب قائم کیا ہے ”باب الحج علی الرحل“ حافظ فرماتے ہیں: ”رحل بفتح راء سکون حائے مہملہ اونٹ کے کچاوے کو کہتے ہیں جس طرح کہ گھوڑے کیلئے زین ہوتی ہے، مصنفؒ اس ترجمہ سے اس طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ حج میں سادگی تنعم سے افضل ہے۔ تنعم نہ محمل میں ہونہ کچاوے میں، نہ عمار یہ میں، میں کہتا ہوں کہ مرآۃ کے حاشیہ میں ہے کہ محمل برفوں مجلس اونٹ کے کچاوے کی دونوں جانبوں کو کہتے ہیں۔ جن میں دونوں طرف آدمی سوار ہوں، اور ہودج: عورتوں کی سوار می جس پر قبہ بنا ہوا ہو، اور عمار یہ ہودج کو کہتے ہیں۔“

اور کیا محرم کے لئے ہودج وغیرہ میں سوار ہونا محرم کا ہودج میں سوار ہونا اور سائے میں جائز ہے؟ اس میں امام احمدؒ سے دو روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ جائز ہے۔ اور یہی امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ

کا مذہب ہے، دوم یہ کہ جائز نہیں اور یہ امام مالکؒ کا مذہب ہے۔ تفصیل اجزاء میں ہے۔ نیز ندل کے ”باب المحرم یطیل“ میں بھی ہے۔ شیخ ابن قیمؒ اس محرم کے قصہ میں، جس کا عرفہ میں انتقال ہوا تھا فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے سر ڈھانکنا ممنوع ہے۔ اور اس کے تین درجے ہیں، ایک بالاتفاق ممنوع ہے، دوسرا بالاتفاق جائز ہے اور تیسرا مختلف فیہ ہے، اول درجہ میں ہر وہ چیز ہے جو سر سے متصل اور مالیں ہو اور جو سر ڈھانکنے کے لئے مقصود ہو، جیسے عمامہ وغیرہ۔ دوسرے درجہ میں خیمہ، مکان اور درخت وغیرہ ہیں، البتہ امام مالکؒ کے نزدیک محرم کیلئے یہ ممنوع ہے کہ درخت پر کھڑا ڈال کر سایہ حاصل کرے۔ اور اکثر علماء کو ان سے اتفاق نہیں۔ تیسرا درجہ محمل اور ہودج کا ہے، اس میں امام احمدؒ کے تین قول ہیں۔ اول:

رقلت، وقال اللهم اجعله حجاً لا رياء فيه ولا سمعة به قال، وخيرهم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بين الانساك الثلاثة عند الاحرام وولدت اسماء محمد بن ابی بکر  
 رقلت، وانا جبریل وامرؤ ان یا مرا صحابه برقع الاصوات  
 ترجمہ: (رش) اور آپ نے دعا کی کہ اے اللہ! اس کو ایسا حج بنا جس میں ریا و سمعہ نہ ہو۔ اور آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھنے کے وقت صحابہ کو اختیار دیا کہ وہ حج کی تینوں اقسام میں جس قسم کا  
 چاہیں احرام باندھ لیں۔ اور اسماء کے بطن سے محمد بن ابی بکر پیدا ہوئے۔  
 (رش) اور حضرت جبریل علیہ السلام آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ آپ اپنے  
 صحابہ کو آوازیں بلند کرنے کا حکم فرمائیں۔

جواز۔ یہ امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ دوم یہ کہ ممنوع ہے۔ اور اگر اس نے اس کا ارتکاب کیا  
 توفیر دے۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔ سوم یہ کہ ممنوع ہے لیکن اگر اس کا ارتکاب کیا توفیر واجب نہیں۔ اٹھ  
 (رش) اور آپ نے دعا کی کہ اے اللہ! اس کو ایسا حج بنا جس میں ریا و سمعہ نہ ہو جیسا کہ شمائل میں ہے۔  
 اور اسی کی مثل فتح اور البدایہ والنہایہ میں ہے۔

رق، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھنے  
 کے وقت صحابہ کو اختیار دیا کہ وہ حج کی تینوں اقسام میں  
 جس قسم کا چاہیں احرام باندھ لیں۔ پھر مکہ کے قریب پہنچے تو  
 جن لوگوں کے پاس ہدی کے جانور نہیں تھے آپ نے ان کو ترغیب دی کہ وہ حج کو فسخ کر کے عمرہ بنالیں،  
 پھر وہ کے پاس اس کا قطعی حکم فرمایا۔

اور ذوالحلیفہ میں حضرت اسماء بنت عمیس زوجہ ابی بکر رضی اللہ عنہ کے بطن  
 محمد بن ابی بکر کی ولادت سے محمد بن ابی بکر پیدا ہوئے پس انہوں نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی معرفت  
 مسئلہ دریافت کیا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم فرمایا کہ غسل کر کے احرام باندھ لیں۔ ان کے  
 اس قصہ میں بہت سے مسائل ہیں۔ ان میں سے شیخ ابن قیمؒ نے تین مسائل ذکر کئے ہیں۔ اول: مجرم کا غسل کرنا۔  
 دوم یہ کہ عائضہ بھی احرام کے لئے غسل کرے۔ سوم یہ کہ عائضہ کا احرام صحیح ہے۔

حیف و نفاس والی عورت کا احرام کیلئے غسل کرنا تمام علماء کے  
 عائضہ کا احرام کیلئے غسل کرنا نزدیک مستحب ہے، مگر ابن حزم کے نزدیک فرض ہے کما فی العینی۔  
 (رش) اور حضرت جبریل علیہ السلام آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور  
 عرض کیا کہ آپ اپنے صحابہ کو آوازیں بلند کرنے کا حکم فرمائیں۔ یہ بات ابن

مَدَنِيٌّ اَوْ يَهُودِيٌّ اَوْ نَصْرَانِيٌّ اَوْ مَجُوسِيٌّ اَوْ كُفَّارٌ اَوْ مُشْرِكٌ اَوْ زَانٍ اَوْ سَافِرٌ اَوْ رَاكِبٌ اَوْ سَاحِلِيٌّ اَوْ بَرِّيٌّ اَوْ اَعْرَابِيٌّ اَوْ اَنْصَارِيٌّ اَوْ اَسْلَمِيٌّ اَوْ اِسْلَامِيٌّ اَوْ اِسْلَامِيَّةٌ اَوْ اِسْلَامِيَّةٌ

## رقیٰ التلمیذی

ترجمہ (رقیٰ) پھر تلمیذ کہتے ہوئے چلے۔

عربی نے کبھی ہے اور اس سلسلہ میں روایت مشہور ہے امام مالک خلدی بن سائب سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے پاس جبریل علیہ السلام آئے ہیں انہوں نے پیچھے سے کہا کہ میں اپنے صحابہ کو یہاں فرمایا اپنے پیچھے ہٹیں کہ وہ تلمیذ میں اپنی آوازیں بلند کریں۔ اور جزی میں اس حدیث پر مفصل کلام کیا ہے، اور اس میں آپ کے ارشاد کہ میں اپنے صحابہ کو حکم کروں۔ ایک نکتہ ذکر کیا ہے کہ جزی کے نزدیک یہ حکم استجاب کے لئے نہ ہے اور ظاہر یہ کہ نزدیک حکم وجوب کے لئے ہے۔ اور باقیہ بلند تلمیذ کہنے میں ائمہ کے اختلاف کی تفصیل بھی اور جزی میں مذکور ہے۔ خلاصہ یہ کہ امام ابو حنیفہ اور قول جزی میں ایسا شافعی کے نزدیک بلند آواز سے تلمیذ کہنا مستحب ہے۔ اور ان کا قول قیام یہ ہے کہ مسجد جماعت میں بلند آواز سے تلمیذ نہ کہا جائے، البتہ مسجد حرام، مسجد منیٰ اور مسجد عرفہ اس سے مستثنیٰ ہیں اور امام مالک سے اس مسئلہ میں روایات مختلف ہیں۔ ابن قاسم کی روایت ہے کہ مسجد حرام اور مسجد منیٰ کے سوا آواز بلند نہ کی جائے۔ ابن رشد فرماتے ہیں: اہل علم کا اجماع ہے کہ غورت کا تلمیذ یہ ہے یا کہ اس کی آواز صرف اپنے آپ کو سنائی دے۔ اسی طرح ظاہر یہ کہ نزدیک بلند آواز سے تلمیذ نہ کہنے کے وجوب کو جزی سے ناقلین مذہب نے فراموش کیا ہے۔

حنفیہ نے اس حدیث سے ایک اختلافی مسئلہ پر

## تلمیذ کے الفاظ زبان کی کننا ضروری یا نہیں؟

تلمیذ کے الفاظ کننا ضروری ہے، چنانچہ او جزی میں معنی سے نقل کیا ہے کہ آدمی کے لئے احرام کے الفاظ کو زبان سے ادا کرنا مستحب ہے تاکہ التباس نہ رہے اگر زبان سے ادا نہیں کیا بلکہ صرف نیت پر کفایت کی تو ہمارے امام غلام امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک کافی ہے۔ اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں صرف نیت کافی نہیں جب تک کہ نیت کے ساتھ تلمیذ کے الفاظ زبان سے ادا نہ کئے جائیں یا اس کے بجائے ہدی کے جانوروں کو ہٹایا جائے اور تلمیذ کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذوالحلیفہ میں احرام بانڈھنے کے بیان میں مکرر دیکھا ہے۔

ترجمہ (رقیٰ) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تلمیذ کہتے ہوئے چلے۔

## تلمیذ کے الفاظ اور ان میں کی بیشی کا حکم

ایک کا تلمیذ معروف ہے یعنی اَللّٰهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ

رقلت، واجتمع علی ظہر القدم بملل

لحمی بالہ ایاکم لیسوا (راق)

ترجمہ: (رشت) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹل میں اپنے قدم کی پشت پر کچھنے لگوائے۔

لا شریک لک لیک ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک۔ آپ کے تلبیس کی روایت صاحب البدایہ والنبایہ نے تفصیل سے ذکر کی ہیں۔ اور صحابہ ان الفاظ سے کبھی ہشتی کر رہے تھے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نکتہ نہیں فرمائی۔ یہ سب مختلف فیہ ہے جس کی تفصیل اور جزئیات میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تلبیس پر نہ باوقی جائز ہے یا مکروہ ہے؟ اور بعض روایات میں آپ کے معروف تلبیس کے بعد زائد الفاظ بھی مروی ہیں۔

(رشت) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹل میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ٹل میں کچھنے لگوانا

شرح شمائل میں فرماتے ہیں: ٹل: بفتح سیم ولام اولی: مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ طیبہ سے ستر میل ہے، جیسا کہ اوپر مذکور ہے اور مرآۃ کے حاشیہ میں ہے کہ یہ مدینہ سے ایک رات کی مسافت پر ہے، عزیز محمد رابع نے اپنے مقالہ میں جس کا ذکر ذوالحلیفہ میں گزر چکا ہے ذکر کیا ہے کہ قیام سبکل بھی اسی نام سے معروف ہے۔ مگر منزل نہیں۔ اور معجم البلدان میں ہے کہ مدینہ سے ۱۱ میل ہے مکہ و مدینہ کے درمیان میں ایک منزل ہے، اور بعض نے کہا ہے کہ ٹل اور مدینہ کے درمیان دو دن کی مسافت ہے۔ اس کو ٹل اس بنا پر کہا جاتا ہے کہ چلنے والا مدینہ سے چل کر وہاں مشقت اور محنت کے بعد ہی پہنچ سکتا ہے۔

اور ملا علی قاری کے قول اور صاحب معجم البلدان کے قول میں اختلاف کی وجہ غالباً یہ ہے کہ مختلف زمانوں میں مختلف راستے ہوتے تھے، چنانچہ آج بھی اس کا مشاہدہ کیا جاسکتا ہے کہ بہارہی راستوں میں اگر پہاڑ کے اوپر سے جائیں تو راستہ لانا ہوتا ہے اور اگر پہاڑ کے دامن سے گزر جائیں تو راستہ مختصر ہو جاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے سفر میں کچھنے لگوائے تھے یا کسی عمر کے سفر میں؟ دونوں کا احتمال ہے۔ جیسا کہ شرح شمائل میں کچھنے لگوانے کی جگہ اور حصہ بدن کے بارے میں جو مختلف روایات مروی ہیں ان کے مابین تطبیق کی یہی صورت اختیار کی ہے تفصیل اور جزئیات میں ہے۔

نیز اور جزئیات میں ہے کہ امام توری اور تابعین کی ایک جماعت کا محرم کیلئے کچھنے لگوانا جائز ہے یا نہیں | قول ہے کہ حرام کی حالت میں کچھنے لگوانا مطلقاً جائز ہے، امام

ر قال، فلما كانوا بالروحاء

تو ترجمہ: (رق) پس جب روحا پہنچے

ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد، اور امام اسحاق فرماتے ہیں کہ اگر بال نہ کشیں تو جائز ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے بلا ضرورت احتجام جائز نہیں۔ یہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ اور امام مالکؒ اسی کے قائل ہیں، موفق ابن قدامہ فرماتے ہیں: ”رہی حجامت یعنی کچھنے لگوانا (سوا اگر بال نہ کشیں تو جمہور کے قول میں بغیر فدیہ کے مباح ہے کیونکہ یہ ایک علاج ہے جس میں خون نکالا جاتا ہے۔ اس لئے فصد کے مشابہ ہے، اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ بلا ضرورت کچھنے نہ لگوائے۔“ نیز اوجزہ میں ہے کہ اگر سینگیاں لگانے کیلئے بال کاٹنے کی ضرورت ہو تو کاٹنا جائز ہے۔ چنانچہ عبداللہ ابن جحینہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کے درمیان سینگیاں لگوائیں۔ ظاہر ہے کہ اتنی جگہ سے بال صاف کرنے پڑے ہونگے۔ امام مالکؒ، ابو حنیفہ، شافعی اور امام احمد کا یہی قول ہے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ کچھ صدقہ کر دے۔ تفصیل اوجزہ میں ملاحظہ فرمائیں۔

پھر جب روحا پہنچے، روحا، دوسری منزل ہے، اور یہ مدینہ سے دو دن

دوسری منزل روحاء کے فاصلے پر ہے، جیسا کہ حاشیہ لایم میں ہے۔ بخاری کی حدیث میں اس کا ذکر

اُن مساجد کے ضمن میں آیا ہے جو مکہ و مدینہ کے مابین واقع ہیں، حاشیہ لایم میں اس پر مفصل کلام کیا ہے۔ اس میں ہے کہ زخشری کی کتاب المحال میں ہے کہ مدینہ اور روحاء کے درمیان تین میل کم چار برید کا فاصلہ ہے اور صحیح مسلم میں ۳۶ میل کا فاصلہ مذکور ہے، اس کا نام روحا اس بنا پر ہے کہ یہ بہت عمدہ اور پُر فضا جگہ ہے، عزیز محمد راجح لکھتے ہیں کہ ”یہ آج کل بھی اسی نام سے معروف ہے۔ لگتا اس زمانے میں منزل نہیں۔ اور یہ مدینہ سے ۷۷ کلومیٹر کے فاصلہ پر ہے۔“ اھ۔

ترندی شریف میں عمرو بن عوف کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وادی روحاء میں نماز پڑھی اور فرمایا کہ اس مسجد میں ستر نبیوں نے نماز پڑھی ہے۔ کذا فی الفتح۔ وفاد الفار میں مسجد عرق النبیہ کے بیان میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بدر سے جہاد کا مشورہ اسی مسجد میں فرمایا تھا۔ یہ روحا سے دو میل ادھر ہے۔ اسی کتاب میں اس کے بعد مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھ سے پہلے یہاں ستر انبیاء نے نماز پڑھی ہے۔ صلوات اللہ وسلامہ

رائی حمار وحش عقیراً۔ ثم مضی حتی اذا کان بالاثایۃ  
توجہ: تو ایک حمار وحشی دیکھا، جو زخمی تھا، پھر آپ چلے یہاں تک کہ جب اثایہ پہنچے

علیہم اجمعین۔ اس مسجد اور موضع کو اس کتاب میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

تو ایک حمار وحشی دیکھا۔ یہاں طبری کو وہم ہوا ہے کہ یہ حمار وحشی حضرت ابو قتادہؓ نے شکار کیا تھا۔ حالانکہ ابو قتادہؓ کے شکار کا واقعہ عمرہ حدیبیہ کا ہے۔ کذا فی الہدی۔ غالباً وہم کا منشاء بخاری کی روایت ہے جس میں ”حاجاً“ کا لفظ ہے۔ حافظؒ نے اس کو ذکر کر کے یہ جواب دیا ہے کہ یہ مجاز ہے اور عینیؒ نے اس کو غلط قرار دیا ہے۔ شیخ ابن ہمامؒ اس طرف مائل ہیں کہ یہ منفرج کا واقعہ ہے۔ صاحب ”ذفا“ نے حمار کا قصہ مقام عرج میں ذکر کیا ہے۔ جو زخمی تھا۔ آپؐ نے فرمایا اسے رہنے دو۔ عنقریب اس کا مالک آئے گا۔ چنانچہ تھوڑی دیر بعد قبیلہ بنی نہر کا ایک شخص آیا جس نے اسے زخمی کیا تھا۔ اس نے عرض یا رسول اللہ! اس حمار کو آپ جو چاہیں کریں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا اور انہوں نے وہ تقسیم کر دیا۔ بہزنی کی یہ حدیث امام مالکؒ نے مؤطا میں انہی الفاظ میں۔ اور امام مالکؒ کی سند سے نسائیؒ نے بھی روایت کی ہے، امام طحاویؒ نے اس کو کئی سندوں سے روایت کیا ہے، ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں: ”بہزنی آیا، اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ میرا شکار ہے اسے کھاؤ، پس آپؐ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو تقسیم کرنے کا حکم فرمایا الخ۔ اور وفادار الوفاؒ میں جو ہے کہ ”ایک بہر کا آدمی آیا“ غالباً یہ تحریف ناقل ہے، اس حدیث کے مختلف طرق اور جز میں مفصل مذکور ہیں۔ اور ایک حمار وحشی کا قصہ صعب بن جنادؒ کی حدیث میں عنقریب آتا ہے۔ نیز محرم کو شکار کا گوشت کھانا ناجائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں ائمہ اربعہ کا اختلاف بھی آگے آتا ہے۔

پھر آپؐ چلے یہاں تک کہ جب اثایہ پہنچے۔ ”اثایہ“ تیسری منزل ہے۔

تیسری منزل اثایہ | اور بخاری کی حدیث المساجد سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ تیسری منزل رویشہ ہے۔ صاحب دفاؒ نے ”اثایہ“ کو ”رویشہ“ کے بعد ذکر کیا ہے، اور الہدیؒ میں ہے کہ ”اثایہ“، رویشہ اور عرج کے درمیان ہے، اور مؤطا کی روایت میں بھی اسی طرح ہے، حمویؒ نے اس کا ضبط خوب بسط سے ذکر کیا ہے۔ اور اس میں اختلاف نقل کیا ہے کہ یہ یا ”کیسا تھ“ (اثایہ) ہے یا ”ثاکیسا تھ“ (اثایہ) ہے یا ”ثاکیسا تھ“ (اثایہ) ہے یا ”ثاکیسا تھ“ (اثایہ) ہے۔ اور اس میں اختلاف نقل کیا ہے کہ صحیح اول ہے یعنی یا کے ساتھ ”اثایہ“۔ مرآۃ میں ہے

اذا ظبی حاقف۔ اور ایک ہرن ریت کے ٹیلے میں بیٹھا ہے۔  
ترجمہ: تو دیکھا کہ ایک ہرن ریت کے ٹیلے میں بیٹھا ہے۔

کہ ہنرہ پرینوں حرکتیں صحیح ہیں۔ اور معجم البلدان سے نقل کیا ہے کہ یہ جھفہ کے راستے میں ایک جگہ ہے، مدینہ سے اس کا فاصلہ ۵۵ فرسخ (۲۵ میل) ہے، لیکن معجم کا جو نسخہ ہمارے سامنے ہے اس میں ۲۵ فرسخ (۷۵ بل) مذکور ہے۔ اس کی تائید محلی کی عبارت سے بھی ہوتی ہے جو اوجز میں نقل کی ہے کہ یہ ایک جگہ کا نام ہے جو جھفہ کے راستے میں مدینہ سے ۷۵ میل کے فاصلے پر واقع ہے، اصد اور حاشیہ بخاری میں ہے کہ رویشہ اور روحار کے درمیان ۱۴ میل کا فاصلہ ہے۔ غریزہ محمد رابع نے لکھا ہے کہ یہ تحقیق نہیں ہو سکی کہ آجکل اس کا نام کیا ہے۔ اھ

تو دیکھا کہ ایک ہرن ریت کے ٹیلے کے سائے میں بیٹھا ہے۔ اور اس  
ترجمہ: ہرن کا واقعہ | میں تیر پرست ہے، آپ نے ایک شخص کو حکم فرمایا کہ اس کے پاس کھڑا ہے تاکہ کوئی شخص اس سے تعرض نہ کرے یہاں تک کہ تمام رفقاء یہاں سے گذر جائیں۔ اس ہرن کے درمیان اور گذشتہ بالا حمار وحشی کے درمیان فرق یہ ہے کہ حمار وحشی کا شکار کرنے والا احرام میں نہیں تھا۔ اس لئے اس کے کھانے سے منع نہیں فرمایا۔ اور اس ہرن کے شکار کنندہ کے بارے میں معلوم نہیں تھا کہ وہ بغیر احرام کے ہے یا نہیں؟ اس لئے اس کے کھانے کی اجازت نہیں دی۔ بلکہ ایک شخص کو وہاں کھڑا کر دیا تاکہ کوئی اس کو پکڑے نہیں۔ کذا فی الہدی۔ اوجز میں ان دونوں کے درمیان وجہ فرق تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔ ایک ان میں سے یہی جو الہدی سے نقل کیا ہے۔ اور اس میں یہ بھی کہ میں کہتا ہوں کہ ان دونوں کے درمیان فرق ظاہر ہے وہ یہ کہ ہرن زندہ تھا جیسا کہ اس کی تصریح موجود ہے، اور یہ وجہ فرق سب سے بہتر ہے۔ بلکہ یہی متعین ہے۔ یا جی نے دونوں کے درمیان دو وجہ سے فرق بیان کیا ہے۔ ایک یہی جس کو میں نے اختیار کیا ہے۔ دوسرا یہ کہ جس شخص نے تیر سے اس ہرن کا شکار کیا تھا وہ اس کا مالک ہو گیا تھا لہذا اس کی اجازت کے بغیر اس میں تصرف کا حق نہیں تھا۔ اھ

اس قصہ میں اس مسئلہ کی دلیل ہے کہ محرم نے جس شکار کو قتل کیا ہو وہ  
محرم کا شکار حرام ہے | مردار کی طرح ہے، کیونکہ اگر حلال ہوتا تو اس کی مالیت ساقط نہ ہوتی، کذا فی  
الہدی۔ اوجز میں حق تعالیٰ کے ارشاد ولا تقتلوا الصيد وانتم حرم سے متعلقہ اجازت کے ضمن

دقلت) واجتمع علی راسہ بلحیی جمل۔ (یہ اس کا نام تھا جس کا نام تھا)۔  
 ترجمہ رشتہ) اور اپنے سر پر بلحیی جمل نامی جگہ میں سینگی لگوائی۔

میں ذکر کیا ہے کہ غالباً اللہ تعالیٰ نے تعیم کی خاطر ذبح کے بجائے قتل کا لفظ ذکر فرمایا ہے۔ ابوبکر صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ ہر وہ شکار جس کو محرم قتل کرے وہ حلال نہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو "قتل" کہا ہے اور مقتول کا کھانا جائز نہیں۔ صرف مذبح کا کھانا حلال ہے۔ اور جس کو ذبح کیا جائے اسے مقتول نہیں کہتے۔ پوری تفصیل اور جز میں دیکھئے۔

رشتہ) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر پر اور ابن جبینہ گنجنی جمل میں سینگی لگوانا اس کی حدیث میں ہے: "سر کے درمیان میں سینگی لگانے کی جگہ کا بیان ہے کیونکہ

وہ مختلف جگہوں میں مختلف ہوتی ہے اور سر میں سب سے سخت ہوتی ہے۔ بلحیی جمل نامی جگہ میں سینگی لگوائی۔ بلحیی: فتح لام و سکون حائے جملہ ویائے مفتوحہ ویائے ساکنہ بلفظ ثنیۃ اور جمل: بفتح جیم و میم یہ مکہ کے راستے میں ایک جگہ کا نام ہے، جیسا کہ موطا امام مالک کی روایت میں ہے موطا امام محمد کے لفظ یہ ہیں کہ "مکہ کے راستے میں ایک جگہ میں جس کو بلحیی جمل کہا جاتا ہے" میرک فرماتے ہیں: "بلحیی جمل" بعض روایات میں بلفظ ثنیۃ ہے، اور بعض میں بلفظ مفرد۔ لام مفتوح ہے: اور اس کا سر بھی ہمارے ہے۔ اور حاد ساکن ہے۔ بغوی نے اس کو اپنی معجم میں اسم عقیق کے ذیل میں ذکر کیا ہے، اور کہا ہے کہ یہ وہ سر جمل ہے جس کا تذکرہ ابو جہم کی تمیم والی حدیث میں آیا ہے، ابن وضاح وغیرہ نے کہا ہے کہ یہ جحفہ کے بعد تسبیح کے سات میل کے فاصلہ پر ایک معروف جگہ ہے۔ کنانی الاوجز۔ اور معجم میں ہے کہ بلحیی جمل کسی جگہوں کا نام ہے پھر ان کی تفصیل ذکر کی ہے۔ یہ جگہ مکہ مدینہ کے درمیان ہے اور مدینہ کے قریب تر ہے۔ کنانی المعجم والفتح والعینی۔

بعض کا خیال ہے کہ بلحیی جمل سے مراد وہ آلہ ہے جس سے سینگی لگائی جاتی ہے۔ یعنی اونٹ کے دونوں جبروں کی ہڈی سے احتجام کیا۔ معجم میں ہے: بلحیی جمل ہر جبر سے والے جانور کی دو ہڈیاں جن میں دانت ہوتے ہیں۔ جمع بلحی، اھذ اوجز میں ہے: یہاں آلہ مراد لینا وہم ہے اور پہلے معنی ہی محمد ہیں۔ یعنی یہ جگہ کا نام ہے۔ جیسا کہ موطا مالک، موطا محمد بخاری شریف اور دیگر کتابوں میں اس کی

رقال، ثم سار حتى نزل بالعرج - وكانت زاملته وزاملته ابني بكر واحد  
 توجه به (رق) پھر چلے یہاں تک کہ "عرج" میں فروکش ہوئے۔ اور آپ کی اور ابو بکرؓ  
 کی سامان بردار اونٹنی ایک ہی تھی۔

قصر عرج موجود ہے۔ حازمی فرماتے ہیں کہ وسط میں احتجاج کا واقعہ حجتہ الوداع کا ہے۔ کذافی الاوجہ  
 اور محرم کے سینگی لگوانے کا حکم قریب ہی گنداب ہے۔ یہاں "ملک" میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں  
 کی پشت پر سینگی لگوانے کا ذکر ہوا۔

رق) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چلے یہاں تک کہ "عرج" میں فروکش  
 چوتھی منزل العرج ہوئے۔ "عرج" کا ذکر بخاری شریف کے باب المساجد میں ہے، بخاری کے  
 حاشیہ میں عینی سے نقل کیا ہے کہ یہ بفتح عین و سکون را ہے اس کے بعد جمیم ہے۔ مکہ اور مدینہ کے راستے میں  
 ایک بڑی بستی ہے، انتہی۔ یہ چوتھی منزل ہے۔ اس کے اور رویشہ کے درمیان ۴۴ میل کا فاصلہ ہے، یہ  
 الس عرج کے علاوہ ہے جو طائف کے پاس ہے۔ کذافی معجم البلدان۔ پوری بحث تلخیص بدل میں ہے۔  
 یا قوت حموی نے اس نام کی کئی جگہیں ذکر کی ہیں منجملہ ان کے ایک یہی ہے جو حرمین کے درمیان ہے۔  
 اور ایک طائف کے علاقہ میں ہے۔ نیز ایک یمن کے شہر کا نام ہے۔ اور اسکی وجہ تسمیہ میں متعدد اقوال نقل کئے ہیں۔  
 اور آپ کی اور ابو بکرؓ کی سامان بردار اونٹنی  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ کا  
 سامان ایک ہی اونٹنی پر تھا  
 ایک ہی تھی حاشیہ مرآۃ میں ہے کہ زاملہ وہ اونٹ کہلاتا  
 ہے جس پر غلہ اور سامان لا دیا جائے۔ یزید سے اخوذ

ہے جس کے معنی ہیں لادنا۔ اور زمیل وہ شخص کہلاتا ہے جس کا سامان تمہارے سامان کے ساتھ ایک ہی اونٹ  
 پر ہو۔ اس حدیث پر یہ اشکال ہوگا کہ امام بخاری نے "باب الحج علی الرجل" میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی  
 روایت ذکر کی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی پر سرج کیا، اور وہی آپ کی زاملہ (سامان بردار) تھی،  
 شارحین میں سے کسی نے اس اختلاف سے تعرض نہیں کیا۔ میرے نزدیک اس اشکال کا حل یہ ہے کہ یہ  
 مختلف اوقات پر محمول ہے، چنانچہ ابو داؤد کی روایت (جو یہاں تین میں ذکر کی گئی ہے اس میں تصریح ہے  
 کہ یہ مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے راستہ کا واقعہ ہے۔ اور حدیث بخاری سے بظاہر مفہوم ہوتا ہے کہ وہ مکہ سے

فاصلہا غلامہ فطفق ابو بکر رضیہ و قال بعیر واحد تضلہ،  
ترجمہ: حضرت ابو بکرؓ کے غلام نے اس کو گم کر دیا۔ پس ابو بکرؓ اسے مارنے لگے۔ اور فرمایا: ایک ہی تو  
 اونٹ تھا تو نے وہ بھی گم کر دیا؟

عرفات کے راستہ کا قصبہ ہے۔ پہلا سفر چونکہ طویل تھا۔ اس بنا پر بہت سا سامان اور بہت سی ضروریات تو شہ  
 وغیرہ ساتھ ہو گئی۔ لہذا وہ ایک مستقل سواری پر ہو گئی۔ اس لئے تمام سامان حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ  
 کے سامان والی اونٹنی پر تھا۔ لیکن مکہ سے عرفات کا سفر مختصر تھا، اس میں بستر اور سامان وغیرہ کی زیادہ  
 ضرورت نہ تھی۔ اس لئے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کی اونٹنی پر ہو گا۔ اس کی تائید حضرت جابرؓ  
 کی حدیث طویل سے بھی ہوتی ہے، اس میں مقام عرفہ کے بارے میں یہ لفظ ہیں: پس جب سورج ڈھلا تو آپؐ نے  
 قصوار کی تیاری کا حکم دیا چنانچہ اس پر کچا وہ رکھا گیا اور ظاہر یہ ہے کہ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 سامان بھی ہو گا۔ اور اس پر حدیث ابن ماجہ سے اشکال نہیں ہوتا، جو حضرت اسامہؓ سے بایں الفاظ مروی ہے کہ  
 ”ہم اسے اور ابو بکرؓ کے سامان کے لئے ایک ہی اونٹنی تھی۔ جو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے غلام کے پاس تھی“ کیونکہ ان  
 دونوں باتوں کے درمیان کوئی منافات نہیں کہ آنحضرتؐ کا سامان بھی آپؐ پر ہوا اور حضرت اسامہؓ رضی اللہ عنہ کا سامان  
 بھی، اس کی مزید تائید اس سے ہوتی ہے کہ البدایہ والنہایہ میں منداحمد سے حدیث بن ماجہ کی مثل روایت نقل  
 کی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرت ابو بکرؓ کی سامان بردار اونٹنی ایک  
 ہی تھی۔“

حضرت ابو بکرؓ کے غلام نے اس اونٹنی کو گم کر دیا۔ ابو داؤد کے لفظ یہ  
 حضرت ابو بکرؓ کا غلام کو مارنا | ہیں؟ ابو بکرؓ کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سامان بردار اونٹنی حضرت  
 ابو بکرؓ کے غلام کے پاس تھی۔ ابو بکرؓ بیٹھے انتظار کر رہے تھے کہ غلام اونٹنی کو لے کر نکلتے گا۔ وہ آیا تو اس کے  
 پاس اونٹنی نہیں تھی۔ فرمایا تمہارا اونٹ کہاں ہے؟ عرض کیا کہ وہ تو گزشتہ رات سے گم ہو گیا ہے۔ پس  
 ابو بکرؓ اسے مارنے لگے۔ ”شیخ بذل فرماتے ہیں: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خادم کی گوشمالی، حق تعالیٰ کے  
 ارشاد ”ولا جدال فی الحجہ“ کے ضمن میں نہیں آتی، ورنہ ابو بکرؓ کبھی اسکی جرات نہ کرتے۔ اور آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کو اس سے منع کر دیے۔ لیکن آپؐ کا ارشاد کہ: ان محرم صاحب کو دیکھو یہ  
 کیا کر رہے ہیں؟ اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ محرم کے لئے یہ بھی مناسب نہیں۔“

اور فرمایا: ایک ہی تو اونٹ تھا تو نے وہ بھی گم کر دیا؟ نہ دقانی میں ہے کہ فضالہ سلمیٰ کی آل کو

ثم مضى حتى اذا كان بالابلواء  
 پھر آپ چلے یہاں تک کہ جب ابواہنچہ

جب خبر پہنچی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سامان بردار اونٹنی گم گئی ہے تو حلوے کا ایک ڈبہ لائے اور خدمت اقدس میں پیش کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمانے لگے: ”اُو ابوبکر! اللہ تعالیٰ نے عمدہ غذا ہیا فرمادی ہے!“ مگر ابوبکر رضی اللہ عنہ غلام پر غیظ و غضب کا اظہار فرما رہے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابوبکر بس تسلی پکڑو، کیونکہ معاملہ تمہارے اختیار میں ہے نہ ہمارے۔“ اتنے میں حضرت سعد اور ابوبکر قیس ایک سامان بردار اونٹنی، جس پر توشہ تھائے کہ حاضر ہوئے۔ سعد نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمیں خبر ملی ہے کہ آپ کی سامان بردار اونٹنی گم گئی ہے لہذا اس کے بدلے میں یہ اونٹنی پیش خدمت ہے۔“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے ہماری اونٹنی واپس بھیج دی ہے۔ اب تم اپنی اونٹنی لے جاؤ۔ اللہ تعالیٰ تمہیں برکت عطا فرمائے۔“

پھر آپ چلے یہاں تک کہ جب ابواہنچہ ابواء: بفتح الف و سکون بار۔ اسکے

پانچویں منزل ابواء | بعد واو و الف ممدودہ کنانی المعجم۔ پہر پانچویں منزل ہے۔ زرقانی فرماتے ہیں:

اس کے اور جحفہ کے درمیان ۲۳ میل کا فاصلہ ہے ”مرآۃ میں بھی اسی طرح ہے“ اور اس میں اتنا اور اضافہ ہے۔ کہ ان دونوں کے درمیان رابع ہے۔ ابواء مدینہ کی طرف ہے اور جحفہ مکہ کی طرف۔ اور کہا گیا ہے کہ وہاں ایک بلند پہاڑ ہے۔ اسی جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کی وفات ہوئی اور ابواء مدینہ کی جانب سے رابع سے پہلے ہے۔ زرقانی فرماتے ہیں: اس کو ابواء اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہاں سیلاب ٹھکانا پکڑتے ہیں۔ اس وجہ سے نہیں کہ یہاں بار بہت ہوتی ہے۔ کیونکہ اس صوبہ میں اس کا نام اوباد ہونا چاہیے تھا، یا یہ کہا جائے کہ ابواء ابواء سے مقلوب ہے۔ حموی نے اور بھی وجوہ تسمیہ ذکر کی ہیں۔ اور اس بستی کے بارے میں مفصل کلام کیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کے یہاں دفن ہونے  
 ابواء: حضور کی والدہ ماجدہ کا دفن | کی وجہ یہ ذکر کی ہے کہ مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے ان کا یہاں انتقال

ہو گیا تھا۔ اس لئے یہیں دفن ہوئیں۔ عزیز محمد رابع لکھتے ہیں: کہ ابواء ایک وادی کا نام ہے جس میں دان ہے جیسا کہ ابھی آتا ہے۔ ودان: بفتح واو تشدید دال پہلہ جحفہ کے قریب میں ایک جگہ کا نام ہے۔ جو ابواء

اھدیٰ لہ الصعب بن جثامہ عجز حمار وحشی فردہ علیہ۔

ترجمہ: تو صعب بن جثامہ نے آپ کی خدمت میں حمار وحشی کی ران کا ہدیہ پیش کیا جسے آپ نے واپس فرما دیا۔

کی نسبت جحفہ سے قریب تر ہے، ان دونوں کے درمیان آٹھ میل کا فاصلہ ہے۔ زیر بحث واقعہ ابوا میں پیش آیا یا ودان میں؟ اس میں راوی کو شک ہے بعض راویوں نے ابوار ذکر کیا ہے اور بعض نے ودان۔ کذا فی الزند قانی۔ اور جز میں مختلف روایات ذکر کرنے کے بعد حافظ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ بظاہر یہ شک بن عباس کی جانب سے ہے۔ نیز اور جز میں ایک اور اختلاف بھی ذکر کیا ہے کہ یہ واقعہ قدید میں پیش آیا یا جحفہ میں؟ یہ تمام مقامات قریب قریب ہیں۔ اور اور جز میں اس پر مفصل کلام کیا ہے۔

یا قوت حموی لکھتے ہیں کہ ودان تین جگہوں کا نام ہے۔ جن کو انہوں نے تفصیل سے ذکر کیا ہے، نیز حموی لکھتے ہیں کہ موہج ودان کی طرف صعب بن جثامہ کی نسبت کی جاتی ہے۔ کیونکہ وہ یہاں قیام کیا کرتے تھے اس لئے اسی کی طرف منسوب ہوئے، عزیز محمد رابع لکھتے ہیں کہ ابوار ایک وادی کا نام ہے جس میں ودان ہے۔ نیز اس وادی میں ایک خاص موضع کا نام بھی ابوار ہے۔ شام کے راستہ میں مشرق کی طرف واقع ہے۔ البتہ ودان اس جگہ ”مستورہ“ کے نام سے معروف ہے جو مدینہ سے ۲۸۸ کیلومیٹر پر واقع ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ جگہ ان دنوں بہت بڑی منزل ہے۔ یہاں تلی ہوئی مچھلیوں کی فروخت خوب ہوتی ہے، حجاج کرام یہاں سے گزرتے ہیں تو مچھلی کھائے بغیر اگے نہیں جاتے کہ یہاں کی مچھلیاں بہت عمدہ ہوتی ہیں۔

تو صعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ نے آپ کی خدمت

صعب بن جثامہ کو زخریہ کرنا کا واقعہ | میں حمار وحشی کی ران کا ہدیہ پیش کیا۔ روایات اور کتب تاریخ

میں معروف یہی ہے کہ صعب بن جثامہ کا واقعہ حجة الوداع میں پیش آیا۔ مگر شیخ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ صعب بن جثامہ کی حدیث کا واقعہ حجة الوداع میں پیش آنا ہمارے نزدیک ثابت نہیں۔ الیٰ آخر ما بحث فیہ جسے آپ نے واپس فرما دیا۔ اس بارے میں روایات مختلف ہیں کہ سالم نیل گائے کا ہدیہ پیش کیا گیا تھا یا اس کے ایک ٹکڑے کا؟ اور یہ کہ آپ نے اسے قبول فرمایا تھا یا رد کر دیا تھا؟ اور یہ کہ یہ واقعہ ابوار کا ہے یا ودان کا یا جحفہ کا؟ ان مباحث میں وسیع اختلاف ہے۔ جو فتح وغیرہ مطولات میں ذکر کیا گیا ہے۔ اور اور جز میں

ان کے کلام کا خلاصہ دیا ہے، اور لامع کے حاشیہ میں اس پر اجمالی کلام کیا ہے۔ امام بیہقی نے ان روایات کیوں جمع کیا ہے کہ زندہ نیل گائے کو واپس کر دیا گیا اور اس کے ٹکڑے کو قبول فرمایا، جیسا کہ فتح، ہوامیہ

(قلت) واعتل بعير لصفية نامر زینب ان تعطيها بعيرا۔ فقالت انا ا فقير  
يهودتيك؟ فغضب۔

توجہ: رش) اور حضرت صفیہ کا اونٹ بیمار ہو گیا تو آپ نے حضرت زینب کو حکم فرمایا کہ انہیں  
ایک اونٹ دے دیں۔ انہوں نے کہا کہ میں آپ کی یہودن کو دے دوں؟ اس پر آپ ناراض ہو گئے۔

اور شرح مواہب میں ہے، مگر نسائی کی روایت جس میں ٹکڑے کا واپس فرمانا مذکور ہے اس تطبیق کے خلاف ہے۔  
الایہ کہ اس میں تاویل کی جائے۔ علامہ زر قانیؒ نے حافظ کی متابعت میں کہا ہے کہ قبول کرنے کی روایت  
کو مکہ سے واپسی پر محمول کرنا چاہیے۔ اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ یہ قصہ حنفیہ میں پیش آیا۔ امام  
بیہقی کی ذکر کردہ تطبیق کو حافظ کا رد کرنا قابل اعتماد نہیں کیونکہ یہ ان کے فقہی مسلک کے خلاف ہے۔

محرم کے شکار کے مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ جیسا کہ اوپر جز میں  
محرم کے شکار میں اختلاف

مفصل ذکر کر چکا ہوں شیخ قدس سرہ نے الکوکب الدر می میں اس پر بہت  
عمدہ کلام کیا ہے: فرماتے ہیں: "جانتا چاہیے کہ اس مسئلہ میں ہمارے اور امام شافعیؒ کے درمیان اختلاف ہے۔  
اگر محرم نے خود شکار کیا یا شکار کو ذبح کیا تو بالاتفاق حرام ہے، اور اگر غیر محرم نے محرم کے حکم سے شکار کیا  
تب بھی بالاتفاق حرام ہے۔ اور اگر غیر محرم نے شکار کیا اور اس کی نیت یہ تھی کہ محرم کو کھلائے گا مگر محرم نے  
اس کا حکم نہیں کیا تو امام شافعیؒ کے نزدیک حرام ہے اور ہمارے نزدیک حرام نہیں۔" الیٰ آخر ما افاد۔ میں  
کہتا ہوں کہ اس مسئلہ میں تین مذہب ہیں۔ اول یہ کہ مطلقاً ممنوع ہے یہ قول حافظ عینیؒ نے بعض سلف  
سے نقل کیا ہے۔ دوم یہ کہ اگر محرم کی خاطر شکار کیا گیا ہو تو ممنوع ہے، ائمہ ثلاثہ اسی کے قائل ہیں۔ سوم  
یہ کہ اگر محرم نے خود شکار کیا ہے یا اس کی اجازت یا ولایت سے شکار ہوا ہو تو بالاتفاق حرام ہے یہ اجمالی  
بات ہے، ورنہ امام مالکؒ وغیرہ کے مختلف اقوال مروی ہیں۔ جیسا کہ اوپر جز میں تفصیل بیان کر چکا ہوں۔

رش) اور اثناعبراہ میں ائمہ المؤمنین حضرت صفیہ بنت جحش  
حضرت صفیہ کے اونٹ کا بیمار ہونا

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو حکم فرمایا کہ انہیں ایک اونٹ دے دیں۔ انہوں نے جواب میں کہا  
کہا کیا میں آپ کی یہودن کو دے دوں؟ یہ اس لئے کہا کہ حضرت صفیہؒ حضرت ہارون علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ  
والسلام کی اولاد سے تھیں۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو گئے۔ چنانچہ اثناعبراہ اور ایام منی میں ان

سے گفتگو نہیں فرمائی یہاں تک کہ مدینہ واپسی ہوئی، مدینہ آکر بھی محرم اور صفر میں نہ ان سے بات کی نہ ان کی باری پر ان کے گھر گئے۔ جب ربیع الاول کا مہینہ آیا تو آپ انکے ہاں تشریف لے گئے، جیسا کہ مسند احمد کی روایت سے ابھی آتا ہے۔ مجھے ابھی تک اس کی تحقیق نہیں ہو سکی کہ یہ واقعہ کس جگہ پیش آیا تھا۔ حافظ ابن قیم اور ان کے متبعین صاحب مرآۃ وغیرہ نیز قسطلانی اور ان کے شاہجہاد زرقانی پر تعجب ہے کہ کسی نے بھی حجۃ الوداع کے واقعہ میں اس قصہ کا ذکر نہیں کیا۔ ابوداؤد نے یہ قصہ حضرت عائشہؓ سے مختصر نقل کیا ہے کہ حضرت صفیہ بنت جحشؓ کا اونٹ بیمار ہو گیا۔ اور حضرت زینبؓ کے پاس زائد سواری تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ انہیں رصفیہؓ کو ایک اونٹ دے دو، حضرت زینبؓ نے کہا: میں اس بیٹوں کو دے دوں؟ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو گئے، اور ذوالحجہ، محرم اور صفر کے کچھ حصہ میں اور جمع الزوائد میں ہے کہ صفر میں ان سے قطع تعلق کے رکھا، ربیع الاول میں ان کے پاس تشریف لے گئے۔ اس کی تائید مسند احمد کی روایت سے ہوتی ہے جس میں خود حضرت صفیہؓ سے اس قصہ کو مفصل روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کے ہمراہ حج کیا۔ سفر کے دوران ایک شخص ان کی سواریوں کو تیز ہنگامے لگا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آگینیوں۔ یعنی عورتوں۔ (کی سواریوں) کو یوں نہ کھایا کرتے ہیں؟ دریں اثنا کہ سفر جاری تھا صفیہ بنت جحشؓ کا اونٹ بیمار ہو کر، اچانک بیٹھ گیا۔ حالانکہ انہی کی سواری سب سے عمدہ تھی۔ وہ رونے لگیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی۔ تو انکے پاس تشریف لائے، اور اپنے دست مبارک سے ان کے آنسو صاف کرتے لگے، مگر ان کے گریہ میں اور اضافہ ہو گیا۔ آپ نے ان کو رونے سے منع فرمایا۔ تاہم جب انہوں نے زیادہ رونا شروع کیا تو آپ نے ڈانٹا۔ اور مجبوراً لوگوں کو اترنے کا حکم فرمایا۔ حالانکہ آپ کا ارادہ وہاں اترنے کا نہیں تھا۔ بہر حال لوگ اتر گئے، اور یہ میری باری کا دن تھا۔ جب لوگ اترے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خیمہ نصب کیا گیا۔ اور آپ اس میں فروکش ہوئے۔ مجھے خبر نہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے میرے ساتھ کیا برتاؤ ہوگا۔ اور مجھے اندیشہ تھا کہ کہیں آپ کے دل میں کوئی ناگواری نہ ہوئی حضرت عائشہؓ کے پاس گئی، اور ان سے کہا: آپ کو معلوم ہے کہ میں کسی بھی چیز کے بدلے اپنی باری کے دن کا سودا کبھی نہیں کر سکتی۔ مگر آج میں اپنا دن تمہیں اس شرط پر مہیہ کرتی ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مجھ سے راضی کر دو۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا، بہت اچھا۔ چنانچہ حضرت عائشہؓ نے اپنے سر کا کپڑا لیا، اسے غفر

وایضاً علم من حدیث المسند ان قصۃ النجشۃ المشہورۃ وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم یا انجش رویدک سوقک یا لقواریر ایضاً وقع فی ہذا السفر  
تجربہ: نیز مسند کی حدیث سے معلوم ہوا کہ انجشہ کا مشہور قصہ بھی جس میں آپ نے فرمایا تھا کہ اے انجشہ! بگینو  
کو ذرا آہستہ چلاؤ۔ اسی سفر میں پیش آیا تھا۔

سے ملا، پھر اسپر پانی چھڑکا تا کہ اس کی خوشبو بہک جائے۔ پھر اپنے کپڑے پہنے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں۔ جیسے کا کنارہ اٹھایا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عائشہ کیا بات ہے؟ آج تمہاری باری کا دن نہیں؟ انہوں نے عرض کیا کہ یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہتے ہیں عطا کر دیتے ہیں۔ بہر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اہلیہ محترمہ کے ساتھ قبیلہ فرمایا۔ جب چلنے کا وقت ہوا، تو حضرت زینب سے فرمایا کہ اپنی بہن کو ایک اونٹ دے دو۔ ازواج مطہرات میں انہی کے پاس نسب سے زیادہ سواریاں تھیں حضرت زینب نے کہا: میں آپ کی یہودن کو دوں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی یہ بات سن کر ناراض ہوئے۔ ان سے گفتگو ترک کر دی، مکہ مکرمہ جانے تک ایام منی میں۔ اور مدینہ کی واپسی تک، نیز مدینہ طیبہ میں محرم اور صفر گزرنے تک نہ آپ ان کے پاس تشریف لے گئے، نہ انہیں باری کا حصہ دیا۔ اور وہ آپ سے بالکل ہی مایوس ہو گئیں جب بیح الاول شروع ہوا تو آنحضرت ان کے پاس تشریف لیگے جب انہوں نے آپ کا سایہ دیکھا تو دل میں کہنے لگیں کہ یہ کسی آدمی کا سایہ ہے۔ اور نبی کریم تو میرے پاس تشریف لائے نہیں۔ پھر یہ شخص کن ہوگا؟ جب انہوں نے آپ کو دیکھا تو کہنے لگیں: یا رسول اللہ! جب آپ میرے پاس تشریف لائے تو میں چیت میں ہوں کہ کیا کروں راو کس طرح آپ کی ماضگی کی تلائی کروں، ان کے پاس ایک باندی تھی۔ جسے وہ آنحضرت سے پردہ میں رکھتی تھیں، اس کے بارے میں عرض کیا کہ فلاں باندی آپ کو مہمہ کرتی ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زینب کی چار پائی کے پاس گئے وہ اٹھا کر کھٹی ہوئی تھی۔ اپنے دست مبارک سے اسے بچایا۔ پھر اپنی اہلیہ محترمہ سے ملے اور ان سے راضی ہو گئے۔

نیز مسند کی اسی حدیث سے معلوم ہوا کہ انجشہ کا مشہور قصہ بھی جس میں  
انجشہ کیلئے حکم نبوی | آپ نے فرمایا تھا کہ اے انجشہ! بگینو کو ذرا آہستہ چلاؤ، اسی سفر میں پیش آیا

تھا۔ مگر تعجب ہے کہ شیخ ابن قیم نے اس کو بھی قصہ حجتہ الوداع میں ذکر نہیں کیا۔ یہ قصہ معروف ہے۔ بخاری وغیرہ کتب صحاح میں مروی ہے۔ امام بخاری نے چند مواضع میں اس کی تخریج کی ہے۔ منجملہ ان کے

رقال، فلماً مَرَّ بِوَادِي عُسْفَانَ  
توجہ: (ق) پھر جب آپ وادی عسفان سے گزرے۔

”باب مَا يَجُوزُ مِنَ الشَّعْرِ وَالرَّجُلِ“ میں اس کو ذکر کیا ہے۔ اور حافظ نے اس باب میں اس حدیث کے الفاظ اور طرق کو خوب بسط سے ذکر کیا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعض بیویوں کے پاس تشریف لے گئے ان کے ساتھ ام سلیم بھی تھیں۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ سفر میں تھے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ اپنی فرودگاہ میں تھے کہ حدی خواں نے حدی پڑھی۔ نسائی کی روایت میں ہے کہ ان کے ساتھ ایک اونٹوں کو ہنکانے والا تھا اور ایک حدی خواں تھا، ابو داؤد طیالسی کی روایت میں ہے کہ انجستہ مستورات کے حدی خواں تھے۔ اور برابر بن مالک مردوں کے۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ کسی سفر میں تھے۔ ان روایات کی پوری تفصیل فتح الباری میں ہے۔ مگر حافظ نے کسی روایت سے سفر کی تعیین نہیں کی۔ تعجب ہے کہ انہوں نے مسند احمد کی مذکورہ بالا روایت ذکر نہیں کی جس میں تصریح ہے کہ یہ قصہ سفر حج کا ہے۔ تا حال مجھے یہ تحقیق نہیں کہ یہ دونوں واقعے کس منزل میں پیش آئے۔ اس کی نفی کر لی جائے۔

یہ آٹھ منزلیں جو شیخ ابن قیم نے ذکر کی ہیں۔ بیشتر ان مساجد کے مطابق ہیں جو حضرت ابن عمرؓ نے بتائی ہیں۔ اور امام بخاری نے ”باب المساجد التي على طرق المدينة“ میں۔ نیز صاحب البدایہ والنہایہ نے انہیں ذکر کیا ہے۔ اور صاحب البدایہ والنہایہ فرماتے ہیں، کہ ان میں سے بیشتر مواضع کے نام تبدیل ہو چکے ہیں اور بہت مقامات آج کل غیر معروف ہیں۔ پہلی چار منزلوں کے نام تو بخاری کی روایت کے موافق ہیں۔ اور یہ پانچویں منزل اور اسی طرح آئندہ منازل کے نام ان ناموں سے مختلف ہیں۔ جو بخاری شریف میں ذکر کئے گئے ہیں۔

بخاری کی روایت میں ”عرج“ کے بعد پانچویں منزل موضع ”ہرشی“ مذکور  
موضع ہرشی | ہے۔ بفتح اول وسکون را۔ اور اس کے بعد شین منقوطہ اور اس کے بعد الف مقصورہ ہے۔ کذا فی الفتح۔ اور معجم میں ہے کہ یہ شام اور مدینہ سے مکہ کے راستوں کے سنگم پر ہے۔ اس سے نیچے مغربی جانب موضع ودان و وسیل کی مسافت پر واقع ہے۔  
(ق) پھر جب آپ وادی عسفان سے گزرے۔ عسفان: بروزن عثمان  
چھٹی منزل عسفان | مکہ سے دوسرے مرحلے پر ہے۔ کذا فی القاموس۔ اور مرآۃ کے حاشیہ میں ہے کہ ”یہ جگہ

قال یا ابوبکر اے ابوبکر! یہ کوئی وادی ہے؟ قال وادی عسفان، قال لقد مریتہ ہود وصالہ

تو آپ نے فرمایا: اے ابوبکر! یہ کوئی وادی ہے؟

جحفہ اور مکہ کے درمیان واقع ہے، مکہ سے دوسرے چلنے یا ۳۴ میل۔ اور جحفہ سے تین مرحلوں پر واقع ہے۔ اور عسفان سے ملل تک کو ساحل کہا جاتا ہے۔ اور ملل مدینہ شریف سے ایک دن کی مسافت پر ہے۔ اور معجم میں ہے کہ ”کہا جاتا ہے کہ عسفان ایک قریہ جامعہ ہے جہاں منبر ہے اور کھجوروں کے باغات اور کھیت ہیں۔ مکہ سے ۳۶ میل کے فاصلہ پر ہے۔ اور یہ تہامہ کی آخری حد ہے“ میں کہتا ہوں کہ یہ ان منازل میں سے چھٹی منزل ہے۔ جنہیں حافظ ابن قیمؒ نے ذکر کیا ہے۔ اور بخاری کی حدیث المساجد میں چھٹی منزل عسفان کے بجائے مرائظہران مذکور ہے۔ حافظ فرماتے ہیں۔ یہ میم کے فتح، راکل تشدید ظار کے فتح اور ہاک کے سکون کے ساتھ ہے۔ یہ وہی وادی ہے جس کو عام لوگ ”بطن مروہ“ اور راک کے سکون کے ساتھ اور اس کے بعد واؤ کہتے ہیں۔ ابوبکرؓ کہتے ہیں کہ اس کے اور مکہ کے مابین ۱۶ میل کا فاصلہ ہے۔ اور معجم میں ہے کہ مرائظہران مکہ مکرمہ سے ایک مرحلہ پر ایک جگہ کا نام ہے۔ عزیز محمد رابع لکھتے ہیں کہ ”مرائظہران کو آج کل ”وادی فاطمہ“ کہا جاتا ہے۔ اور یہ نام کوئی دو سو سال سے پڑا ہے۔ فاطمہ ایک مشہور ترک خاتون کا نام ہے۔ اس جگہ اس کے باغات اور زمینیں تھیں۔ یہ مکہ سے ۲۵ کلومیٹر پر واقع ہے“

تو آپ نے فرمایا: اے ابوبکر! یہ کوئی وادی ہے۔ عرض کیا: وادی عسفان؛ زر قافی فرماتے ہیں۔ ”دریافت فرمانے سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو معلوم نہیں تھا کہ یہ وادی عسفان ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت ابوبکرؓ سے کہلوانا مقصود ہو۔ اور یہاں یہ سوال نہیں ہوگا کہ ایسے موقعوں پر تو صحابہ کرام کی عادت اللہ و رسولہ اعلم کہنے کی تھی۔ کیونکہ یہ عادت علمی امور میں تھی اور یہاں ایک محسوس کی خبر ہے۔ رہا یہ سوال کہ جب آپ نے خطبہ منیٰ میں فرمایا تھا ”اسی بلد ہذا“ یہ کونسا شہر ہے ”اسی شہر ہذا“ یہ کونسا مہینہ ہے؟ باوجودیکہ یہ دونوں محسوس تھے۔ پھر صحابہ رضی اللہ عنہم نے ”اعلم کیوں کہا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس موقع پر صحابہ کرامؓ کا اللہ و رسولہ اعلم کہنا اس بنا پر تھا کہ شاید آپ ایسی خبر دیں جس کا انہیں علم نہ ہو۔ الی وغیرہ نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے“

آپ نے فرمایا: اس وادی سے حضرت ہود اور حضرت صالح علیٰ نبینا و علیہما الصلوٰۃ والسلام گزرے ہیں۔ درنتو میں ہے کہ عسفان میں حضرت

وادی عسفان سے حضرت ہود اور حضرت صالح علیہما السلام کا تلبیہ کہتے ہوئے گزرنا

علی بکر بن احمد بن خطا صہا الیہ یلبون یحجون ۔  
 دونوں جوان سرخ اونٹوں پر سوار تھے جملہ گھوڑوں کی چال کی تھی تلبیہ کہتے ہوئے حج بیت اللہ کو جا رہے تھے۔

ہود اور حضرت صالح علی نبینا علیہما الصلوٰۃ والسلام کی قبریں ہیں۔ دونوں دو جوان اور سرخ اونٹوں پر سوار تھے۔ یعنی ہر ایک اپنے اپنے زمانے میں سرخ اور جوان اونٹ پر سوار تھے۔ کیونکہ حضرت ہود کا زمانہ حضرت صالح علی نبینا علیہما الصلوٰۃ والسلام سے پہلے کا ہے۔ جن کی جہاز خطام : بکسر خائے مجہد و فتح طائے ہمد۔ وہ رسی جو اونٹ کے منہ اونٹانک میں ڈالی جاتی ہے۔ گھوڑ کی چھال کی تھی۔ یہ ان حضرات کی تواضع مع اللہ تھی اور یہ تواضع اور سادگی انبیاء کرام علیہم السلام کی فطری جبلت ہے۔ کذا فی الزرقانی تلبیہ کہتے ہوئے حج بیت اللہ کو جا رہے تھے۔ یہ حدیث امام احمد نے مسند میں ذکر فرمائی ہے۔ اور وہاں سے قسطلانی نے مواہب میں لی ہے۔

میں کہتا ہوں اس پر ڈر منشور کی روایت سے اشکال ہوتا ہے جس میں ہے کہ ”ہر نبی نے حج کیا۔“ ہود اور صالح علیہما السلام کے کیونکہ یہ دونوں اپنی قوم کی مشغولی کی وجہ سے حج نہیں کر سکے۔“ جواب یہ ہو سکتا ہے کہ ”در منشور کی روایت، مسند احمد کی روایت کے مقابل نہیں ہو سکتی کیونکہ سیوطی نے اس کو دو طریقوں سے ذکر کیا ہے۔ اول بیہقی فی الدلائل از رقی اور ابن اسحاق کے حوالے سے عروہ کا توہ نقل کیا ہے۔ دوم تخریج از رقی، عروہ سے مرسلاً نقل کی ہے اور جن میں کتاب الحج کے آغاز میں اس پر مفصل کلام کیا ہے۔ اس میں ہے کہ ”عروہ بن الزبیر کے قول پر یہ اعتراض ہے کہ بہت سی احادیث میں آیا ہے کہ حضرت ہود اور حضرت صالح علیہما السلام نے حج کیا ہے۔ نیز ایک جماعت کا قول ہے کہ تمام انبیاء نے حج کیا۔“ نیز اس میں روضۃ المحتاجین کے حاشیہ سے نقل کیا ہے کہ آپ کا یہ ارشاد کہ ”ہر نبی نے حج کیا۔“ اس میں قول محکم کے مطابق ہود اور صالح علیہما السلام بھی داخل ہیں۔ نیز اس میں ہے کہ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ صحیح روایت سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب عسفان پہنچے تو آپ نے فرمایا ”یہاں سے ہود اور صالح علیہما السلام گذرے ہیں۔“ یہاں انہوں نے مسند احمد کی حدیث ذکر کی ہے۔

رقلت، وهنالك سأل سراقه بيانا واضحا في النحر وقال، فلئما كان بسرف  
ترجمہ: (ش) اسی جگہ حضرت سراقہ نے آپ سے حج کے مسائل میں واضح بیان کی درخواست کی۔

رق) پس جب کہ آپ موضع سرف پہنچے

سراقہ کی جانب سے واضح بیان کی درخواست | (ش) اسی جگہ حضرت سراقہ بن مالک بن حشیم  
رحیم اور شہین کے ضمہ کے ساتھ ان دونوں کے درمیان

عین ہملہ - مشہور صحابی ہیں۔ فتح مکہ میں اسلام لائے۔ یہ وہی صاحب ہیں جنہوں نے ہجرت مدینہ کے  
راستے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا تعاقب کیا تھا۔ اس کا قصہ مشہور  
ہے۔ کذا فی البذل۔ میں کہتا ہوں اس واقعہ کو امام بخاری نے باب الہجرت میں ذکر کیا ہے۔ اس میں  
ہے کہ سراقہ فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس کفار قریش کے قاصد آئے۔ ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی گرفتاری پر سیوہواؤٹ کا اتمام رکھا تھا۔ یہ حدیث طویل ہے۔ اور  
اس میں سراقہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تعاقب کرنے ان کے گھوڑے کے دھنس جانے اور آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے امان طلب کرنے کے واقعات مذکور ہیں۔ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
حج کے مسائل میں واضح بیان کی درخواست کی۔ چنانچہ امام ابو داؤد نے باب الاقتران میں یہ الفاظ  
کئے ہیں کہ جب ہم عسغان پہنچے تو سراقہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے لئے مسائل حج کو ایسا  
بیان کر دیجئے، جیسا کہ ان لوگوں کے سامنے کیا جاتا ہے جو گویا آج پیدا ہوئے۔

پس جب کہ آپ موضع سرف پہنچے، سرف بسین کے فتح اور رار کے کسر کے  
منزل سرف | ساتھ منصرف اور غیر منصرف دونوں طرح پڑھا جاتا ہے۔ مکہ سے چھ میل یا

سترہ میل یا بارہ میل پر ایک جگہ کا نام ہے۔ آخری دو قول صحیح نہیں۔ کذا فی المرقاة۔ صاحب حمیس نے  
۹ میل پڑنا بھی ذکر کیا ہے۔ یہ ایک معروف جگہ ہے۔ اس مقام کے عجائب میں سے یہ ہے کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ القضاء میں اسی جگہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا۔ واپسی پر اسی  
جگہ ان کی رخصتی ہوئی۔ اور جس درخت کے نیچے رخصتی ہوئی وہیں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی تدفین  
ہوئی ان کی ذات صحیح قول کے مطابق تمام ازواج مطہرات کے بعد اہل بیت میں ہوئی جیسا کہ میرے  
رسالہ مسکایات صحابہ میں ہے۔ دہاں ان کی قبر مشہور زیارت گاہ ہے۔

حاضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
توحفہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو ماہوار سی شروع ہوئی۔

تو حضرت عائشہؓ کو ماہوار سی شروع ہوئی۔ طبقات سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں پہنچے مگر یہ واضح طور پر غلط ہے۔ کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں اٹوار کے دن داخل ہوئے۔ نووی نے ابن خزم سے نقل کیا ہے کہ حیض کا آغاز ۱۴ رذی الحجہ کو بروز ہفتہ ہوا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ حج و احرام میں علماء

**حضرت عائشہ کے حج میں اختلاف** | کا نزاع ہے کہ آیا ان کا احرام حج مفرد کا تھا یا قرآن کا؟ اس

اسکی تفصیل اوپر میں ہے۔ اور اس کا خلاصہ لامع کے حاشیہ میں ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: ”لَوْلَا يَهْدِي جَانِبًا جَانِبًا“ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے احرام اور کیفیت حج میں روایات مختلف ہیں۔ اسی بنا پر اس میں ائمہ کا اختلاف ہے جس کی تفصیل اوپر میں ہے۔ اور اس میں ہے کہ شیخ ابن قیمؒ ”الہدیٰ“ میں فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ کے قصہ میں علماء کا نزاع ہے کہ ان کا احرام تمتع کا تھا یا صرف حج مفرد کا؟ اور اگر تمتع کا تھا تو کیا انہوں نے عمرہ فصیح کر دیا تھا اور حج مفرد کا احرام باندھ لیا تھا یا عمرہ پر حج کا احرام باندھ کر قرآن کر لیا تھا؟ اور جو عمرہ انہوں نے تمیم سے کیا وہ ان پر واجب تھا یا نہیں؟ اور حضرت عائشہ کے قصہ پر جو مسئلہ مبنی ہے۔ اس میں بھی علماء کا اختلاف ہوا۔ اور وہ یہ ہے کہ جب عورت نے عمرہ کا احرام باندھا ہو اور اسے حیض آجائے اور عرفات میں جانے سے پہلے طواف نہ کر سکتی ہو تو کیا اسے عمرہ کا احرام فصیح کر کے حج مفرد کا احرام باندھنا چاہیے۔ یا عمرہ پر حج کا احرام باندھ کر قرآن کر لے؟ چنانچہ فقہار کوفہ جن میں امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب بھی شامل ہیں (جہم اللہ پہلے قول کے قائل ہیں۔ اور فقہار حجازہ امام شافعیؒ اور امام مالک رحمہم اللہ۔ دوسرے قول کے قائل ہیں اور یہی مذہب اہل حدیث مثلاً امام احمد اور ان کے متبعین کا ہے۔“

اور جن میں حضرت عائشہ کے احرام کی روایات پر تفصیل سے بحث کی ہے اور اس میں ہے کہ شیخ ابن قیمؒ فرماتے ہیں: ”صحیح بات جس سے عدول نہیں کیا جاسکتا یہ ہے کہ ابتدائاً ان کا عمرہ کا احرام تھا۔ جیسا کہ جمہور اس کے قائل ہیں اگرچہ ان میں اختلاف ہے کہ انہوں نے عمرہ کو فصیح کر دیا تھا یا اس پر حج کا احرام باندھ کر قرآن کر لیا تھا۔“ اہم کتب میں کہ پہلا قول حنفیہ کا ہے، اور دوسرا ائمہ ثلاثہ کا جیسا کہ ابھی گزر رہا۔ اور یہ اختلاف ایک دوسرے اختلاف پر مبنی ہے، وہ یہ کہ حنفیہ کے نزدیک قارن، عمرہ اور حج۔

دونوں کے افعال الگ الگ اور مستقل ادا کرتا ہے۔ چونکہ حضرت عائشہؓ کے لئے یہ ممکن نہیں تھا کہ وقت حج سے پہلے عمرہ کے افعال ادا کر سکیں لامحالہ انہیں عمرہ فسخ کر کے حج کا احرام باندھنا پڑا۔ اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ عمرہ کے افعال حج کے افعال میں داخل ہو جائیں گے۔ چونکہ حج سے پہلے وہ عمرہ کے افعال ادا نہیں کر سکتی تھیں اس بنا پر ان کے لئے گنجائش تھی کہ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھ لیں۔ تاکہ عمرہ کے افعال حج کے افعال میں داخل ہو جائیں۔

**حضرت عائشہؓ نے عمرہ فسخ کر دیا تھا اس پر خفیہ کے دلائل** | خفیہ نے اپنے اس مدعا پر کہ حضرت عائشہؓ ہے۔ ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا: اپنے عمرہ کو چھوڑ دو۔ دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا تھا: اپنا سر کھول کہ کنگھی کر لو۔ ظاہر ہے۔۔۔ کہ احرام میں کنگھی کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ بالوں کے جھڑنے کا اندیشہ ہے۔ سوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: یہ تیرا عمرہ ہے اس عمرہ کی جگہ چہاں یہ کہ حضرت عائشہؓ نے عرض کیا تھا: تم لوگوں نے عمرہ کہ لیا میں نے نہیں کیا۔ پنجم یہ کہ حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں: تم تو حج و عمرہ کر کے واپس جاؤ اور میں صرف حج لے کر جاؤں؟ مسند احمد کے لفظ جیسا کہ فتح میں ہے، یہ ہیں: اور میں صرف حج لے کر جاؤں جس کے ساتھ عمرہ نہ ہو؟ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں نہ فرمایا کہ: عائشہؓ میں بھی تیری مثل ہوں۔ کیونکہ آپ بھی قارن تھے۔ اور بقول ائمہ ثلاثہ کے حضرت عائشہؓ نے بھی آپ کی طرح قرآن کیا تھا تو پھر حضرت عائشہؓ نے کیوں فرمایا کہ تم حج و عمرہ لے کر جاؤ اور میں صرف حج لے کر جاؤں؟ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں نہ فرمایا کہ جس طرح میرا قرآن ہے اسی طرح تیرا بھی قرآن ہے۔ علاوہ ازیں بہت سی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے عمرہ فسخ کر دیا تھا۔ ان روایات کی تفصیل اوپر میں ہے۔ لامع الداری میں۔ ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات پر مختصر مگر بہت عمدہ کلام کیا ہے۔

**حضرت عائشہؓ کے عمرہ تنعیم میں چار مسلک** | پھر شیخ ابن قیمؒ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے تنعیم سے جو عمرہ کیا تھا اس میں چار مسلک ہیں، اول یہ کہ محض

ان کی دجوتی کے لئے تھا۔ یہ امام شافعیؒ اور امام احمد کا قول ہے۔ دوم یہ کہ یہ فسخ شدہ عمرہ کی قضائی۔ یہ خفیہ کا مسلک ہے۔ سوم یہ کہ حیب انہوں نے قرآن کر لیا تو ایک مستقل عمرہ کا ادا کرنا ضروری تھا کیونکہ

رقال) اما موضع حیضہا فهو بسرف بلا ریب۔ و اختلف فی موضع طهرہا  
توجہ: (رق) ان کے حیض کی جگہ تو بلاشبہ موضع سرف تھی۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ وہ کب  
پاک ہوئیں۔

قرآن کا عمرہ، عمرۃ الاسلام کی جگہ کافی نہیں ہوتا۔ یہ امام احمد سے ایک روایت ہے۔ چہارم یہ کہ حضرت  
عائشہ رضی اللہ عنہا نے شروع ہی سے حج مفروک احرام باندھا تھا۔ اور وہ اسی احرام پر قائم رہیں۔  
اس لئے یہ عمرہ، عمرۃ الاسلام تھا۔ یہ قاضی اسماعیل وغیرہ مالکیہ کی رائے ہے، اور یہ سب ضعیف قول ہے۔  
میں کہتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے احرام کی  
تعیین بھی شدید مشکل مسئلہ ہے۔ زرقانی نے شرح موطا میں اکمال کی پیروی کرتے ہوئے نیز حافظ نے  
فتح میں اور قاضی عیاض، نووی اور ابن قیم نے اس پر بحث کی ہے۔ امام محمد موطا میں فرماتے ہیں اگر  
حائضہ نے عمرہ کا احرام باندھ رکھا ہو اور فوت حج کا اندیشہ ہو تو اسے چاہئے کہ عمرہ فسخ کر دے، حج کا احرام  
باندھ کر وقوف عرفہ کرے اور اس عمرہ کی قضا کرے جس طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کیا الخ۔

رق) ان کے حیض کے آغاز کی جگہ تو بلاشبہ موضع سرف ہی تھی۔ میں  
ان کے طہر کی جگہ میں اختلاف کرتا ہوں کہ حضرت عائشہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ماہواری کی شکا  
موضع سرف میں کی تھی؟ جیسا کہ شیخ ابن قیم نے اس پر حزم کیا ہے۔ یا یوم الترویہ میں؟ جیسا کہ حضرت جابر  
رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث کا مقتضی ہے اور اسی طرف زرقانی کا میلان ہے۔ یا کسی اور دن؟ جیسا کہ  
اوجز میں مفصل ذکر کیا ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ وہ کہاں اور کب پاک ہوئیں؟ چنانچہ بعض کا قول  
ہے کہ عرفہ کے دن اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ان کو اسی حالت میں عرفہ کا دن آگیا تھا۔  
اور قاسم نے ذکر کیا ہے کہ یہ یوم النحر تھا۔ جیسا کہ ابہدی میں ہے اسی طرح نووی نے ابن حزم سے  
نقل کیا ہے کہ ان کا طہر یوم النحر کو بروز مہفتہ ہوا تھا، حافظ نے مختلف روایتوں میں تطبیق اس طرح دی  
ہے کہ عرفہ میں انہوں نے طہر دیکھا لیکن منیٰ آنے سے پہلے غسل کا موقع نہ ہوا۔ یا یہ کہ خون عرفہ میں منقطع  
ہو چکا تھا۔ مگر طہر منیٰ میں آکر دیکھا۔ اور یہ توجیہ زیادہ مناسب ہے۔ اور شیخ ابن قیم فرماتے ہیں کہ ابو داؤد  
کی ایک روایت میں ہے کہ وہ بطحا کی رات پاک ہوئیں۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔ لیکن ابن حزم  
نے کہا ہے کہ یہ منکر ہے۔ میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اس میں ناقل سے تصحیف ہوئی ہے۔ صحیح

وقال لا صحابه من لم يكن معه هدى فاحتب ان يجعلها عمره فليفعل و  
من كان معه هدى فلا

ترجمہ: اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ سے فرمایا: جس کے ساتھ ہدی کے جانور نہیں  
اگر وہ اس کو عمرہ بنانا چاہتا ہے تو بنا لے اور جس کے ساتھ ہدی ہے وہ نہیں۔

داؤد حالیہ کے اضافہ کے ساتھ ہے یعنی بطحا کی رات آئی در آنجا یکہ حضرت عائشہ پاک بوجہ تھیں چنانچہ  
ابوداؤد ہی کی ایک روایت میں یہ لفظ ہیں: فلما كانت ليلة بطاء وطهرت عائشة قالت  
يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ارح

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موضع سرف  
موضع سرف میں صحابہ کرام کو فسح حج کا اختیار دینا

نہیں وہ اگر اس کو عمرہ بنانا چاہتا ہے تو بنا لے اور جس کے ساتھ ہدی ہے وہ نہیں۔ کذا فی البدی  
اور صحیحین کی روایت میں بھی اسی طرح ہے۔ اور سیرت ابن ہشام کے لفظ یہ ہیں: آپ جب موضع  
سرف پہنچے تو لوگوں کو حکم فرمایا کہ وہ عمرہ کر کے احرام کھول دیں۔ سوائے ان لوگوں کے جن کے ساتھ  
ہدی کے جانور ہیں اور یہ تخییر مرتبہ میں بالاتر تھی اس تخییر سے جو میقات میں دی گئی، کیونکہ میقات کی  
تخییر یہ تھی کہ احرام کی مینوں صورتوں میں کوئی سی صورت اختیار کی جاسکتی ہے۔ مگر یہاں فسح حج کرنے پر  
کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔ بعد ازاں صفا پر پہنچ کر فسح حج کا قطعی حکم فرمایا جیسا کہ آگے آتا ہے۔

یہاں شیخ ابن قیم نے اس مسئلہ پر تفصیلی بحث کی ہے کہ  
حج کا احرام فسح کر کے عمرہ بنالینے کا حکم

کے منسوخ نہ ہونے کا دعویٰ کرتے ہوئے اس کے دلائل دیئے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اس مسئلہ کے ذکر کرنا  
یہ موقع نہیں تھا۔ اس کا موقع وہ تھا جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا پر پہنچ کر فسح حج کا حکم فرمایا  
تھا۔ اور حضرت سراقہ نے آپ سے اس کے بارے میں سوال کیا تھا۔ مگر مصنف شیخ ابن قیم نے یہ مسئلہ چونکہ  
یہاں چھیڑا ہے اس لئے ان کی متابعت میں میں بھی اس کو یہیں ذکر کرتا ہوں۔ لامع کے حاشیہ میں باب  
من اهل فی زمن النبي صلى الله عليه وسلم: کے ذیل میں اوچتر سے نقل کیا ہے کہ امام نووی فرماتے ہیں کہ اس  
فسح میں علماء کا اختلاف ہے کہ آیا یہ صحابہ کرام کے ساتھ اسی سال کیلئے مخصوص تھا یا ان کے لئے

اور دوسروں کے لئے قیامت تک باقی ہے؟ امام احمد اور اہل ظاہر کے ایک گروہ نے دوسرے قول کو لیا ہے۔ اور امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور جمہور سلف و خلف نے پہلا قول اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحابہؓ کے ساتھ اسی سال کے لئے مخصوص تھا۔ جاہلیت میں خیال کیا جاتا تھا کہ حج کے مہینوں میں عمرہ حرام ہے، جاہلیت کے اس خیال باطل کی تردید کے لئے صحابہ کرام کو فسخ حج کا حکم فرمایا۔ جمہور کی دلیل مسلم شریف میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ متعہ فی الحج صرف اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا۔ یعنی حج کو فسخ کر کے عمرہ بنا لینا۔ اور نسائی میں ہے کہ حارث بن صلال اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ: فسخ حج صرف ہمارے لئے خاص ہے یا سب لوگوں کیلئے عام ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں بلکہ ہمارے لئے خاص ہے اور حدیث بقرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک لایند کا مطلب یہ ہے کہ اشہر حج میں عمرہ جائز ہے۔

ابن رشد فرماتے ہیں کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ ہمارے بعد کسی کے لئے جائز نہیں کہ وہ حج کا احرام باندھ کر اسے فسخ کر دے اور اسے عمرہ میں تبدیل کر دے۔ انتہی مختصراً۔ حضرت سمرقہ کی اس حدیث پر رومی عقبہ میں کچھ مفصل بحث ہوگی۔ نیز حاشیہ لامع میں باب عمرۃ التنعیم کے ذیل میں بھی حدیث سمرقہ کا جواب دیا گیا ہے۔ اور زرقانی نے بھی شرح مواہب میں اس پر خوب مفصل کلام کیا ہے۔ میں کہتا ہوں حنفیہ پر خصوصیت سے یہ اشکال ہوتا ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ میں تبدیل کرنے سے جو مقصود تھا وہ ان کے مذہب کے مطابق یوں بھی حاصل ہو سکتا ہے کہ حج پر عمرہ کے احرام کا اضافہ کر کے قرآن کریم لیا جائے۔ دوسرے ائمہ پر یہ اشکال نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ان کے نزدیک حج کے احرام پر عمرہ کا اضافہ صحیح نہیں۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کے ذیل میں یہ بحث گذر چکی ہے۔ حنفیہ کی طرف سے یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ فسخ الی العمرہ سے مقصود عدم جاہلیت کو باطل کرنا اور اس پر شدید رد و نیکر کرنا تھا۔ ورنہ نفس جواز تو اسی سے ثابت تھا کہ بغض صحابہ کرامؓ نے میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھا، اور اس سے بھی واضح تر یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سے پہلے مہینوں عمرے زمانہ حج میں ہوئے تھے۔ مگر اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فسخ حج کا حکم فرمایا تاکہ جاہلیت کے رواج کا پوری طرح قلع قمع ہو جائے۔

رَقَالَ، ثُمَّ نَهَضَ إِلَى أَنْ نَزَلَ بِذِي طُوًى - فَبَاتَ بِهَا لَيْلَةَ الْاِحْدِلَاثِ رُبْعَ خَلْوَنٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَصَلَّى بِهَا الصُّبْحَ ثُمَّ اغْتَسَلَ مِنْ يَوْمِهِ -

ترجمہ: رَق (پھر آپ چلے یہاں تک کہ ذی طوئی میں نزول فرمایا۔ پس وہاں رات کو قیام فرمایا۔ یہ چار ذی الحجہ اتوار کی رات تھی۔ او وہاں نماز صبح ادا کی۔ پھر اسی دن غسل فرمایا۔

رَق (پھر آپ چلے یہاں تک کہ ذی طوئی میں نزول فرمایا۔

ذی طوئی میں آپ کا غسل کرنا اور مکہ مکرمہ میں داخلہ کی تفصیل

اب "آباز راہر" کے نام سے معروف ہے۔ کذا فی الہدیٰ اس کے ضبط میں چند اقوال ہیں جو فتح میں مفصل مذکور ہیں۔ لامع کے حاشیہ میں ہے کہ اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ ذی طوئی محصب، ابطح، بطحاء اور حنیف، بنی کنانہ یہ سب ایک ہی جگہ کے نام ہیں یا متعدد مقامات کے؟ نیز اس میں ہے کہ ذی طوئی اسفل مکہ میں عمرہ کے معتاد راستہ کی جانب ایک جگہ ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ یہ مکہ اور تنعیم کے باہر ہے۔ اھ۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے الجامع الصحیح میں النزول بذی طوئی کا باب باندھا ہے، اور حاشیہ بخاری میں ہے کہ "طوئی طاء کی تینوں حرکتوں کے ساتھ ایک جگہ ہے جو باب مکہ کے پاس ہے بمنصرف بھی ہے اور غیر منصرف بھی۔ کذا فی الجمع۔ ملا علی قاری شرح مؤطا میں فرماتے ہیں: "یہ تنعیم کے راستہ میں ایک داوی ہے یہاں امیر الحج کا قیام ہوتا ہے" اور المرأة کے حاشیہ میں ہے: "مکہ کی غریب جانب ایک جگہ ہے" پس وہاں دونوں گھاٹیوں کے درمیان رات کو قیام فرمایا۔ کما فی المواہب۔ اور بخاری کی حدیث المساجد کے الفاظ یہ: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذی طوئی میں نزول فرماتے تھے اور وہاں صبح تک قیام کرتے تھے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز گاہ ایک بڑے ٹیلے پر ہے، وہاں جو مسجد بنی ہے، اس میں نہیں بلکہ اس سے نیچے ہے" یہ چار ذی الحجہ اتوار کی تھی۔ اور یہ مجمع علیہ ہے۔ اور وہاں نماز صبح ادا کی۔ پھر اسی دن غسل فرمایا۔ اور اجز میں بروایت بخاری ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے: "یہاں تک کہ جب وہ دابہ عمرہ ذی طوئی آتے تو صبح تک وہاں رات بسر کرتے، پھر جب صبح کی نماز پڑھ لیتے تو غسل کرتے، اور فرماتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ایسا ہی کیا تھا" یہ غسل بالیکہ کے نزدیک طواف کیلئے ہے۔ اس لئے عائشہ نہیں کرے گی۔ اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دخول مکہ کیلئے ہے۔ جیسا کہ اجز میں ان کی فقہی کتابوں سے

ونھض الی مصۃ رقت، ماراً علی وادی الازرق وقال کافی انظر الی موسی  
توجہ: اور مکہ کی طرف چلے (ش) وادی ازرق سے گزرتے ہوئے اور فرمایا: گویا میں موسیٰ علیہ السلام  
کو دیکھ رہا ہوں۔

بالتفصیل نقل کیا ہے۔ اسی طرح حاشیہ کو کب میں بھی۔ اور غسل دخول مکہ کیلئے مستحب ہے۔ ابن منذر فرماتے  
ہیں کہ دخول مکہ کے وقت غسل کرنا تمام علماء کرام کے نزدیک مستحب ہے۔ اور ان کے نزدیک اس کے ترک  
سے فدیہ نہیں۔ اور اکثر علماء نے کہا ہے کہ اس کی بجائے وضو بھی کافی ہے۔ کذا فی الفتح۔

اور مکہ کی طرف چلے (ش) وادی ازرق سے گزرتے  
ارشاد نبوی: گویا میں موسیٰ کو دیکھ رہا ہوں | ہوئے۔ جو مکہ سے ایک میل ہے، حافظ فرماتے ہیں: یہ

آج سے سچھے ہے۔ اور امج: ہمزہ اور میم کے فتح اور حیم کے ساتھ۔ وہاں ایک کھیتوں والی بستی ہے۔ اور  
فرمایا گویا میں موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں۔ کافی المواہب۔ یہ مسلم شریف کے الفاظ ہیں۔ اور  
بخاری میں بھی قریباً یہی مضمون ہے یعنی: اما موسیٰ فکافی انظر الیہ اذا اخذ رقی الوادی یلی،  
حافظ فرماتے ہیں کہ مہلب نے کہا ہے کہ اس روایت میں موسیٰ علیہ السلام کا ذکر کسی راوی کا وہم ہے۔  
کیونکہ کسی روایت میں یہ نہیں آیا کہ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام زندہ ہیں اور یہ کہ وہ حج کریں گے، البتہ  
یہ مضمون عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں وارد ہوا ہے اس لئے راوی کو اشتباہ ہو گیا، حافظ فرماتے  
ہیں: یہ تقد راویوں کی روایت کو محض وہم کی بنا پر غلط ٹھہرنا ہے۔ اسی مذکورہ سند سے یہ روایت کتاب  
اللباس میں آ رہی ہے جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے نام کا اضافہ ہے۔ کیا یہاں بھی یہی کہا جائیگا کہ  
راوی نے غلطی سے اس نام کا اضافہ کر دیا؟ اور امام مسلم نے یہ حدیث بطریق ابوالعالیہ حضرت ابن عباس  
رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے جس میں موسیٰ علیہ کے علاوہ حضرت یونس علیہ السلام کا بھی ذکر ہے۔ کیا یہ کہا  
جاسکتا ہے کہ دوسرے راوی نے غلطی سے یونس علیہ السلام کے نام کا اضافہ کر دیا؟ اور اہل تحقیق نے ارشاد  
نبوی: گویا میں موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں کی مختلف توجیہات کی ہیں۔ اول یہ کہ یہ ارشاد حقیقت پر  
محمول ہے۔ انبیاء علیہ السلام اپنے رب کے پاس زندہ ہیں اور انہیں رزق دیا جاتا ہے۔ لہذا کوئی مانع  
نہیں کہ وہ اس حالت میں حج بھی کرتے ہوں۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
موسیٰ کو دیکھا کہ وہ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں۔ لہذا اس توجیہ کا ستمہ یہ ہے کہ کہا جائے کہ آپ

فله جوار الى الله بالتلبية (قال، فدخل نهاراً  
توجهم: وانما ليكه وة تلبية كتنه موءے بلند آواز سے اللہ تعالیٰ کے سامنے گرہ گڑا ہے ہیں۔  
رق) پس آپ مکہ میں دن کو داخل ہوئے

کو انبیاء علیہم السلام کی ارواح کا مشاہدہ ہوا۔ غالباً وہ دنیا میں آپ کے سامنے اسی طرح متمثل ہوئی ہوں  
گی! جس طرح شب معراج میں ہوئی تھیں۔ مگر ان کے اجسام قبروں میں تھے۔ دوم یہ کہ ان حضرات کے  
ذنیوی حالات آپ کے سامنے متمثل ہوئے یعنی دنیا میں جس طرح انہوں نے عبادت کی تھی حج کیا تھا،  
”تلبیہ پڑھا تھا۔ اس کا کشف آپ کو ہوا۔ اسی وجہ سے آپ نے فرمایا: ”گویا میں دیکھ رہا ہوں“ سوم یہ  
کہ بذریعہ وحی آپ کو ان امور کی اطلاع دی گئی اور وحی کی قطعیت کی بنا پر فرمایا: ”گویا میں دیکھ رہا ہوں“  
چہاں یہ کہ یہ ویت شاید آپ کو کسی گذشتہ خواب میں ہوئی ہوگی۔ پھر جب آپ نے حج کیا تو وہ خواب کا واقعہ  
یاد آیا اور اس کا تذکرہ آپ نے فرمایا۔ ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی وحی ہوتا ہے۔ میرے نزدیک  
یہی توجیہ معتمد ہے۔ حافظ کا کلام مختصراً ختم ہوا۔ یہ توجیہات نووسی نے شرح مسلم میں قاضی عیاض  
سے بھی نقل کی ہیں۔

در انحا لیکہ وة تلبية كتنه موءے بلند آواز سے اللہ تعالیٰ کے سامنے گرہ گڑا رہے ہیں۔ زرقانی کہتے  
ہیں: ”جوڑ“ بضم جیم اور ہمزہ مفتوحہ ممدودہ اور راء کے ساتھ یعنی بلند آواز۔ ابو نعیم کہتے ہیں: ”جوڑا“  
ایسی آواز کو کہتے ہیں جس میں فریاد طلبی اور گرہ گڑانا پایا جائے“ اور بخاری کی ”حدیث مساجد میں ذمی طوی  
میں رات کے قیام کے بعد مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پہاڑ کے دو کونوں کی طرف  
رخ کیا جو آپ کے اور طویل پہاڑ کے درمیان کعبہ کی جانب تھا پس اس مسجد کو جو وہاں بنائی گئی ہے،  
اس مسجد کے جو ٹیلے کے کنارے پر ہے، بائیں جانب کیا“

پس آپ مکہ میں دن کو داخل ہوئے جمہور کے نزدیک

مکہ میں دن کو داخل ہونا بہتر ہے یا رات کو؟ اولیٰ یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں دن کے وقت داخل ہو۔ اور

اس میں چار مذاہب جو اجز میں دو جگہ۔ یعنی باب غسل المحرم اور باب الحلاق میں ذکر کئے ہیں۔ اس میں  
ہے کہ امام مالکؒ اور حنفیہ کے نزدیک مکہ میں دن کو داخل ہونا مستحب ہے۔ شافعیہ سے بھی صحیح تر  
روایت یہی ہے۔ اور دوسری روایت یہ ہے کہ دن رات برابر ہیں۔ علامہ موفق اسی طرف مائل ہیں۔

## من اعلیٰها ————— ترجمہ: بالائی جانب سے۔

اور نودی نے بعض تابعین سے رات کی افضلیت نقل کی ہے۔ اور بعض نے امام اور غیر امام کے مابین فرق کیا ہے۔ یعنی جو شخص امام اور مقتدی ہو اس کے لئے دن کو داخل ہونا مستحب ہے۔ تاکہ لوگ اسکے عمل کو دیکھیں۔ امام بخاری نے الجامع الصحیح میں ترجمۃ الباب قائم کیا ہے۔ باب دخول مکہ نہاراً اولیلاً اور اس کے تحت ابن عمرؓ کی حدیث ذکر کی ہے جس میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دن کو داخل ہوئے اور اس میں رات کو داخل ہونے کی حدیث ذکر نہیں کی۔ میرے تراجم بخاری میں اس ترجمہ کے ثبوت کی متعدد توضیحات مذکور ہیں۔

بالائی جانب سے یعنی ثنیۃ علیا سے عزیز محمد رابع ندوی لکھتے ہیں۔

**آنحضرت کا اعلیٰ مکہ سے داخل ہونا** | یہ جگہ آجکل "معاہدہ" کے نام سے معروف ہے یہاں شاہی محل ہے اور وہ آج کل رابطہ عالم اسلامی کا صدر دفتر ہے۔ اور یہی گھائی جبل حجوں پر جڑھتی ہے۔ الہدیٰ میں اسی طرح ہے۔ اور اوجز میں ہے کہ ثنیۃ علیا وہ گھائی ہے جو اعلیٰ مکہ میں واقع ہے اور وہاں سے علیٰ اور مقابر مکہ کی طرف اترتے ہیں۔ یہ محصب کے پہلو میں ہے۔ اور اسی کو حجوں۔ حائے جملہ کے فتح اور حیم کے ضمہ کے ساتھ کہا جاتا ہے۔ احد اور معجم میں ہے کہ "حجوں" مکہ کی بالائی جانب ایک پہاڑ کا نام ہے جس کے پاس قبرستان ہے۔ بکری کہتے ہیں یہ جگہ بیت اللہ سے ڈیڑھ میل ہے۔ حافظ فرماتے ہیں حجوں کی چڑھائی دشوار تھی۔ حضرت معاویہؓ اور ان کے بعد دیگر سلاطین نے اسے آسان بنایا حافظ نے اس سلسلہ میں اپنے زمانے تک ان سلاطین کے نام بھی ذکر کئے ہیں۔ اعلیٰ مکہ سے داخل ہونا جمہور کے نزدیک مطلقاً مندوب ہے۔ اور مالکیہ کے نزدیک صرف ایسے شخص کے لئے مندوب ہے جو راہ مدینہ سے آئے۔ خواہ وہاں کا باشندہ ہو یا نہ ہو۔ اور جو شخص کسی اور راستے آئے اس کے لئے یہاں سے داخل ہونا مستحب نہیں خواہ وہ مدینہ طیبہ کا ہی باشندہ کیوں نہ ہو۔ کذافی الاوجز۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ میں سفلیٰ

**آنحضرت عمرہ میں اعلیٰ مکہ سے داخل ہوئے یا سفلیٰ مکہ سے؟** | مکہ سے داخل ہوئے تھے کذافی المدی۔ اور تلخیص

بذل میں ہے کہ اس سلسلہ میں حافظ ابن قیمؒ کا استدلال غالباً ابو داؤد کی اس روایت سے ہے جو بطریق ہشام بن عروہ عن عائشہؓ مروی ہے اور جس میں یہ لفظ ہے کہ عمرہ میں آپؐ کدنی سے داخل ہوئے۔ مگر شیخ قدس سرہ نے بذل میں تفصیل سے بتایا ہے کہ یہ روایت مضطرب ہے۔ اور علامہ عینی نے اس حدیث

(قلت) وھل رفع ید یدہ الکریمتین لما  
توجھا: اور جب بیت اللہ شریف پر آنحضرت صلی اللہ

پر جس میں یہ ہے کہ آپؐ کو اربعین اعلیٰ مکہ سے داخل ہوئے تھے، بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ مکہ میں نینۃ علیار سے داخل ہونا مستحب ہے۔ اور خروج پاہیں جانب سے بہتر ہے۔ حج وعمرہ کرنے والے اس میں یکساں ہیں، اظہ تفصیل بذیل میں ہے۔

آپؐ کس دن مکہ میں داخل ہوئے | شیخ ابن قیمؒ فرماتے ہیں جن لوگوں نے کہا کہ آپؐ منیٰ مکہ میں داخل ہوئے یہ ان کا وہم ہے، طبری نے یہ قول نقل کیا ہے: ”آہر میں کہتا ہوں کہ ابن سعد کی جو روایت ابھی گزری کہ حضرت عائشہؓ مقام سرف میں سو ہزار کے دن حائضہ ہوئیں، اس کا تفتیشی بھی یہی ہے لہذا یہ بھی صریح غلط ہے، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ کیونکہ تمام روایات اس پر متفق ہیں کہ آپؐ مکہ مکرمہ میں ۴ ذی الحجہ کو بروز اتوار داخل ہوئے۔ منجملہ ان کے بخاری کی طویل حدیث ہے جو بروایت کریم بن عباسؓ مروی ہے۔ اس میں تشریح ہے کہ ”پس آپؐ مکہ میں تشریف لائے جب کہ ذی الحجہ کی چار راتیں گزر چکی تھیں“ نیز بخاری میں ابن طاووسؓ عن ابیہ کی سند سے ابن عباسؓ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں: ”آپؐ ۴ ذی الحجہ کی صبح کو حج کا تلبیہ پڑھتے ہوئے تشریف لائے“ یہ روایت امام مسلم نے بھی ذکر کی ہے۔ اور نسائی میں بطریق ابی العالیہ ابن عباسؓ کی روایت کے لفظ یہ ہیں: ”جب کہ ذی الحجہ کی چار راتیں گزر چکی تھیں“ نیز اسی میں حضرت جابرؓ کی حدیث میں ہے: ”آپؐ مکہ میں ذی الحجہ کی چوتھی رات کی صبح کو تشریف لائے“ حضرت جابرؓ کی یہ حدیث ابو داؤد نے بھی دو طریقوں سے روایت کی ہے اور صاحب مشکوٰۃ نے بروایت مسلم اس کو ذکر کیا ہے۔ اور امام بخاری نے بھی احکام میں اس کو روایت کیا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسفل مکہ سے نکلنے کے بیان میں آئے گا کہ آپؐ نے داخل ہونے اور نکلنے کے راستے کس مقصد کے لئے تبدیل فرمائے۔ نیز اس کا کچھ حصہ اس بحث میں آئے گا کہ آپؐ عنات کو ”صب“ کے راستے سے تشریف لے گئے۔ اور ”مازین“ کے راستے سے مراجعت فرمائی۔

دش، اور جب بیت اللہ شریف پر آنحضرت صلی اللہ

بیت اللہ کو دیکھنے کے وقت ہاتھ اٹھانا

وقع بصرہ علی البیت؛ اختلف فیہ الروایا، قال، ثم سار حتی دخل المسجد  
توجہ: سلیم کی نظر پڑی تو آپؐ نے ہاتھ مبارک  
مختلف میں رق پھیر آپؐ چلے یہاں تک کہ مسجد میں داخل ہوئے

علیہ السلام کی نظر پڑی تو آپؐ نے ہاتھ مبارک اٹھائے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں۔ جن  
کی تفصیل بدل اس کی تخصیص نیز البیہار والنہایہ میں ہے، یہ رفع یدین ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مستحب امام  
مالک کے نزدیک مکروہ ہے۔ عجیب بات ہے کہ ملا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں رفع کو اور شرح باب  
میں عدم رفع کو ترجیح دی ہے۔ مختلف روایات میں تطبیق شیخؒ نے بدل میں ملا علی قاریؒ سے اس طرح نقل  
کی ہے کہ اثبات کو اول روایت پر اور نفی کو ہر مرتبہ کی روایت پر محمول کیا جائے شیخؒ قدس سرہ فرماتے  
ہیں: "تطبیق بھی ممکن ہے کہ اثبات کی روایات سے مراد یہ ہے کہ دعا کے لئے دونوں ہاتھ پھیلائے اور ان  
کو سینے تک اٹھایا، اور ترک رفع سے مراد ہے کہ جس طرح تحریر میں کانوں تک ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں  
اس طرح تعظیم بیت اللہ کی خاطر نہیں اٹھائے"

رق، پھر آپؐ چلے یہاں تک کہ مسجد میں باب السلام سے داخل ہوئے مشکوٰۃ میں بحوالہ صحیحین حضرت  
عائشہؓ سے مروی ہے کہ آپؐ جب مکہ میں تشریف لائے تو آپؐ نے سب سے پہلا کام یہ کیا کہ وضو فرمایا: ملا علی  
قاریؒ فرماتے ہیں: "یعنی وضو کی تجدید کی۔ کیونکہ پہلے گدڑ چکا ہے کہ آپؐ دخول مکہ کے لئے غسل فرماتے  
تھے، یا معنی لغوی مراد ہیں: اھ امام بخاریؒ نے اس پر الطواف علی وضو کا باب باندھا ہے۔ گویا امام  
بخاریؒ کے نزدیک حدیث کا محمل یہ ہے کہ آپؐ نے طواف کی خاطر وضو پر وضو کیا تھا۔

طواف کے لئے طہارت ضروری ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں اختلاف  
طواف کے لئے طہار کا حکم ہے۔ موفق کہتے ہیں: امام احمد کی مشہور روایت یہ ہے کہ طواف کے  
لئے حدیث اور نجاست سے پاک ہونا شرط ہے۔ یہی امام مالکؒ اور شافعیؒ کا قول ہے۔ اور امام احمدؒ  
کی ایک روایت میں طہارت شرط نہیں، امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے کہ طہارت شرط نہیں۔ ان کے اصحاب  
میں اختلاف بعض کے نزدیک واجب اور بعض کے نزدیک منتہی: اھ مختاراً۔ اور صاحب یاب نے حدیث سے پاک ہونے  
کو مطلقاً طواف کے واجبات میں شمار کیا ہے۔

وذلك ضعی واستقبل ودعا۔ فلما دخل عمد الى البيت ولم يرك تحية المسجد  
فلما حاذى الحجر الاسود استلمه۔

ترجمہ: اور یہ چاشت کا وقت تھا اور آپ نے بیت اللہ کا استقبال کیا اور دعا فرمائی پس داخل  
ہوتے ہی بیت اللہ کا قصد کیا اور تحیۃ المسجد پڑھی اور جب حجر اسود کے سامنے آئے تو اس کا استلام کیا۔

باب السلام کی جانب سے مسجد میں داخل ہونا ملا علی قاریؒ نے ذکر کیا ہے، اور الہدی میں ہے کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم باب بنی شیبہ سے داخل ہوئے۔ شیخ فرماتے ہیں کہ یہ دونوں ایک ہیں۔ اور مرآۃ میں ہے  
کہ طبرانی نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنی عبد مناف کے دروازے سے داخل ہوئے۔  
جسے آجکل باب بنی شیبہ یا باب السلام کہا جاتا ہے۔ اور یہ چاشت کا وقت تھا۔ اور آپ نے بیت اللہ  
کا استقبال کیا۔ اور دعا فرمائی۔ اور طبرانی نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت اللہ کو دیکھتے تو  
یہ دعا پڑھتے تھے۔

اللہم زد بیتک هذا تشریفاً وتعظیماً۔ اے اللہ اپنے اس گھر کی شرافت و عظمت اور  
تکرمیم و ہیبت میں اضافہ فرما۔

بیت اللہ کو دیکھنے کی وقت کی مختلف دعائیں روایات میں آئی ہیں، جیسا کہ البدایہ والنہایہ وغیرہ میں مذکور ہیں۔  
پس داخل ہوتے ہی بیت اللہ کا قصد کیا اور تحیۃ المسجد نہیں  
مسجد حرام میں تحیۃ المسجد کا حکم پڑھی۔ کیونکہ کعبہ کا سلام طواف ہے، جیسا کہ الہدی اور بذل میں ہے۔  
موفق فرماتے ہیں: جو شخص مسجد حرام میں داخل ہو اس کے لئے مستحب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا  
کرتے ہوئے طواف سے ابتدا کرے جیسا کہ حضرت جابرؓ اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے۔ اور یہی  
حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ وغیرہ سے بھی منقول ہے۔ اور اس لئے کہ طواف مسجد حرام کا سلام ہے۔ پس جس طرح  
دوسری مساجد میں داخل ہو کر سب پہلے تحیۃ المسجد پڑھنا مستحب ہے اسی طرح یہاں طواف مستحب ہے۔  
اور جب حجر اسود کے سامنے آئے تو اس کا استلام کیا  
حجر اسود کا استلام اور اس کے آداب اور اسے بوسہ دیا، استلام کے معنی ہیں ہاتھ سے چھونا اور

حجر اسود کو بوسہ دینے کی روایات البدایہ والنہایہ میں مذکور ہیں اور ایک روایت میں سجدے کا بھی ذکر  
ہے، اور جز میں اس پر بڑی مفصل بحث کرتے ہوئے آخر میں لکھا ہے کہ گذشتہ بحث سے معلوم ہوا کہ  
یہاں چند مسائل میں اختلاف ہوا ہے، اول یہ کہ جبہ و علماء مسئلہ استلام میں طواف واجب نفل کے درمیان

فرق نہیں کرتے۔ مالکیہ کی ایک جماعت بھی اسی کی قائل ہے۔ مگر المدونہ میں اسے طواف واجب کے ساتھ مخصوص کیا ہے۔ دوم تقبیل بالصوت یعنی اس طرح بوسہ لینا کہ اس کی آواز اُٹے اس کے جواز و عدم جواز میں اختلاف ہے، بہت سے مالکیہ کے نزدیک یہ مباح ہے اور جمہور علماء کے نزدیک نہیں۔ سوم حجر اسود پر سجدہ کرنا امام مالکؒ کے نزدیک مکروہ اور امام شافعیؒ کے نزدیک مستحب ہے۔ حنفیہ کے اقوال اس میں مختلف ہیں۔ راجح یہ ہے کہ مندوب ہے۔ چہارم: ہاتھ وغیرہ سے حجر اسود کا استلام کرنے کے بعد اس کا پو منا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مندوب ہے۔ اور امام مالکؒ کے نزدیک یہ مندوب نہیں۔ بلکہ بغیر تقبیل کے ہاتھ پھوڑوے۔ پنجم: اگر استلام ممکن نہ ہو تو امام مالکؒ کے نزدیک بغیر اشارے کے تکبیر کہے، اور امام احمدؒ کے نزدیک صرف اشارہ کر دے مگر جس چیز سے اشارہ کیا ہے اسے چومے نہیں۔ اور امام شافعیؒ اور حنفیہ کے نزدیک اس چیز کو چومے۔ اھ

شیخ ابن قیمؒ فرماتے ہیں: استلام کے وقت ہاتھ نہ اٹھائے نہ اسے تکبیر کے ساتھ شروع کرے جیسا کہ نماز کیلئے تکبیر کہی جاتی ہے۔ بلکہ ایسا کرنا بدعت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بدعت نہیں بلکہ تکبیر جمہور علماء کے نزدیک ثابت ہے۔ بلکہ بالاجماع ثابت ہے، اور تقبیل کے وقت ہاتھ اٹھانا حنفیہ اور بعض شافعیہ کے نزدیک ثابت ہے۔ چنانچہ ہادیہ میں ہے: پھر حجر اسود سے ابتداء کرے پس اس کا استقبال کرے اور تکبیر و تبلیل کہے: کیونکہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے تو حجر اسود سے ابتداء کی، پس اس کا استقبال کیا اور تکبیر و تبلیل کہی۔ اور اپنے ہاتھوں کو اٹھائے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ صرف سات موقعوں پر ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں۔ من جملہ ان کے استلام کو ذکر فرمایا: اور مفکرۃ العالم مطبوعہ حلب ۱۳۸۹ھ میں ہے کہ: استلام کے وقت ہاتھ اٹھانا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سنت ہے۔ البتہ امام مالکؒ کے نزدیک مستحب نہیں: اھ اور المدونہ سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے، علامہ زرقانی شرح مواہب میں لکھتے ہیں: امام شافعیؒ، حنابلہ اور ابن حبیب مالکی کے نزدیک یہ مستحب ہے کہ ابتداء طواف اور استلام حجر کے وقت یہ دعا پڑھے، بسم اللہ واللہ اکبر الخ رہاں پوری دعا نقل کی ہے، اور دیر دیر فرماتے ہیں کہ تقبیل کے ساتھ تکبیر کہنا معتمد ہے۔ مگر دیر اد شارح اقناع نے رفع یدین کا ذکر نہیں کیا۔ اور نووی اپنے مناسک میں فرماتے ہیں: استلام حجر سے پہلے نیز طواف شروع کرتے وقت بسم اللہ واللہ اکبر کہنا مستحب ہے۔ ابن حجر اس کے حاشیہ

ورمل فی طوافہ ہذا۔

ترجمہ: اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طواف میں رمل کیا۔

میں لکھتے ہیں: ”محب طبری نے کہا ہے کہ طواف کو تکبیر سے شروع کرنا واجب ہے۔ بعض لوگوں نے ان کی پیروی کی ہے۔ مگر یہ قول ضعیف ہے، غالباً انہوں نے یہ قول دلیل کی وجہ سے اختیار کیا ہے۔ اور شیخ ابو حامد کا یہ قول بھی کہ ”ابتداء طواف میں نماز کی طرح کندھوں تک اٹھانا مننون ہے“ ضعیف ہے۔ مگر یہ قول نقل کے اعتبار سے ضعیف ہے دلیل کے اعتبار سے ضعیف نہیں۔ اگرچہ ابن جماعہ نے اسے بدعت کہا ہے، کیونکہ مذاہب اربعہ اس پر متفق ہیں۔ مگر استقبال حجر کے وقت ہاتھ اٹھانا خفیہ کے نزدیک اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ سلف کی ایک جماعت سے یہ عمل ثابت ہے۔ اور ابو ذر البہری نے اس سلسلہ میں ایک حدیث بھی نقل کی ہے اور ان کا طواف کو نماز پر قیاس کرنا، اس کے شروط اور اکثر سنن میں اس کا مؤید ہے“۔

اور آپ نے اس طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل کیا، البدایہ والنہایہ نے اس سلسلہ کی روایات کی تفصیل سے ذکر کی ہیں۔ اور رمل کے مسئلہ پر آج بھی نیز میرے حاشیہ بدل میں سات بحثیں ذکر کی گئی ہیں۔

اول: اس کے ضبط اور معنی میں۔ پس رمل لٹا اور میم کے فتح کے ساتھ اور بقول بعض میم کے سکون کے ساتھ ل کے معنی یہ ہیں کہ چھوٹے چھوٹے قدم لے کر کندھے ہلاتے ہوئے تیز تیز چلے، مگر دوڑے نہیں۔ اس کی تفسیر میں علماء کا اختلاف البحر المعیت میں تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔

دوم: اس کی مشروعیت میں: جمہور کے نزدیک یہ مشروع ہے، البتہ ابن عباسؓ سے اس کے خلاف منقول ہے۔ علامہ ابی فراتے ہیں کہ ابن عباسؓ کا مذہب یہ ہے کہ یہ سنت نہیں۔ مگر دیگر علماء اسے سنت قرار دیتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ امام ابو داؤد نے ابو الحنفیہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے ابن عباسؓ سے عرض کیا کہ آپ کی قوم کا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے طواف میں رمل کیا تھا، اور یہ سنت ہے، فرمایا: انہوں نے ایک بات صحیح کہی اور ایک غلطی میں نے کہا صحیح کیا اور غلط کیا؟ فرمایا: یہ تو صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رمل کیا تھا، مگر یہ غلط ہے کہ یہ سنت ہے، ایک روایت میں ان سے ابتدا اور رمل کا یہ سبب منقول ہے کہ قریش مسلمانوں کے لیے

واضطباع بردائہ،

ترجمہ: اور اپنی چادر کا اضطباع کیا۔

چھتری کے ساتھ اس کی طرف اشارہ کرتے اور استلام کرتے اور اسے چوم لیتے۔

میں یہ کہتے تھے کہ یہ تو ہرنوں کی طرح لاغر ہیں، ابن عباسؓ نے فرمایا اس بنا پر رمل منون ہوا۔

سوم: اس کے حکم میں: جمہور کے نزدیک یہ سنت ہے مگر اس کے ترک سے کوئی چیز واجب نہیں ہوگی۔ البتہ امام مالکؒ سے ایک روایت ہے کہ جب تک مکہ میں رہے اس کا اعادہ کرے۔ بعد میں انہوں نے اس روایت سے رجوع کر لیا تھا۔ ابن الماجشون سے روایت ہے کہ اس کے تارک پر دم واجب ہے۔ اور ابن حزم اس کے وجوب کی طرف مائل ہیں۔

چہارم: رمل جمہور کے نزدیک چاروں طرف ہوگا: ائمہ اربعہ کا مسلک بھی یہی ہے البتہ تابعین کی ایک جماعت اس کی قائل ہے کہ رکینین کے درمیان رمل نہیں۔ یہی امام شافعیؒ کی ایک ضعیف روایت ہے۔

پنجم: آیا یہ صرف آفاقی کے ساتھ مخصوص ہے یا کئی بھی رمل کرے؟ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک کئی اور غیر کئی کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ مگر امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اہل مکہ کے ذمہ رمل نہیں۔

ششم: حنابلہ کے نزدیک رمل صرف طوافِ قدوم میں ہو سکتا ہے۔ امام شافعیؒ کا بھی ایک قول یہی ہے، مگر ان کا صحیح قول یہ ہے اور ہمارا قول بھی یہی ہے کہ رمل ہر اس طواف میں ہو سکتا ہے جس کے بعد سعی ہو۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ طوافِ قدوم میں کرے، اگر اس میں نہیں کیا تو طوافِ زیارتہ میں کرے۔ ہفتم: جس طرح پہلے تین چکروں کا وظیفہ رمل ہے۔ اسی طرح بقیہ چار چکروں کا وظیفہ سکون و وقار ہے۔

اسی بنا پر حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ: رمل کا تدارک مشروع نہیں، پس اگر پہلے تین چکروں میں رمل نہیں کیا تو باقی چار میں اس کی قضاء کرے کیونکہ انکی ہیئت سکون ہے۔ اس میں تبدیلی نہ کی جائے۔

اضطباع کا حکم | معنی یہ ہیں کہ چادر کا درمیانی حصہ داہنی نعل کے نیچے سے نکال کر اس کے دونوں کنارے بائیں کندھے پر آگے پیچھے لٹکائے جائیں۔ اس کو اضطباع اس لئے کہتے ہیں کہ اس سے فلوں

وكلما حاذى الحجر الاسود اشار اليه واستلمه بالمحجن وقبّله  
ترجہ: اور جب رطواف کرتے ہوئے حجر اسود کے برابر آتے تو

پہلو ظاہر ہو جاتے ہیں۔ اور حاشیہ اوجز میں ہے کہ موفق لکھتے ہیں: اضطباع طواف قدوم میں مستحب ہے۔ امام شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ یہ سنت نہیں: خفیہ بھی اس کی سنت کے قائل ہیں۔ جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔ اور جب رطواف کرتے ہوئے حجر اسود کے برابر آتے تو چھتری کے ساتھ اس کی طرف اشارہ کر کے اس کا استلام کرتے اور اسے چوم لیتے۔ اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف گذر چکا (حق) ان لوگوں کو دوہم ہوا ہے جنہوں نے یہ کہا کہ آنحضرت صلی اللہ

رکن یمانی کی تقبیل ثابت نہیں | علیہ وسلم طواف میں رکن یمانی کی تقبیل فرماتے تھے، تقبیل تو حجر اسود ہی کی ہے، چونکہ حجر اسود کو اور اس کے پاس والے رکن کو ملا کر یمانیین کہا جاتا ہے، اس لئے بعض تہنبا حجر اسود کو بھی یمانی سے تعبیر کیا۔ البتہ یہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکن یمانی کا استلام کیا، مگر یہ ثابت نہیں کہ اس کو بوسہ بھی دیا۔

(ش) بعض روایتوں میں آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ طواف پیدل کیا جائے یا سواری پر؟ | وسلم نے اونٹنی پر طواف کیا۔ جیسا کہ ہدایہ میں ہے شیخ ابن ہماز نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ آپؐ نے اس حج میں متعدد طواف کئے تھے۔ صاحب البدایہ والنہایہ نے یہی توجیہ امام شافعیؒ سے نقل کی ہے تفصیل آگے آتی ہے۔

رہا یہ کہ طواف پیدل کرنا واجب ہے یا مستحب؟ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ پیدل چلنا مستحب ہے اور ملا علی قاریؒ کے مناسک میں ہے کہ واجب ہے۔ اوجز میں اس پر مفصل کلام کیا ہے۔ اور اس میں ہے کہ موفق فرماتے ہیں: اس میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ عذر کی حالت میں سواری پر طواف کرنا صحیح ہے۔ باقی رہا بغیر عذر کے سواری پر یا کسی کے کندھے پر سواری ہو کر طواف کرنا؟ سو خرقی کے کلام کا مفہوم یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں، یہ امام احمد کی ایک روایت ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ صحیح ہے۔ اور یہی امام مالکؒ کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔ مگر وہ فرماتے ہیں کہ جب تک مکہ میں ہے اس کا اعادہ کر لے اور اگر اعادہ کئے بغیر واپس آگیا تو دم دے کر اس کی تلافی کرے۔ امام احمد کی تیسری روایت یہ ہے کہ صحیح ہے اور اس کے ذمہ کچھ لازم نہیں۔ یہی امام شافعیؒ کا مسلک ہے۔ اس میں اختلاف نہیں کہ پیدل طواف کرنا افضل ہے۔ اور میں کہتا ہوں کہ موفق نے

فلتا فرغ من طوافہ۔

ترجمہ: پس جب طواف سے فارغ ہوئے۔

امام ابو حنیفہؒ کا جو مذہب نقل کیا ہے امام مالک کے مذہب میں بھی یہی رائج ہے کہ جب تک مکہ میں ہوا عادیہ کرے اور اگر نہ ہو تو نہی لوٹ آیا تو دوم واجب ہوگا جیسا کہ وسوقی نے لکھا ہے: تفصیل اور جزئیات سے شیخ قدس سرہ نے کوکب میں اس پر نہایت عمدہ کلام کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سواری پر طواف کیا۔ یہ ہمارے نزدیک غدر کی بنا پر جائز ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غدر تھا کہ ہجوم کی وجہ سے لوگ آپ کے پیدل طواف کرنے میں تنگی محسوس کرتے تھے۔ نیز اسکی ضرورت بھی تھی تاکہ لوگ آپ کے افعال کو دیکھیں اور آپ ان کے سوالات کا جواب دیں، اور یہ ساری چیزیں سوار ہوئے بغیر ممکن نہیں تھیں۔ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہی سمجھا تھا، چنانچہ آپ کے بعد انہوں نے بلا عذر سواری پر طواف نہیں کیا۔“

حضرت شیخ قدس سرہ کے کلام کی تائید مندرجہ ذیل روایات سے ہوتی ہے۔ امام مسلم اور ابو داؤد نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اونٹنی پر طواف کیا۔ آپ چھڑی کے ساتھ حجر اسود کا استلام کرتے تھے۔ مقصد یہ تھا کہ لوگ آپ کو دیکھ سکیں اور آپ اونٹنی پر اور لوگ آپ سے مسائل دریافت کر سکیں، کیونکہ آپ کے گرد انسانوں کا ہجوم تھا۔ اور ابو داؤد میں حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے کہ ”آپ کو یہ گوارا نہیں تھا کہ لوگوں کو بار بار مار کر آپ سے بٹایا جائے“ اور ابو داؤد میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ تشریف لائے در آنحالیکہ آپ علیل تھے۔ پس آپ نے اپنی اونٹنی پر طواف کیا، ”اس حدیث کو معتقین نے ضعیف اور زیلعی نے قوی کہا ہے۔ اس علت کی طرف امام بخاریؒ نے ”باب المریض یطوف راکباً“ میں اشارہ کیا ہے جیسا کہ تافہی عیاض نے کہا ہے، اور نوویؒ نے انکی پیروی کرتے ہوئے مزید کہا: ”احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سواری پر طواف کرنا ان تمام اسباب کی وجہ سے ہوا ہو۔“

پس جب آپ طواف سے فارغ ہوئے۔ ہمارے نزدیک یہ طواف عمرہ

طوافِ قدم کا حکم تھا، اس کی تائید اس سے ہوتی ہے جو فتح میں داؤدی سے نقل کیا ہے کہ ”یہ طواف فرائض حج میں سے تھا“ اور دیگر حضرات کے نزدیک یہ طوافِ قدم تھا۔ طوافِ قدم کے حکم

## جاء الی خلف المقام توجہ: تو مقام ابراہیم کے پیچھے آئے

میں اختلاف ہے جیسا کہ اجز اور میرے حاشیہ بذل میں اس پر مختصر کلام کیا گیا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ امام احمد کے نزدیک سنت ہے۔ جیسا کہ المغنی میں ہے۔ امام مالک کے نزدیک واجب ہے۔ امام شافعی سے موقوف نے وجوب نقل کیا ہے۔ مگر شافعیہ کے نزدیک رائج یہ ہے کہ یہ سنت ہے جیسا کہ شرح ہند اور مناسک نووی میں ہے۔ اور ہمارے حنفیہ کے نزدیک سنت ہے جیسا کہ تمام معتبر کتابوں میں ہے، البتہ خزانۃ المفتیین میں اس کا وجوب نقل کیا ہے، جیسا کہ شرح لباب میں ہے۔ یہی بحث کہ آیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف قدوم کیا تھا؟ طحاوی کا جواب بظاہر نفی میں ہے، اور جن حضرات نے یہ کہا ہے۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔ کہ اس طواف مذکور کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے قریب نہیں گئے ان کے قول کا مفہوم بھی یہی نفی ہے، مگر حنفیہ کے مسلک کے مطابق یہ محل اشکال ہے کیونکہ ان کے نزدیک قارن کے لئے آتے ہی دو طواف ضروری ہیں۔ طواف عمرہ اور طواف قدوم۔ جیسا کہ فقہ حنفی کی کتابوں میں مذکور ہے۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ان چار دنوں میں کئی طواف کئے ہوں گے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اقامت منیٰ کے دوران بھی طواف ترک نہیں کیا۔ جیسا کہ آگے آتا ہے، لہذا یہ بعید از قیاس ہے کہ اقامت مکہ کے دوران پھوڑ دیا ہو۔ تو مقام ابراہیم کے پیچھے آئے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ صحیح قول کے مطابق مقام ابراہیم آج بھی اسی جگہ ہے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا۔ اور سالم کی وہ روایت غریب ہے جس میں آتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو پیچھے ہٹا کر موجودہ جگہ رکھا تھا، اہل حافظ فرماتے ہیں کہ ازرقی نے "اخبار مکہ" میں صحیح سندوں سے روایت کیا ہے کہ مقام ابراہیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زمانے میں اسی جگہ تھا جہاں آج ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں سیلاب آیا تھا جو اس کو بہا کر لے گیا یہاں تک کہ اسفل مکہ سے، ستیاب ہوا۔ اور اسے لاکر کعبہ شریف کے غلاف سے باندھ دیا تھا۔ یہاں تک کہ حضرت عمرؓ تشریف لائے۔ پس اس کے معاملہ میں تفتیش فرمائی، جب اس کی پہلی جگہ کی تحقیق ہو گئی تو اسے دوبارہ اسی جگہ رکھا اور اس کے گرد تعمیر ہوئی۔ پس جب سے اب تک اسی جگہ قائم ہے۔ "اھ میں کہتا ہوں کہ آج ۱۳۹۰ھ تک وہ اپنی جگہ موجود ہے۔"

فقراء" واتخذوا من مقام ابراهيم صلی وصلى ركعتين فلما فرغ من صلوته استلم الحجر الاسود ،

ترجمہ: پس یہ آیت پڑھی اور بناؤ مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ اور دو رکعتیں ادا کیں، پس جب اپنی نماز سے فارغ ہوئے تو حجر اسود کا استلام کیا۔

پس یہ آیت پڑھی: اور بناؤ مقام دابراہیم، کو نماز کی جگہ اور دو رکعتیں بایں کیفیت ادا کیں کہ مقام ابراہیم آپ کے اور بیت اللہ شریف کے درمیان تھا۔ اور ان دو رکعتوں میں سورۃ الکافرون اور سورۃ الاخلاص پڑھی، جیسا کہ مسلم اور ابو داؤد وغیرہ میں حضرت جابر کی طویل حدیث میں ہے۔

دو گانہ طواف کا حکم | خلاصہ اس کا یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک واجب اور امام احمد کے نزدیک

سنت ہے۔ شافعیہ کے دو قول تو یہی ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ طواف واجب ہو تو یہ بھی واجب ہے ورنہ سنت۔ مالکیہ کے تین قول تو یہی ہیں۔ اور ان کا چوتھا قول یہ ہے طواف واجب کے بعد ہو تو واجب ہے ورنہ تردد ہے۔ امام شافعی کے نزدیک فرض نماز دو گانہ طواف کے قائم مقام ہو سکتی ہے، امام ابو حنیفہ اور مالک کے نزدیک نہیں ہو سکتی۔ اور امام احمد سے دونوں روایتیں ہیں۔

طواف سے فارغ ہو کر حجر اسود کا استلام کرنا اور زمزم پینا | پس جب اپنی نماز سے فارغ ہوئے تو حجر اسود کا استلام کیا۔ یہ استلام ائمہ

اربعہ سب کے نزدیک مستحب ہے۔ موقوف فرماتے ہیں کہ ہمیں اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں جیسا کہ اوجزیں ہے، اور اوجزیں بدایہ سے نقل کیا ہے کہ جس طواف کے بعد سعی ہو اس میں استلام مستحب ہے، کیونکہ جس طرح طواف استلام سے شروع ہوتا ہے اسی طرح سعی بھی: اھ۔ ملا علی قاری؟ استلام کے ذکر کے بعد فرماتے ہیں: بلکہ یہ بھی صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجر اسود کی طرف لوٹنے کے بعد زمزم پرائے اور پانی پیا اور اپنے سر مبارک پر بھی ڈالا۔ پھر لوٹ کر حجر اسود کا استلام کیا: اھ میں کہتا ہوں کہ اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمزم پینے کی روایت مناسک حج کی کتابوں میں تو ابھی تک مجھے نہیں ملی۔ البتہ الدرر الدیر نے سنن سعی میں دو گانہ طواف کے بعد تقبیل حجر کا ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: اور مندوب ہے کہ زمزم پر جائے اور اس سے پانی پیے، پھر سعی کے لئے نکلے؟

ثم يخرج الى الصفا. فلما دنا منه قرا: "ان الصفا والمروة من شعائر الله" ابدأ بما بدأ الله به. فوقى عليه

ترجمہ: پھر صفا کی طرف نکلے۔ پس جب اس کے قریب پہنچے تو یہ آیت پڑھی: "ان الصفا والمروة من شعائر الله" اور فرمایا میں اسی سے ابتدا کروں گا۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے پہلے ذکر کیا ہے، پس صفا پر چڑھے

یہ سطور زیر قلم تھیں کہ مسند احمد میں حضرت جابرؓ کی حدیث دیکھی جس میں طواف کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمزم شریف پینے کا ذکر ہے، جس سے ملا علی قاریؒ کے بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔ طواف افاضہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمزم شریف پینا معروف ہے، اس کا ذکر آگے آتا ہے۔ اور وہیں یہ بات بھی آئے گی کہ زمزم شریف کوثر سے افضل ہے اور زمزم شریف ساتھ لانے کا بیان آخر رسالہ میں آئیگا۔

**باب صفا سے صفا کی طرف نکلنا** | معجم صغیر میں حدیث جابرؓ کے لفظ یہ ہیں "پھر نکلے باب صفا سے" اور نسائی میں ابن عمرؓ سے مروی ہے: "پھر نکلے صفا کی طرف اس دروازے سے جس سے صفا کی طرف نکلا جاتا ہے" نوویؒ اپنے مناسک میں فرماتے ہیں کہ اس دروازے سے نکلنا سنت ہے۔ مگر صاحب ہدایہ نے اس سے انکار کرتے ہوئے کہا ہے کہ: "اور جس دروازے سے چاہے نکلے" اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باب صفا سے اس لئے نکلے تھے کہ صفا کو جانے کا قریب تر دروازہ یہی تھا، نہ اس لئے کہ یہ سنت ہے: "اور صاحب کتاب نے بدائع وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ یہ مستحب ہے، اسی طرح الموفق نے بھی المغنی میں اس کا استحباب ذکر کیا ہے۔"

پس جب اس کے قریب پہنچے تو یہ آیت پڑھی: "ان الصفا والمروة من شعائر الله" اور فرمایا: میں اسی سے ابتدا کروں گا۔

**صفا سے سعی کی ابتدا کرنا** | صفا سے سعی کی ابتدا کرنا: جمہور کے نزدیک واجب ہے، ائمہ اربعہ بھی اس پر متفق ہیں، بلکہ اس پر اجماع نقل کیا گیا ہے۔ علما فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے مردہ سے ابتدا کی تو اس پھیرے کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ صفا سے مردہ تک پہلا پھیرا شمار ہوگا، اس میں بعض تابعین اور بعض غراقیوں کا اختلاف ہے، جیسا کہ اوپر میں مفصل مذکور ہے۔ پس صفا پر چڑھے۔ صفا پر استفادہ

ودعا، ثم نزل الى المروة يمشى فلما انصبت قدماء في بطن الوادي سعی۔  
اور دعائیں کیں۔ پھر مردہ کی طرف اتر کر مقدار رفتار سے چلے۔ اور جب قدم مبارک وادی کے  
اندر پہنچے تو تیز رفتاری سے چلے۔

چڑھنا کہ بیت اللہ شریف نظر آئے ائمہ اربعہ کے نزدیک سنت ہے، البتہ بعض شوافع کا اس میں اختلاف  
ہے۔ جس کی تفصیل اوجز میں ہے۔ اور ہدایہ میں ہے کہ پیرس اتنا چڑھے کہ بیت اللہ نظر آنے لگے کیونکہ  
چڑھنے سے مقصود صرف بیت اللہ کا استقبال ہے، ”اھ اور مختلف دعائیں کیں۔ جو احادیث میں  
وارد ہیں، بہیقی کی روایت میں ہے کہ صفا میں جو شگاف ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس پر کھڑے  
ہوئے اور فرمایا، اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، جن پر سورۃ بقرہ  
نازل ہوئی اسی جگہ کھڑے تھے۔ پھر اتر کر مردہ کی طرف مقدار رفتار سے چلے اور جب قدم مبارک وادی  
کے اندر پہنچے تو تیز رفتاری سے چلے، جیسا کہ حضرت جابرؓ کی طویل حدیث میں ہے۔ وادی کی ڈھلان  
سے مراد اس زمانہ میں میلین اخضرین کا درمیانی حصہ ہے۔ کیونکہ یہ ڈھلان ایک زمانے سے باقی نہیں رہی۔  
اس حصہ کے اندر قدیم تیز رفتار سے دوڑنا سنت ہے۔

میلین اخضرین کے درمیان دوڑنا | اور اس سے پہلے صفا کی جانب اور اس کے بعد مردہ کی  
طرف مقدار رفتار سے چلنا جمہور کے نزدیک سنت ہے۔ جیسا کہ اوجز میں تفصیل سے ذکر کیا گیا  
ہے، اور اس میں اقوال مختلف ہیں، ان کی تفصیل بھی اوجز میں ہے۔ اوجز میں باجی سے نقل کیا ہے  
کہ اگر کسی نے بطن وادی میں سعی نہیں کی تو اس کے بارے میں امام مالکؒ کے قول مختلف ہیں۔ ان سے  
ایک روایت یہ ہے کہ اس کے ذمہ دم واجب ہوگا۔ پھر اس قول سے رجوع کرتے ہوئے فرمایا کہ اس کے  
ذمہ کچھ نہیں، ابن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ ”جو شخص سعی کے دوران دوڑا نہیں اس کے بارے میں امام مالکؒ  
کے قول مختلف ہیں، کبھی فرمایا کہ اعادہ کرے، کبھی فرمایا کہ اعادہ کی ضرورت نہیں۔ کبھی فرمایا کہ اس کے ذمہ دم  
ہے۔ کبھی فرمایا کہ اس کے ذمہ کچھ نہیں، فقہ مالکی کی کتابوں میں تیز چلنے کو مسنون لکھا ہے۔ اور نوویؒ فرماتے  
ہیں کہ ”اس مقام میں تیز چلنا ساتوں چکروں میں مستحب ہے، اور اس کے ماقبل و مابعد میں مقدار رفتار سے  
چلنا مستحب ہے، تاہم اگر تمام سعی آہستہ چل کر کی یا تمام دوڑ کر کی تب بھی کفایت کرے گی، لہذا اس سے  
فضیلت فوت ہوگئی یہ امام شافعیؒ اور ان کے موافقین کا مذہب ہے، ”اھ موثق فرماتے ہیں، بطن وادی

کے اندر دوڑ کر چلنا سنت مستحبہ ہے اور اس کے تارک پر کچھ نہیں، کیونکہ اگر بیت اللہ کے طواف میں رمل نہ کرے تو کچھ لازم نہیں آتا، پس صفامروہ کے درمیان اگر رمل نہ کرے تو بدرجہ اولیٰ کوئی چیز واجب نہیں ہونی چاہیے، میں کہتا ہوں کہ یہی حکم حنفیہ کے نزدیک ہے۔ جیسا کہ ان کی فقہی کتابوں میں موجود ہے۔ انتہی لمخصاصن الادجز۔

اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ طواف اور سعی دونوں پیدل تھے۔ اور مسلم شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ہے کہ آپ نے طواف اور سعی سواری پر کی تھی۔ اوشیخ ابن عربی نے محاضرة البرار میں اسی پر جزم کیا ہے، ابن حزم نے ان دونوں کے درمیان یوں تطبیق دی ہے کہ جب اونٹ سوار کو لے کر وادی میں اترا تو گویا سوار خود اتر گیا اس لئے یہ کہنا صحیح ہوا کہ آپ کے قدم بطن وادی میں اترے، اور حافظ ابن قیم نے اس طرح تطبیق دی ہے کہ آپ نے پہلے پیدل سعی شروع کی ہوگی، بعد میں سوار ہو گئے ہوں گے۔ صاحب البدایہ والنہایہ نے اسی پر جزم کیا ہے۔ اور اس کی تائید مسلم شریف کی اس روایت سے ہوتی ہے جو ابوالطفیل سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ مجھے یہ بتائیے کہ صفامروہ کی سعی سواری پر کون سنت ہے یا کہ نہیں، کیونکہ آپ کی قوم کا خیال ہے کہ سنت ہے، آپ نے فرمایا کہ انہوں نے کچھ صحیح کہا اور کچھ غلط۔ میں نے کہا کچھ صحیح اور کچھ غلط کا کیا مطلب فرمایا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد لوگ زیادہ جمع ہو گئے تھے۔ جب لوگ زیادہ ہوئے تو آپ سوار ہو گئے، انہیں کہتا ہوں کہ ابوالطفیل کی روایت کے الفاظ جو ابوداؤد میں مروی ہیں وہ اس تاویل کے منافی ہیں۔ اور وہ لفظ یہ ہیں: میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ اپنی سواری پر بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے اور چھٹری کے ساتھ حجر اسود کا استلام کر کے اسے چوم لیتے تھے، محمد بن رافع کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ پھر آپ صفامروہ کی طرف نکلے، پس اپنی سواری پر صفامروہ کے سات پھیرے کئے، اور تلا علی قاری نے اس طرح تطبیق دی ہے کہ سوار ہونے کی حدیث کو عمرۃ القضاء پر محمول کیا ہے، میں کہتا ہوں کہ مسلم و ابوداؤد کی حدیث جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس کے الفاظ اس تاویل کی تصدیق نہیں کرتے اور وہ یہ ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں سواری پر بیت اللہ کا طواف کیا اور صفامروہ کی سعی کی، میں کہتا ہوں

ولما وصل الى المروة استقبل البيت وكبر فلما اكمل سعيه عند المروة  
توجّه: اور جب مروہ پر پہنچے تو بیت اللہ کا استقبال کیا اور تکبیر کہی پس جب مروہ پر سعی پوری ہوئی۔

کہ حنفیہ کے مطابق جواب کی حاجت نہیں کیونکہ ان کا یہ قول کہ آپ نے دو طواف اور دو مرتبہ سعی کی۔ ان  
تاویلات سے بے نیاز کر دیتا ہے اور روایات میں فارن کیلئے دو مرتبہ سعی کی تصریح موجود ہے جس کی  
تفصیل اوچت میں ہے۔ اور اس رسالہ کے شروع میں جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بارے  
میں چھ قول گزرے ہیں، وہاں اس کو اجالا ذکر کیا جا چکا ہے۔

رق، اور یہاں ابن حزم کو کھلا وہم ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ابن حزم کا وہم | سعی کئے تین چکروں میں رمل کیا تھا اور چار چکروں میں معاد رفتار سے چلے اور  
اس پر طرہ یہ کہ وہ اس قول پر جس کا کوئی ایک بھی قائل نہیں، علماء کا اتفاق نقل کرتے ہیں۔

رق، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طوافِ قدوم  
آنحضرت کا طواف پیدل تھا یا سواری پر | پیدل کیا تھا یا سواری پر؟ اس میں اختلاف ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ سواری طوافِ آفاضہ میں تھی، طوافِ قدوم میں نہیں تھا۔ مختصراً شیخ قدس سرف نے بدل میں حدیث  
ابن عباسؓ کی شرح میں تحریر فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جس طواف کے سواری پر کرنے کا ذکر ہے یہ کونسا  
طواف تھا؟ طوافِ عمرہ، یا طوافِ قدوم، یا طوافِ زیارۃ؟ اس سلسلہ میں کسی کی تصریح میری نظر سے  
نہیں گذری، بظاہر یہ طواف جو سواری پر کیا گیا طوافِ زیارۃ تھا، اہ نوویؒ نے بھی اپنے مناسک میں اسی  
کو اختیار کیا ہے، میں کہتا ہوں کہ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو ابو داؤد نے حضرت ابن عباسؓ  
سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طوافِ آفاضہ میں رمل نہیں کیا۔

اور جب مروہ پر پہنچے تو بیت اللہ کا استقبال کیا اور تکبیر کہی۔  
سعی کے متعلق تین بحثیں | اور وہی عمل کیا جو صفا پر کیا تھا۔ پس جب مروہ پر آکر سعی پوری

ہوئی، یہاں تین بحثیں ہیں۔ اول یہ کہ صفا سے سعی شروع کرنا اور مروہ پر ختم کرنا جمہور کا مذہب ہے،  
وہ صفا سے مروہ تک کو ایک پھیرا اور مروہ سے صفا تک واپسی کو دوسرا پھیرا شمار کرتے ہیں، اس  
میں بعض شافعیہ کا اختلاف ہے اور حنفیہ میں سے امام طحاویؒ کا میلان بھی اسی طرف ہے کہ صفا  
سے مروہ تک جانے اور مروہ سے صفا تک واپس آنے سے ایک پھیرا شمار ہوگا۔ موثق فرماتے ہیں:

”صفا سے مروہ تک جانا ایک پھیرا ہے اور مروہ سے صفا تک آنا دوسرا پھیرا ہے۔ ابن جریر اور بعض شافعیہ سے منقول ہے کہ جانے آنے سے ایک پھیرا مکمل ہوگا۔ مگر یہ غلط ہے الخ“ پوری تفصیل اوجز میں ہے۔

**سعی کے بعد دو گانہ کا حکم** | دوسری بحث یہ کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سعی کے بعد دو رکعتیں پڑھی تھیں؟ مطلب بن ابی وداغہ کی روایت میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سعی سے فارغ ہوئے تو مطاف کے کنارے پر دو رکعتیں پڑھیں۔ یہ حدیث امام احمد اور ابن حبان نے روایت کی ہے اور شیخ ابن ہمام نے اس سے استدلال کیا ہے کہ سعی کے بعد دو گانہ مستحب ہے، صاحب ثباب صاحب بحر اور ابن عابدین نے بھی انہی کی پیروی کی ہے، لیکن ابن حجر مکی نے شرح مناسک نوومی میں اس پر تعقب کرتے ہوئے لکھا ہے کہ خفیفہ سے حدیث کے لفظ میں غلطی تصحیف ہوئی، یہاں ”سعیہ“ کا لفظ نہیں بلکہ سبعہ ہے۔ جس سے مراد طواف کے سات پھیرے ہیں، اھ میں کہتا ہوں کہ ابن حجر مکی کے قول کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ابن ماجہ نے اس حدیث پر یہ عنوان قائم کیا ہے ”طواف کے بعد دو رکعتوں کا بیان“ اور حدیث میں سبعہ کا لفظ با کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور اس سے زیادہ واضح دلیل یہ ہے کہ امام نسائی نے یہی حدیث اس طرح روایت کی ہے۔

”طاف بالبيت سبعاً ثم صلیٰ رکعتین“ (بيت اللہ کے گرد سات پھیرے کئے پھر دو رکعتیں پڑھی)

مگر یہ تصحیف صرف خفیفہ کی کتابوں میں نہیں بلکہ یہ حدیث صاحب عون المعبود اور صاحب اسد الغابہ نے بھی مسند ابویعلیٰ سے اسی لفظ سعیہ یا ئے تحتانیہ کے ساتھ نقل کی ہے۔ تفصیل میرے حاشیہ بدل اور تانخیص بدل میں ہے۔ یہاں اس کا خلاصہ درج کیا گیا ہے۔

**سعی کا حکم** | تیسری بحث یہ ہے کہ سعی کا حکم کیا ہے؟ اوجز میں دلائل کے ساتھ اس پر مفصل بحث ہوئی ہے۔ اور اس کا اجمال حاشیہ لامع میں یہ ہے کہ اس میں اہل علم کے تین قول ہیں۔ اول یہ رکن ہے اس کے بغیر حج صحیح نہیں ہوگا۔ امام شافعی اسی کے قائل ہیں۔ امام مالک کا مشہور قول اور امام احمد کی دو روایتوں میں سے صحیح روایت بھی یہی ہے۔ دوم: یہ واجب ہے اور دم کے ساتھ اس کی تلافی ہو سکتی ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کا اور عتبہ میں امام مالک کا قول ہے۔ سوم یہ سنت مستحبہ ہے۔ یہ ابن عباس کا قول ہے۔ اور امام احمد کی ایک روایت ہے۔ اھ

امر کل من لاهدی معه ان یحل حتما۔ وھناک قال لو استقبلت من امری ما استدبرت لما سقت الھدی۔

ترجمہ: تو قطعی حکم فرمایا کہ جن لوگوں کے ساتھ ہدی کے جانور نہیں وہ احرام کھول دیں۔ اور اسی موقعہ پر فرمایا کہ جو بات مجھے بعد میں معلوم ہوئی وہ اگر پہلے معلوم ہو جاتی تو ہدی ساتھ نہ لاتا۔

**فسخ احرام کا قطعی حکم** | تو قطعی حکم فرمایا کہ جن لوگوں کے پاس ہدی کے جانور نہیں وہ احرام کھول دیں۔ خواہ وہ مفرد ہوں یا قارن۔ قرآن والوں نے باوجودیکہ حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھ رکھا تھا۔ مگر ان کو بھی فسخ احرام کا حکم فرمایا۔ اس کی وجہ قریب ہی گزر چکی ہے۔ ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے ساتھ ہدی کے جانور نہیں تھے اس لئے انہوں نے بھی احرام کھول دیئے، جیسا کہ بخاری، مسلم اور نسائی کی روایت میں ہے اور غفریب آگے آ رہا ہے۔ اور جن کے ساتھ ہدی کے جانور تھے وہ بدستور احرام میں رہے۔ ان کے نام بھی آگے آ رہے ہیں۔ موضع ”سرف“ میں احرام حج کو عمرہ میں تبدیل کرنے کا جو حکم فرمایا یہ اُس سے اوپر کے مرتبہ کا حکم تھا۔ اور اسی موقعہ پر فرمایا کہ جو بات مجھے بعد میں معلوم ہوئی وہ اگر پہلے معلوم ہو جاتی تو میں ہدی ساتھ نہ لاتا۔ چنانچہ شیخین نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر ذی الحجہ کی صبح کو مکہ تشریف لائے پس جب ہم مکہ پہنچے تو ہمیں حکم دیا کہ ہم احرام کھول دیں۔ اور فرمایا کہ بیویوں کے پاس جاؤ۔ عطا فرماتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر یہ حکم لازم نہیں کیا تھا۔ بلکہ عورتوں کو ان کے لئے حلال قرار دیا تھا۔ پس آپ کو یہ خبر پہنچی کہ ہم صحابہ یہ کہتے ہیں کہ اب جب کہ ہمارے اہل عرفہ کے درمیان صرف پانچ راتیں باقی ہیں تو آپ نے یہ حکم فرمایا کہ ہم احرام کھول کر عورتوں کے پاس جائیں؟ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ہم عرفات میں ایسی حالت میں جائیں گے کہ ہماری شرمگاہوں سے منی شپک رہی ہوگی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا جس میں فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا تم سب سے زیادہ سچا اور تم سب سے زیادہ نیکو کار ہوں۔ اگر ہدی کے جانور نہ ہوتے تو میں بھی تمہاری طرح احرام کھول دیتا۔ پس اگر یہ بات مجھے پہلے معلوم ہو جاتی جو بعد میں معلوم ہوئی تو میں ہدی کے جانور ساتھ نہ لاتا۔ پس ہم نے احرام کھول دیئے اور سمع و طاعت بجالائے۔ نووی فرماتے ہیں کہ حضرت جابر کا یہ ارشاد کہ ان پر یہ حکم لازم نہیں کیا تھا۔ اس کا مطلب

یہ ہے کہ عورتوں سے مقاربت کو ضروری قرار نہیں دیا تھا۔ بلکہ اس کی اجازت دہی تھی۔ اس کو واجب نہیں کیا تھا، باقی احرام کھول دینا ان لوگوں کے لئے واجب اور قطعی تھا، جنکے پاس دہی نہیں تھی۔

اس میں اختلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد نبوی: لواستقبلت من امرئ کا مقصد اس ارشاد سے کیا تھا۔ شیخ بذیل میں فرماتے ہیں

کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ رائے جو میرے لئے اب ظاہر ہوئی ہے۔ اگر پہلے سے ظاہر ہوئی ہوتی تو میں ہدی ساتھ نہ لاتا، کہا گیا ہے کہ صحابہ کرام کے لئے آپ کی اقتدار کا ترک کرنا گراں تھا، اس لئے صحابہ کرام کی دلجوئی کے لئے فرمایا کہ انہیں اطمینان ہو جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس چیز کی ان کو دعوت دے رہے ہیں۔ وہی ان کے لئے افضل ہے۔ ”الح“ یہی بات ان سے پہلے نو دہی نے لکھی ہے۔ اور شیخ المشائخ کو کب میں فرماتے ہیں کہ یہ بات اس لئے ارشاد فرمائی تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ گمان نہ کیا جائے کہ جس طرح صحابہ نے احرام کھول دیا ہے، آپ خود بھی کھول دیں گے، اور تاکہ حضرت علیؓ حضرت فاطمہؓ کے احرام کھولنے پر کیر نہ کریں۔ اور تاکہ حضرت علیؓ کو معلوم ہو جائے کہ جس کے ساتھ ہدی کے جانور ہوں اس کو احرام کھولنے کا حکم نہیں۔ اور جن کے ساتھ ہدی نہیں وہ احرام کھول دیں گے۔ علاوہ ازیں اس قسم کے اور بھی فوائد ہیں۔ ”اھ“ یہ ساری بحث جمہور کی رائے کے مطابق ہے۔ اور یہ حدیث اس مسئلہ میں حنا بلہ کی دلیل ہے کہ تمتع افضل ہے۔ چنانچہ موفق لکھتے ہیں: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ وہ افراد اور قرآن کو چھوڑ کر تمتع کریں۔ ظاہر ہے کہ آپ نے انہیں افضل ہی کی طرف منتقل ہونے کا حکم دیا، یہ ناممکن ہے کہ آپ انہیں اعلیٰ کو چھوڑ کر ادنیٰ کی طرف منتقل ہونے کا حکم دیں۔ جب کہ آپ خیر کی طرف دعوت دینے والے اور اعلیٰ و افضل کی طرف راہنمائی کرنے والے تھے۔ پھر اس مضمین کو آپ نے یوں ٹوک دیا کہ خود اپنی ذات کے بارے میں اس کے فوت ہو جانے پر افسوس کا اظہار فرمایا کہ ہدی کی وجہ سے آپ احرام کھولنے اور قرآن سے تمتع کی طرف منتقل ہونے پر قادر نہیں۔ ”موفق کے کلام پر یہ اشکال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن آپ کی اپنی ذاتی رائے کی وجہ سے نہیں تھا۔ کہ آپ کو اس پر افسوس کرنے کی ضرورت ہوتی، بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی وجہ سے تھا۔ جیسا کہ وادعی عقیق کی بحث میں گذر چکا ہے کہ آپ کے پاس ایک آنے والا فرشتہ آیا اور اس نے کہا: ”کیسے عمرہ حج میں“ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تو ماضی و مستقبل کی خبر ہے۔

دهناك دعا للخلق ثلاثا وقد روى انه صلى الله عليه وسلم احل هوايضاً وهو غلط قطعاً -  
توجه: اور اسی جگہ حلق کرانے والوں کیلئے تین بار دعا فرمائی۔ اور روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حرم کھولیا تھا یہ قطعاً غلط

حلق کرانے والوں کیلئے تین بار دعا فرمانا | اور اسی جگہ حلق کرانے والوں کیلئے تین بار اور قصر

میں اس سلسلہ میں روایات کا اختلاف بڑی تفصیل سے ذکر کیا ہے کہ یہ دعا عمرہ حدیبیہ میں فرمائی تھی یا حجۃ الوداع میں؟ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ حدیبیہ میں دعا فرمانا ہی محفوظ ہے۔ نووی فرماتے ہیں کہ صحیح اور اور مشہور یہ ہے کہ یہ دعا حجۃ الوداع میں فرمائی تھی۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ بعید نہیں کہ دونوں جگہ یہ دعا کی ہو۔ عینی فرماتے ہیں کہ یہی صحیح اور صواب ہے۔ حافظ نے فتح میں اسی کو اختیار کیا ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ یہی متبعین ہے کیونکہ دونوں جگہ دعا کرنے کی روایات بکثرت ہیں۔ البتہ سبب دونوں جگہ مختلف ہیں۔ جیسا کہ اوپر میں تفصیل سے وہ روایات ذکر کی گئی ہیں۔ اور یہی ظاہر ہے۔ پھر اس میں بھی اختلاف ہے کہ حجۃ الوداع میں آپ نے یہ دعا کس موقع پر فرمائی، مروہ پر یا منیٰ میں؟ صاحب الہدیٰ نے اس پر جزم کیا ہے کہ مروہ پر دعا فرمائی تھی، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اسی جگہ حلق کرانے والوں کے لئے دعا کی۔ اور زقانی وغیرہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ منیٰ میں دعا فرمائی کیونکہ ان حضرات نے یہ دعا منیٰ کے حلق کے بعد ذکر کی ہے۔ میرے نزدیک اس دعا کا مروہ پر ہونا اوجہ ہے، کیونکہ وہاں احرام کھولنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا کمال اتباع تھا۔

حضرت معاویہ کی روایت کہ انہوں نے مروہ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصر کیا تھا | (رق) اور روایت ہے کہ آپ نے بھی احرام کھول دیا تھا۔ مگر یہ قطعاً غلط ہے۔ یہ وہم حضرت معاویہ کی اس روایت سے پیدا ہوا جو ابو داؤد میں ہے کہ حجۃ الوداع

میں مروہ پر انہوں نے تیر کے بھالے کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصر کیا تھا۔

قسطلانی، الموابہب میں کہتے ہیں کہ علماء نے حضرت معاویہ کی اس روایت کی صحت کو تسلیم نہیں کیا۔ پوری بحث بدل اور اوجز میں ہے، اور مشکوٰۃ کے حاشیہ میں لمعات سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث میں اشکال ہے کہ اس کو حج پر محمول کرنا صحیح نہیں کیونکہ فارن کا حلق یا قصر مروہ پر نہیں بلکہ منیٰ میں ہوتا ہے۔ نیز یہ طے شدہ بات ہے کہ حجۃ الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصر نہیں بلکہ حلق ہوا تھا۔ لہذا یہ حدیث عمرہ پر محمول

وہناك سألہ سرأقة العامہم هذا ام لا بد۔

توجہ: اور حضرت سراقہؓ نے اسی موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یہ صرف اسی سال کے لئے ہے یا ہمیشہ کے لئے؟

ہو سکتی ہے۔ مگر یہ قصہ عمرہ حادیثہ کا بھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلق کر لیا تھا۔ اور اسے عمرہ القضاء پر محمول کرنا بھی ممکن نہیں کیونکہ باتفاق اہل سیر حضرت معاویہؓ فتح مکہ کے سال اسلام لائے، لہذا اس کو عمرہ جعزانہ پر جو ذی القعدہ ۸ھ میں ہوا، محمول کیا جاسکتا تھا، مگر یہ بھی صحیح نہیں کیونکہ صحیح کے بعض الفاظ میں آتا ہے کہ یہ حجتہ الوداع کا واقعہ ہے اور نسائی کی روایت میں بسند صحیح یہ لفظ ہیں: "وذلك في ايام العشر" اور یہ عشرہ ذی الحجہ کی بات ہے، اور ظاہر ہے کہ یہ حجتہ الوداع ہی میں ہو سکتا ہے، اور یہ بھی ثابت شدہ حقیقت ہے کہ اس دن نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا احرام کھانا ان لوگوں کا جن کے پاس ہدی کے جانور تھے۔ کہتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ نے حضرت معاویہؓ کی اس بات سے انکار کیا تھا، اور اسے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا سہو قرار دیا تھا جس طرح انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی اس بات سے انکار کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک عمرہ رجب میں ہوا۔

توریشتی فرماتے ہیں کہ "اس میں بس یہی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو اس میں سہو ہوا کہ یہ حجتہ الوداع کا واقعہ ہے، اور یہ بات ایک ایسے شخص کے بارے میں کچھ بھی مستبعد نہیں جس پر مشاغل کا ہجوم ہوا اور جس کے کانوں، آنکھوں اور حافظے پر پیرائہ سالی اثر انداز ہو چکی ہو، ان کا سن مبارک اسی سے متجاوز تھا، اندر میں صورت اسے عمرہ جعزانہ پر محمول کیا جائے اور ذی الحجہ اور عشرہ ذی الحجہ کے ذکر کو سہو قرار دیا جائے، "اص نوویؒ نے بھی اسے عمرہ جعزانہ پر محمول کیا ہے، اور محب طبریؒ نے اسکی تصویب کی ہے، اور ابن قیمؒ نے اس کو بطور احتمال ذکر کیا ہے۔ اور ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں اسی کو قطعی قرار دیا ہے۔

اور جب آپ نے فتح احرام کا حکم فرمایا تو اس وقت حضرت سراقہ بن مالک بن جشمؓ جنہوں نے مقام ارف میں آپ سے عرض کیا تھا کہ ہمیں ایسا صاف اور واضح حکم دیجئے جیسا ان لوگوں کو دیا جاتا ہے جو گویا آج پیدا ہوئے ہوں۔ انہوں نے اس موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ حکم یعنی حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا اسی سال کیلئے ہے یا ہمیشہ کیلئے؟ یہ ائمہ ثلاثہ کی تفسیر ہے اور امام محمدؒ نے نزدیک اس سے مراد حج کو نسخ کر کے عمرہ کرنا ہے۔

حج کو فسخ کر کے عمرہ بنالینے کی بحث اور حضرت سراقہ کی اس حدیث کا جواب منزل سرف کے بیان میں گذر چکا ہے۔ آنحضرتؐ نے سراقہؓ کے مندرجہ بالا سوال کے جواب میں فرمایا: "ہمیشہ کیلئے" اہدیٰ میں اسی طرح ہے۔ اس کے برعکس بخاری کی روایت میں ہے کہ سراقہؓ نے یہ سوال رمی جمرہ عقبہ کے وقت کیا تھا۔ اس کے لفظ "باب عمرہ تنعیم" میں بروایت جابرؓ یہ ہیں: "سراقہ بن مالک بن جحشم جمرہ عقبہ کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے، جب کہ آپؐ اس کی رمی کر رہے تھے، پس عرض کیا یا رسول اللہ! کیا یہ آپؐ لوگوں ہی سے مخصوص ہے؟ فرمایا: نہیں! بلکہ ہمیشہ کے لئے۔" حافظ فرماتے ہیں کہ کتاب التمنیٰ میں یہ لفظ ہیں: "ورآخا لیکہ آپؐ جمرہ عقبہ کی رمی کر رہے تھے۔" اس حدیث میں اس جگہ کی تصریح ہے جہاں حضرت سراقہؓ نے یہ سوال کیا تھا اور امام مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی جو حدیث جعفر بن محمد عن ابیہ کے طریق سے ذکر کی ہے اس کے سیاق کا مقتضی یہ ہے کہ یہ سوال اس وقت کیا گیا جب کہ آپؐ نے صحابہ کرامؓ کو حج کا احرام کھول کر عمرہ بنانے کا حکم فرمایا: اسی سے ان حضرات نے استدلال کیا ہے جو اس کے قائل ہیں کہ سراقہؓ کا سوال فسخ حج الی عمرہ سے متعلق تھا۔ ممکن ہے کہ سوال دونوں چیزوں کے متعلق ہو، کیونکہ سوال متعدد جگہ ہوا تھا۔

مسلم شریف میں جعفر بن محمد کی روایت میں  
**ارشاد نبویؐ: "عمرہ حج میں داخل ہو گیا کا مطلب"**  
 ہے کہ حضرت سراقہؓ کھڑے ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ صرف اسی سال کے لئے ہے یا ہمیشہ کیلئے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر دو مرتبہ فرمایا: کہ عمرہ حج میں داخل ہو گیا صرف اسی سال کے لئے نہیں! بلکہ ہمیشہ کے لئے۔ "نوویؒ فرماتے ہیں کہ جمہور کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ جاہلی دستور کے برعکس حج کے ہینوں میں عمرہ کرنا جائز ہے اور بعض نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن جائز ہے یعنی عمرہ کے افعال حج کے افعال میں داخل ہو گئے اور بعض نے اس کا مفہوم لیا ہے کہ عمرہ کا وجوب ماقب ہو گیا اور یہ قول ضعیف ہے کیونکہ نسخ بلا دلیل کو تقضیٰ ہے اور بعض نے اس کا مطلب لیا ہے کہ:

حج کے احرام کو فسخ کر کے اسے عمرہ بنالینا جائز ہے۔ مگر یہ بھی ضعیف ہے۔ نوویؒ کے قول پر تعقب کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ سوال کا انداز و سیاق اس تیسری تاویل کے حق میں ہے۔ بلکہ ظاہر یہ ہے کہ سوال تو فسخ حج ہی کے بارے میں تھا مگر جواب اس سے عام ہے جو باستثنا تیسری تاویل کے مذکورہ بالا تمام تاویلات کو شامل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ "۱۱۔ ۱۲۔ کلام الحافظ۔

ان صحابہؓ کے نام جنہوں نے احرام نہیں کھولا  
 حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت طلحہؓ

رقلت) وقد مر على من الیمن ببعدہ -

تذہد (ش) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ میں سے تشریف لائے آپ کی ہدی کے اونٹ لے کر۔

اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہم نے احرام نہیں کھولا۔ کیونکہ ان کے ساتھ ہدی کے جانور تھے کثافی الہدی امام طحاوی نے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور دیگر اہل ثروت کا اضافہ کیا ہے۔ اور اہل ثروت کے احرام نہ کھولنے کا ذکر امام مسلم نے بھی کیا ہے شیخ ابن عربی نے "المخاضہ" میں لکھا ہے کہ: بالار حضرت نے احرام نہیں کھولا رقی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن نے بھی جن کا قرآن تھا احرام کھیل دیا تھا البتہ حضرت عائشہؓ نے عذر کی بنا پر احرام نہیں کھولا۔ میں کہتا ہوں کہ حضرت عائشہؓ کے بارے میں شیخ ابن قیمؒ کا یہ قول، ائمہ ثلاثہ کی رائے پر مبنی ہے، حنفیہ کے نزدیک حضرت عائشہؓ نے عمرہ کا احرام کھول کر حج مفرد کا احرام باندھ لیا تھا۔ تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

(ش) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ میں سے تشریف لائے۔ آنحضرت

یمن سے حضرت علیؓ کی آمد | صلی اللہ وسلم نے ان کو تحصیل صدقات کیلئے یمن بھیجا تھا۔ جیسا کہ بخاری

تشریف کی کتاب المغازی "باب بعث علی ابن ابی طالب و خالد بن الولید الی الیمن قبل حجة الوداع" میں اس کی تفصیل ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ مال سعایت لے کر آئے اور مکہ مکرمہ میں آپ سے آکر ملے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت کیا کہ تم نے کیسا احرام باندھا؟ انہوں نے عرض کیا کہ میں نے یہ نیت کی تھی کہ جو احرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے وہی میرا ہوگا۔ آپ نے فرمایا کہ ہدی تیار رکھو اور بدتور احرام کی حالت میں رہو۔ الی آخر الحدیث۔ اسی طرح حضرت ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بھی اپنا احرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام پر معلق رکھا تھا۔ مگر ان کے پاس چونکہ ہدی کا جانور نہیں تھا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم فرمایا کہ حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ بنالیں اور احرام کھولیں۔

حاشیہ لامع میں "باب من اهل زمن النبي صلى الله عليه وسلم الخ" کے تحت

احرام مبہم و معلق | ان دونوں حضرات کے احرام، نیز احرام مبہم اور معلق پر خوب بحث کی گئی ہے۔

احرام مبہم اور معلق کے مسئلہ میں جو مذاہب ہیں ان کے بیان میں تمارح حدیث کے کلام میں الجھاؤ ہے جس کی تفصیل حاشیہ لامع میں ہے۔ خلاصہ یہ کہ احرام مبہم تو یہ ہے کہ حج یا عمرہ کی تعیین کئے بغیر احرام باندھے۔ اور

معلق یہ ہے کہ یوں نیت کرے کہ جیسا احرام فلاں نے باندھا ہے ویسا ہی میرا ہوگا۔ ائمہ اربعہ کے راجح اقوال میں احرام کی یہ دونوں صورتیں صحیح ہیں۔ اگرچہ بعض سے مختلف روایات بھی مروی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم

کی ہدی کے اونٹ لے کر۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کے جانور جو آپ کے ساتھ تھے اور جو یمن

رقال، فاقام بظاہر مکة اربعة ايام يقصر الصلوة  
توجہ: رق، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر مکہ میں چار دن ٹھہرے۔ درآنحالیکہ آپ قصر کی نماز پڑھتے تھے۔

سے آئے تھے، ان سب کی مجموعی تعداد ایک سو تھی۔ جیسا کہ انجیس میں ہے اور صحیح مسلم اور ابوداؤد میں حضرت  
جابر رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث میں بھی اس کی تصریح ہے۔ زر قانی نے قاضی عیاض سے نقل کیا ہے کہ جو  
اونٹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ سے لائے تھے اور جن کی تعداد تیسٹھ تھی، بظاہر ان ہی کو آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے نحر و ذبح کیا۔ جیسا کہ امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور بخاری و ابوداؤد  
یمن سے آئے تھے وہ آپ نے حضرت علیؓ کو عطا فرادیئے تھے۔

حضرت علیؓ کا حضرت فاطمہؓ سے ناراض ہونا | احرام کے دیکھا تو ناراض ہوئے۔ زر قانی فرماتے ہیں  
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہؓ کو بغیر  
کہ ترمذی، نسائی اور ابوداؤد میں حضرت برادر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت  
فاطمہؓ کے پاس گئے تو دیکھا کہ انہوں نے نضوح (ایک خاص قسم کی خوشبو) لگا رکھی ہے جس کی خوشبو مبارک  
رہی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ ناراض ہوئے تو حضرت فاطمہؓ نے فرمایا: آپ ناراض کیوں ہوتے ہیں،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہؓ کو حکم فرمایا ہے اس لئے وہ احرام کھول چکے ہیں۔  
حضرت علیؓ کی آمد اس وقت ہوئی جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابلیح میں فروکش تھے، اس سے اس  
روایت کی تردید ہو جاتی ہے جو طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ سے نقل کی ہے کہ حضرت علیؓ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم سے (حُفَہ) میں آکر ملے تھے۔ کذا فی البدایہ والنہایہ۔

آنحضرتؐ کا مکہ سے باہر قیام کرنا | پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر تک یعنی ابلیح میں جو مکہ سے مشرقی  
جانب ہے چار دن ٹھہرے، درآنحالیکہ آپ اسی جگہ قصر کی نماز پڑھتے  
تھے۔ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی وہ اذان اسی جگہ ہوئی تھی جس پر امام بخاری نے یہ عنوان قائم کیا ہے: باب  
المؤذن یتبع فادہہنا وہہنا اور اس کے تحت حضرت ابو جحیفہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے حضرت  
بلالؓ کو دیکھا کہ وہ اذان دے رہے تھے۔ پس اذان میں منہ ادا دھر کر رہے تھے۔ اور البدایہ والنہایہ میں  
بروایت احمد ابو جحیفہؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت بلالؓ کو دیکھا کہ اذان کہہ رہے تھے اور گھوم  
رہے تھے۔ اور منہ ادا دھر کر رہے تھے۔ اور ان کی انگلیاں کانوں میں تھیں، اور رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم سرخ خیمے میں فروکش تھے جو میرا خیال ہے کہ چڑھے کا تھا۔ پس حضرت بلالؓ آپ کے آگے آگے  
 برچھی نما عصا دے کر لے کر نکلے اور اس کو زمین میں گاڑ دیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی۔  
 عبدالرزاق کہتے ہیں کہ میں نے ان سے یعنی اپنے شیخ سے، مکہ میں سنا، فرماتے تھے کہ یہ قصہ بطحا کا ہے۔  
 — صاحب ہادیہ نے اس مضمون کی متعدد روایات ذکر کی ہیں۔ ایک روایت میں حضرت ابو جحیفہ سے مروی  
 ہے کہ ظہر کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطحا کی طرف نکلے پس وضو کیا، الخ اور اسی روایت میں ہے  
 کہ پھر لوگ کھڑے ہوئے پس انہوں نے آپ کا ہاتھ پکڑ کر اپنے چہروں پر ملنا شروع کیا، اھ یہ حدیث امام  
 بخاری نے بھی ذکر کی ہے۔

غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام  
 حضرت سعدؓ کی غیاہ اور ان کے سائے مال | بطحا کے دوران ہی حضرت سعد بن ابی وقاصؓ  
 کی وصیت کے بارے میں دریافت کر لیا قصہ | کی عبادت کرنے اور ان کے اپنے سائے مال کا  
 وصیت کے بارے میں دریافت کرنے کا واقعہ پیش آیا، جو روایات میں معروف ہے اور یہ تو وجہ  
 ہے جب کہ یہ واقعہ حجۃ الوداع کا ہو جیسا کہ راجح یہی ہے، البتہ بعض روایات میں ہے کہ یہ قصہ فتح مکہ  
 کا ہے، مگر اول ہی راجح ہے کیونکہ وہ صحیحین کی روایت ہے، اور فتح مکہ والی روایت ترمذی کی ہے۔  
 اگرچہ حافظ نے ایک اور حدیث بھی اس کی مؤید نقل کی ہے، اور ان دونوں کے مابین تطبیق بھی وہی  
 ہے۔ جیسا کہ لامع کے حاشیہ میں کتاب الوصایا میں اس کی تفصیل ذکر کی گئی ہے۔

غالباً اسی مقام میں حدیث طَبِطَبِیۃ کا وہ واقعہ بھی پیش آیا جو امام ابو داؤد  
 حدیث طَبِطَبِیۃ کا قصہ | نے باب تزویج من لم یولد میں نقل کیا ہے۔ کیونکہ اس میں تصریح ہے کہ  
 کرم کی آمد آپ کے حج میں ہوئی تھی، اور سند احمد کی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں  
 تھے۔ یہ حدیث امام ابو داؤد نے باب ما یؤمر بہ من وفاء النذر میں مختصراً ذکر کی ہے، جس میں بواہر میں  
 اونٹ ذبح کرنے کا قصہ مذکور ہے۔ امام احمد نے یہ دونوں قصے ایک ہی حدیث میں ذکر کئے ہیں۔

کیا ان چار دنوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم | پھر میرے نزدیک ظاہر یہ ہے ان ایام میں  
 طواف کعبہ کے لئے گئے تھے؟ | جب کہ آپ بطح میں فروکش تھے۔ طواف کعبہ کے لئے  
 آتے رہے، بخلاف ان حضرات کے جو اس کے قائل

ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان ایام میں بیت اللہ کے قریب نہیں گئے، جیسا کہ پہلے گذرا،

اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو ابن عربی نے المحاضر

**باب کعبہ کے پاس آپ کا خطبہ** | میں حضرت ابن عباسؓ سے نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے اس حج میں باب کعبہ کا حلقہ پکڑا، پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: اے مسلمانوں کی جماعت!

من جملہ علامات قیامت کے یہ چیزیں ہیں۔ نماز کو غارت کرنا، نفسانی خواہشات کی پیروی کرنا، خیانت

پیشہ حاکموں اور بدکار و زریروں کا ہونا۔ الخ اس طویل حدیث میں علامات قیامت اور ان گناہوں کا ذکر

ہے جن میں یہ امت مبتلا رہو گی۔ اور یہ تو معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب پہلے پہل بیت اللہ

میں تشریف لائے تو بیت اللہ کا طواف کرنے کے بعد فوراً صفا کی طرف نکل گئے۔ اسی طرح یوم

النحر کو منیٰ سے سواری پر تشریف لائے، اونٹ پر طواف کیا اور اس کے بعد خنیفہ کے نزدیک

سعی کی، اور راجح قول کے مطابق ظہر سے قبل ہی منیٰ کو واپس تشریف لے گئے۔ جیسا کہ ابن عمرؓ کی روایت

ہے اور طواف وداع آپؐ نے رات کے وقت نماز صبح سے پہلے کیا تھا جیسا کہ اپنی جگہ آتا ہے۔ اس

لئے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطحائے طواف کے لئے تشریف لائے ہونگے۔

اور یہ طویل حدیث جو ابن عربی نے ایک ورق میں نقل کی ہے، ارشاد فرمائی ہو گی۔ جس سے اس بات

کی تائید ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ایام میں بھی طواف کیا، نیز اس کی تائید اس بات

سے بھی ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ کی راتوں میں طواف کیلئے مکہ تشریف لائے تھے جیسا

کہ عنقریب آتا ہے اور میرے نزدیک یہ بعید ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ سے تین میل کے

فاصلے سے تو طواف کے لئے تشریف لائیں اور خود مکہ میں قیام کے دوران طواف نہ کرتے ہوں،

امام بخاریؒ کے ترجمہ الباب باب من لم یقرب الکعبۃ یراع کے حاشیہ میں مفصل گفتگو کی گئی ہے نیز اس

کی مزید تائید اس سے ہوتی ہے کہ عذری الحج کا خطبہ خنیفہ و مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک سنت ہے۔

اور بظاہر وہ مسجد حرام ہی میں ہونا چاہئے۔ چنانچہ اوجز میں ہے کہ ابن الموار فرماتے ہیں کہ حج کے تین

خطبے ہیں پہلا عذری الحج کو نماز ظہر کے بعد مسجد حرام میں۔ اھ اب اگر یہ خطبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ابطح میں دیا ہوتا تو جو لوگ مکہ میں مقیم تھے وہ اس سے محروم رہ جاتے۔ نیز طبقات ابن سعد کی اس روایت

سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ آپؐ کے لئے ابطح میں خیمہ نصب کیا گیا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی

فلما كان يوم الخميس ضحى توجه الى منى. احرم بالحج من كان احل منهم  
ترجمہ: پس جب جمعرات کو چاشت کا وقت آیا تو منی کا قصد کیا اور جو حضرات احرام کھول چکے تھے  
انہوں نے بھی احرام باندھ لیا۔

فرد گاہ کی طرف لوٹ گئے اور جب یوم الترویہ سے پہلا دن آیا۔ یعنی ۷ ذی الحجہ تو آپ نے نماز ظہر کے  
بعد مکہ معظمہ میں خطبہ دیا: اھ

خطبات حج میں اختلاف | علماء اس کے قائل ہیں کہ یہاں ۷ ذوالحجہ کا خطبہ مسنون ہے۔ البتہ  
اس میں امام زفر کا اختلاف ہے وہ اسے سنت نہیں کہتے بلکہ ان کے  
نزدیک تینوں خطبے پے در پے ہوں گے اور پہلا خطبہ ۸ ذی الحجہ کو ہوگا، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک  
بھی تین ہی خطبے ہیں مگر پے در پے نہیں بلکہ پہلا خطبہ ۷ ذوالحجہ کو نماز ظہر کے بعد ہوگا، جیسا کہ اوپر گذرا۔  
اور دوسرا ۹ ذوالحجہ کو غزوات میں نماز ظہر سے قبل ہوگا۔ اور تیسرا ۱۱ ذوالحجہ کو منی میں نماز ظہر کے  
بعد ہوگا۔ اور شافعیہ کے نزدیک چار خطبے ہیں، پہلے دو تو وہی ہیں جن کے حنفیہ اور مالکیہ قائل ہیں۔  
اور تیسرا یوم النحر ۱۲ ذوالحجہ کو اور چوتھا ۱۳ ذوالحجہ کو۔ حنابلہ کی کتابوں میں مجھے ۷ ذوالحجہ کے خطبے  
کی تصریح نہیں ملی۔ البتہ شارحین نے ذکر کیا ہے کہ وہ چار خطبوں میں شافعیہ سے متفق ہیں۔

منی کو روانگی | پس جب جمعرات کو چاشت کا وقت ہوا۔ الہدی میں اس طرح ہے اور ابن خرم  
نے بھی اسی کو ذکر کیا ہے، جیسا کہ شرح مناسک للنووی میں ہے اور اسی طرح  
”المحاضرہ“ میں ہے، اور یہی معروف ہے۔ اس کے خلاف ایک قول آگے آتا ہے۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ  
وسلم ظہر کے بعد منی کی طرف متوجہ ہوئے۔ تو اپنے رفقاء سمیت منی کا قصد کیا۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ آپ کے  
ساتھ تھے۔ ان کے ہاتھوں میں ایک لکڑی پر کپڑا لٹکا ہوا تھا۔ جس سے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سایہ  
کر رہے تھے۔ جیسا کہ البدایہ والنہایہ میں ہے۔ محرم کے سایہ میں بیٹھنے میں ائمہ کا جو اختلاف ہے وہ  
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پالان پر حج کرنے کے بیان میں گزر چکا ہے۔

ابطح سے احرام باندھنا | اور جو حضرات احرام کھول چکے تھے انہوں نے بھی ابطح ہی سے احرام  
باندھ لیا۔ امام بخاری نے ترجمہ الباب قائم کیا ہے: باب الاہلال من  
الابطحاء وغیرہا للہمی: اور منی پہنچ کر وہاں قیام فرمایا، اور نماز ظہر ادا کی، جیسا کہ الہدی میں ہے،

و بات بہا حتی طلعت الشمس  
ترجمہ: اور رات کو وہاں قیام رہا یہاں تک کہ آفتاب طلوع ہوا۔

نیز زرقانی نے بھی یہی ذکر کیا ہے۔ اور جیسا کہ پہلے گذرا بھی معروف ہے۔ اور او جز میں ابو عبد اللہ قطبی کی شرح موطا سے نقل کیا ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ۸ رزوالحجہ کی شام کو منیٰ کی طرف نکلے۔ نوویؒ اپنے مناسک میں فرماتے ہیں: اور ان کا درجہ حج کا منیٰ کی طرف، مکہ سے نکلنا نماز صبح کے بعد ایسے وقت ہوگا کہ ظہر کی نماز منیٰ میں پڑھ سکیں۔ شافعیہ کا صحیح اور شہور مذہب یہی ہے جو ان کی تصریحات سے ثابت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ ظہر مکہ میں پڑھ کر نکلیں۔

اور رات کو وہاں قیام رہا۔ اسی رات سورۃ والمرسلات نازل ہوئی چنانچہ  
**سورۃ والمرسلات کا نزول** امام بخاریؒ نے ”باب یأقتل المحرم من الدواب“ کے ذیل میں حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ: ”دیں اثنار کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ منیٰ کی ایک غار میں تھے کہ آپؐ پر والمرسلات نازل ہوئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تلاوت فرما رہے تھے، اور میں آپ کی زبان مبارک سے اس کو حاصل کر رہا تھا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ساتھ رطب اللسان تھے۔“ الخ حافظ فرماتے ہیں کہ: اسماعیلی کی روایت میں ہے کہ یہ عرفہ کی شب تھی: انتہی۔ بخاری وغیرہ کی روایات میں ہے کہ وہاں ایک سانپ نکلا تھا، صحابہ کرام نے اس کو قتل کرنا چاہا مگر وہ اپنی بل میں داخل ہو گیا۔ یہاں تک کہ جمعہ کے دن کا آفتاب طلوع ہوا۔ اس میں اختلاف نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج مبارک جمعہ کو ہوا۔ رہی یہ بحث کہ آیا جمعہ کے حج کو کچھ مزید خصوصیت بھی حاصل ہے؟  
**جمعہ کے حج کی فضیلت** او جز میں اس پر مفصل کلام کیا ہے، اور اس میں عبد اللہ بن کرمی کی حدیث نقل کی ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل دعا یوم عرفہ کی دعا ہے۔ الحدیث۔ زرقانی فرماتے ہیں کہ: ”تجريد الصحاح“ میں اس حدیث کے شروع میں یہ الفاظ زیادہ ہیں: ”سب افضل دن عرفہ کا دن ہے۔ جو جمعہ کے دن آئے، اور ایسے دن کا حج دوسرے دنوں کے ستر گجوں سے افضل ہے۔“ حافظ اس حدیث پر گفتگو کرتے ہوئے آخر میں لکھتے ہیں کہ: اگر اس حدیث کی کچھ اصل ہو تو احتمال ہے کہ ستر کے لفظ سے خاص عدد ہی مراد ہو یا محض کثرت میں مبالغہ مقصود ہو، بہر صورت اس کی مزید خصوصیت ثابت ہوتی ہے۔ ابن قیمؒ کی الہدیٰ میں ہے کہ: ”یہ جو عوام کی زبان پر مشہور ہے کہ جمعہ کا وقوف عرفات بہتر حج کے برابر

فسار منها الی عرفہ بطریق ضب  
توجہ: پس دہاں سے عرفات کی طرف روانہ ہوئے۔ ضب کے راستہ سے،

بے یہ قطعاً باطل ہے اس کی کوئی اصل نہیں، نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ کسی صحابی یا تابعی سے۔  
زر قانی نے جو حدیث تجرید سے نقل کی ہے وہ جمع الفوائد میں بھی مذکور ہے۔ اور ملا علی قاری شریح لباب میں  
فرماتے ہیں کہ جمعہ کا وقوف دیگر ایام کے وقوف سے ستر درجے افضل ہے۔ نیز وہ فرماتے ہیں کہ میں نے  
اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے جس کا نام ”الخط الاوفرنی الحج الاکبر“ ہے۔ اور رزین کی مذکورہ بالا  
حدیث کے بارے میں علامہ سخاوی فرماتے ہیں: اس کے ذکر کرنے میں رزین متفرد ہے، اس نے اس کے  
راوی صحابی کا بھی ذکر نہیں کیا نہ اس کے مخرج کا۔ اس کے بعد انہوں  
نے وہی بات ذکر کی ہے جو حافظ کے کلام میں گزر چکی ہے کہ اگر اس کی کچھ اصل ہو تو احتمال ہے الخ۔ پوری

تفصیل اور جز میں ہے۔

پس دہاں سے عرفات کی طرف روانہ ہوئے کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد  
منی سے عرفات کو روانگی ہے: ثم افيضوا من حيث افاض الناس: پھر تم سب کو ضرور ہے کہ

اسی جگہ ہو کر واپس آؤ جہاں اور لوگ جا کر دہاں سے واپس آتے ہیں ترجمہ حضرت تھانویؒ،

امام بخاریؒ کی کتاب التفسیر میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے  
حس کلا عرفا میں نہ جانا میں کہ قریش اور ان کے ہم مشرب لوگ صرف مزدلفہ جا کر واپس آجاتے تھے اور

حس کہلاتے تھے، اور ان کے علاوہ باقی عرب عرفات میں وقوف کرتے تھے، پس جب اسلام آیا تو اللہ تعالیٰ  
نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم فرمایا کہ عرفات جائیں اور دہاں وقوف کر کے واپس آئیں۔ یہی مطلب ہے  
حق تعالیٰ کے ارشاد: ثم افيضوا من حيث افاض الناس کا: البدایہ والنہایہ میں منی میں آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی پانچ نمازوں کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: پھر آپ تھوڑی دیر ٹھہرے، یہاں تک آفتاب  
طلوع ہوا۔ اور آپ کے حکم سے نمرود میں بالوں کا خیمہ نصب کیا گیا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روانہ ہوئے  
اور قریش کو یقین تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مشعر حرام کے پاس مزدلفہ میں ہی ٹھہریں گے، جیسا کہ چلت  
میں قریش کا دستور تھا۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ سے گزر کر عرفات پہنچ گئے۔ زر قانی نے شرح  
مواہب میں بھی اسی طرح ذکر کیا ہے، اور یہ حضرت جابر کی طویل حدیث کے الفاظ ہیں۔

ضب کے راستے سے یہ اس راستہ کی دائیں جانب ہے جو آج کل لوگوں میں معروف

ضب کا راستہ ہے۔ اور المرأة کے حاشیے میں ہے کہ ”ضب“ اس پہاڑ کا نام ہے جس کی جڑیں مسجد

فَنَزَلَ فِي قَبِهِ -

ترجمہ: پس ایک قبہ میں فروکش ہوئے۔

خیف ہے۔ اور طریقِ ضَبِّ عرفہ کی دائیں جانب مَازِنِین کے اول سے شروع ہوتا ہے اور یہ طریق مَازِنِین سے مختصر راستہ ہے۔ اور زرقانی فرماتے ہیں: ضَبِّ رَفْعِ ضَادٍ وَتَشْدِيدِ اُیَّ ایک بستی ہے جو آجکل لوگوں کے دائیں جانب آتی ہے۔ ملا علی قاریؒ کی شرح لباب میں ہے: مستحب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کی اقتدا کرتے ہوئے ضَبِّ کے راستے عرفات کو چلے اور مَازِنِین کے راستے سے واپس آئے۔ مگر اکثر لوگوں نے ہمارے زمانے میں اس کو ترک کر دیا ہے۔ کیونکہ اس راستہ میں کانٹے بہت ہیں اور خوف کا غلبہ ہے۔ اور مَازِنِین عرفہ اور مزدلفہ کے مابین ایک سنگ گھاٹی کا نام ہے۔ اہل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہؓ تلبیہ کہتے تھے اور بعض تکبیر کہتے تھے۔ اور کسی پر تکبیر نہیں کی جاتی تھی جیسا کہ صحیحین میں ہے۔

پس وہاں آپ ایک قبہ میں فروکش ہوئے۔ جو مردہ نصب  
بَئِزۃ عرفات میں داخل ہے یا کہ نہیں؟ | کیا گیا تھا۔ اور آیا بَئِزۃ عرفات میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے؟ اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل میرے حاشیہ بدل میں ہے۔ چنانچہ بدل میں ہے کہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ یہ عرفات کے قریب ایک پہاڑ کا نام ہے جو عرفات میں داخل نہیں۔ اہل اور میرے حاشیہ میں ہے کہ نوویؒ اور زرقانی نے شرح مواہب میں یہی ذکر کیا ہے اور اکمال میں ابی کے کلام میں بھی یہی ظاہر ہے اور نوویؒ کی تہذیب اللغات میں ہے کہ یہ عرفات کے قریب ایک معروف جگہ ہے۔ اور شرح مہذب میں فرماتے ہیں: یہ عرفات کا حصہ نہیں۔ بلکہ عرفات کے قریب میں واقع ہے یہی قول صحیح ہے جس کی امام شافعیؒ نے تصریح کی ہے: حافظ فرماتے ہیں: یہ عرفات کے قریب ایک جگہ ہے جو بیرونِ حرم عرفات اور حرم کے کناروں کے مابین واقع ہے۔ عینیؒ میں بھی اسی طرح ہے۔ اور یہی مُغْنِی سے ظاہر ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: بَئِزۃ میں قیام کرے اور چاہے تو عرفات میں: لیکن باجی اور مردہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ عرفہ میں شامل ہے اور حنفیہ کی کتابوں سے ظاہر ہے کہ یہ عرفات میں شامل ہے۔ بلکہ فخر الدین زلیعی نے شرح کنز میں اور جمال الدین زلیعی نے تخریج ہدایہ میں اور ابن ہشام نے فتح القدر میں اس کی تصریح کی ہے۔ نیز رد المحتار میں بھی یہی ہے، اور عینیؒ میں اس کے خلاف اوپر گزر چکا ہے اور مجمع البحار میں ہے کہ:

حتی اذا زالت الشمس سارحتی اتی بطن الوادی فخطب خطبة عظيمة۔  
ترجمہ یہاں تک کہ جب زوال آفتاب ہوا تو روانہ ہوئے یہاں تک کہ بطن وادی میں پہنچے۔  
پس ایک عظیم الشان خطبہ دیا۔

یہ عرفات میں ایک پہاڑ ہے جس پر حرم کے بت رکھے جاتے تھے۔ اور قاموس میں ہے: یہ عرفات میں ایک جگہ ہے یا وہ پہاڑ ہے جس پر حرم کے بت رہتے تھے۔ مازین سے نکلو تو یہ تمہاری دائیں جانب آئیگا۔ اور یہی حضرات ابن عمر کی حدیث سے ظاہر ہے جو ابو داؤد باب الخروج الی عرفہ میں ان الفاظ سے مروی ہے: یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عرفہ پہنچے، پس نمرہ میں فروکش ہوئے۔ اور یہی قزو گاہ ہے امام کی جو اس جگہ عرفہ میں فروکش ہوئے۔

اور اجز میں ہے: باب وقوف بعرفہ میں ہے کہ: ناظرین کتب بطن عرفہ عرفات میں داخل ہے یا نہیں؟ حدیث کے لئے تین چیزوں کی تحقیق کی حاجت ہے کہ آیا وہ عرفہ میں داخل ہیں یا نہیں۔ ایک بطن عرفہ، دوسری نمرہ جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خیمہ نصب کیا گیا، تیسری عرفات کی مسجد، بعد ازاں بہت ہی تفصیل کے ساتھ ان پر بحث کی ہے۔ اگر تفصیل و تحقیق کا شوق ہو تو اجز کی مراجعت کرو۔ یہاں تک کہ جب زوال آفتاب ہوا تو اپنی ناقہ مبارک قصوا کو تیار کرنے کا حکم فرمایا۔ وہ تیار کی گئی تو اس پر سوار ہو کر روانہ ہوئے یہاں تک کہ بطن وادی میں پہنچے، جو سرزمین عرفہ کا حصہ ہے، الہدیٰ زرقانی اور مراقاة میں اسی طرح ہے، اور بدل میں حضرت جابرؓ کی حدیث طویل کے الفاظ: حتی اتی بطن الوادی کے تحت لکھا ہے کہ یہ عرفات میں ایک جگہ ہے جو عرفہ کہلاتی ہے، اور یہ عرفات کا حصہ نہیں بخلاف امام مالک کے کہ ان کے نزدیک یہ عرفات میں شامل ہے۔ اھ

اجز میں بڑی تفصیل سے بحث کی گئی ہے کہ عرفہ عرفات میں داخل ہے یا اس سے خارج؟ اور اس میں ہے کہ ائمہ اربعہ متفق ہیں کہ وقوف عرفہ وقوف عرفہ کی جگہ کافی نہیں البتہ امام مالک کا ایک مروج قول ہے کہ یہ بھی کافی ہے مگر اس پر دم لازم ہوگا، پس آپ نے سواری پر سے لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے ایک عظیم الشان خطبہ دیا۔ یہ ایک خطبہ فقہاء دو تھے؟ اس میں اختلاف ہے جو آگے آتا ہے۔

اجز میں اس سلسلہ پر تفصیل سے بحث کی ہے کہ آیا وقوف وقوف عرفات پیدل ہو یا سواری پر؟ عرفہ سواری پر افضل ہے یا پیدل؟ یاد دہانوں برابر میں؟ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ سواری پر افضل ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سواری پر وقوف کیا تھا نیز اس

مقام میں دعا اور گریہ و زاری میں مبالغہ مطلوب ہے اور سواری سے اس پر خوب مدد مل سکتی ہے۔ اور شافعیہ و حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ پیدل افضل ہے، اور امام شافعیؒ سے ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ دونوں مساوی ہیں تفصیل ادجز میں دیکھیے۔

دش، اس خطبے کا بیشتر حصہ سیرت ابن ہشام، ابن عربی کی "المحاضو" انحضرتؐ کا خطبہ عرفات | ابدایہ والنہایہ اور زرقانی شرح مواہب میں مذکور ہے اس خطبہ میں آپؐ نے ابن ربیعہ کے خون کے ساقط کرنے کا اعلان فرمایا، جیسا کہ مسلم اور ابو داؤد میں ہے۔ ربیعہ کے اس ٹکے کا نام ایسا تھا، مسلم اور ابو داؤد کی بعض روایات میں "ربیعہ کے خون" کا لفظ ہے۔ جسے ایک جماعت نے غلط قرار دیا ہے، مگر غلط کہنے کی ضرورت نہیں۔ ربیعہ ولی دم تھا۔ اس لئے اس کی طرف نسبت کرنا مستبعد نہیں۔ اس خطبہ میں جاہلی سود کے موقوف ہونے کا اعلان کیا۔ اور ارشاد فرمایا کہ سب پہلے عباس بن مطلب کا سود ساقط کیا جاتا ہے۔ چنانچہ وہ سب ساقط ہے۔ اس خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا: "خوب یاد رکھو کہ جاہلیت کی ایک ایک چیز میرے قدموں کے نیچے پامال ہے" اسی خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا: "اے لوگو! میرا خیال ہے کہ ہم اور تم اس مجلس میں پھر کبھی جمع نہیں ہوں گے" حضرت ابوامامہؓ کی حدیث کے الفاظ اس سے زیادہ واضح ہیں۔ مگر اس میں عوفہ کی تصریح نہیں، جیسا کہ کنز العمال میں ہے۔

رق، ام الفضل بنت حارث رضی اللہ عنہا میدان عرفات میں سواری پر آپؐ کا دودھ نوش فرمانا | نے دودھ کا ایک پیالہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی

خدمت میں بھیجا، جو آپؐ نے سب لوگوں کے سامنے اوٹ پر نوش فرمایا، تلخیص بدل میں یہاں بغیر اوٹ کے بجائے ناقہ کے لفظ کی تصویب کی ہے جس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اول قصہ میں آپؐ کا ناقہ قصور پر سوار ہونا مذکور ہے۔ لیکن ادجز میں موطا اور بخاری سے متعدد روایتیں نقل کی ہیں جن میں "بعیر" کا لفظ ہے،

ان کی تائید یہ ہے کہ لفظ بعیر نر اور مادہ دونوں پر اطلاق کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ امام راغب اور صاحب قاموس وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ اور نسائی کی روایت میں جمل کا لفظ بھی موقوف ہے ادجز میں یہ بھی ہے کہ "متعدد وجود سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے منافی نہیں کہ "چوپائوں کی پشتوں کو منبر بنانے سے احتراز کرو" (ابو داؤد) ایک وجہ یہ کہ نہی اس صورت پر محمول ہے جب کہ چوپائے کو مشقت لاحق ہو۔ یا یہ کہ عرف میں سواری کا مندوب ہونا اس ممانعت سے مستثنیٰ ہے "میرے نزدیک آؤجہ

جواب یہ ہے کہ یہ متنبی کے ذیل کے شعر کے قبیل سے ہے۔

لیت انا اذا ارتحلت الخیل وانا اذا نزلت الخیام

جب تو گھوڑوں پر سوار ہو تو کاش ران کی جگہ میں ہوتا۔ اور جب تو خیموں میں فروکش ہو تو کاش ران کی جگہ بھی میں ہوتا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سب کے سامنے ناقہ پر دو دو نوش فرمانا حاجی کیلئے سرفہ کے روزے کا حکم | اس امر کے اظہار کے لئے تھا کہ آپ کا روزہ نہیں، متعدد روایات میں

جو ابداً والنبایہ میں ذکر کی گئی ہیں۔ یوم عرفہ میں روزے کی ممانعت آئی ہے۔ اور اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف

ہے جس کی تفصیل اوجز میں ہے۔ امام شافعی اور امام مالک فرماتے ہیں کہ روزہ حاجی کے لئے سنت نہیں۔ امام

اسحاق فرماتے ہیں کہ اس کے لئے بھی سنت ہے۔ اور امام احمد فرماتے ہیں کہ اس کے لئے سنت ہے بشرطیکہ

ضعف نہ ہو۔ یہی حکم حنفیہ کے نزدیک ہے۔ اگر دعاؤں سے ضعف کا اندیشہ ہو تو ترک مستحب ہے اور

ایک قول یہ ہے کہ مکہ و منہج ہی ہے انتہی لمخصاً۔ حق جب خطبہ سے فارغ ہوئے تو بلالؓ کو حکم فرمایا

پس انہوں نے نماز کی اقامت کہی۔ یہ ابن جزم کا قول ہے جو وہم پر مبنی ہے اور صحیح یہ ہے کہ خطبہ کا مقام

عرفہ تھا جو موقف نہیں۔ اور دو دو پینے کا قصہ عرفہ کا ہے جو موقف ہے۔

عرفات کا خطبہ ایک ہے یا دو؟ حق اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی خطبہ دیا

تھا۔ دو خطبے نہیں تھے کہ ان کے درمیان میں بیٹھے مومن رشتہ داریہ میں ہے کہ امام دو خطبے پڑھے کیونکہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی کیا تھا۔ جمہور کے نزدیک جن میں حنفیہ شافعیہ اور مالکیہ بھی شامل ہیں۔

یہ دو خطبے ہیں، جیسا کہ اوجز میں ان کی فقہی کتابوں سے تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے۔ البتہ ابن قیمؒ کی گذشتہ

بالا عبارت کے علاوہ حنا بابہ کی کتابوں میں مجھے اس کی تصریح نہیں ملی۔ اور موقف کا یہ قول بھی اس کا مؤید

ہے کہ امام ایک خطبہ پڑھے پھر اذان کا حکم کرے، جیسا کہ اوجز میں ہے۔ تعجب ہے کہ علامہ مدنی مالکی

نے مالکیہ کا یہ قول کیسے نقل کر دیا کہ ان کے نزدیک ایک خطبہ ہے۔ حالانکہ ان کی فقہی کتابیں اس کے خلاف

ہیں؛ جیسا کہ اوجز میں ہے۔ خطبہ عرفات کے علاوہ حج کے جو دو خطبے اور ہیں ان میں ہمارے نزدیک

بھی ایک ہی خطبہ ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے۔ پوری بحث تلخیص بدل میں ہے۔ اسی میں یہ بھی ہے کہ

اس میں اختلاف ہے کہ یوم عرفہ کا خطبہ نماز کے بعد تھا؛ جیسا کہ امام مالکؒ سے منقول ہے۔ یا نماز سے پہلے

تھا؛ جیسا کہ جمہور کے نزدیک ہے اور امام مالک سے جو نماز کے بعد ہونا منقول ہے ان کی فقہی کتابوں

رَقَالَ فَلَمَّا اتَمَّهَا أَمْرٌ بِلَا فَاذَنْ فَصَلَّى الظُّهْرَ رَكَعَتَيْنِ وَالْعَصْرَ رَكَعَتَيْنِ۔

ترجمہ: (رق) پس جب خطبہ سے فارغ ہوئے تو بلال کو حکم دیا: پس انہوں نے اذان کہی۔

پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں اور عصر کی دو رکعتیں۔

کے خلاف ہے چنانچہ ان میں نماز سے قبل ہونے کی تصریح ہے اس سلسلہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں جو اختلاف ہے کہ خطبہ نماز سے پہلے ہوا تھا یا بعد میں، بذل میں اس کا جواب دیا گیا ہے کہ علماء کا عمل حدیث جابر پر ہے جس میں قبل نماز کی تصریح ہے، اور حدیث ابن عمر معلول ہے جیسا کہ بذل میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

رق: پس جب خطبہ سے فارغ ہوئے تو بلال کو حکم دیا پس انہوں نے اذان کہی۔ حافظ ابن قیمؒ نے ان لوگوں کی رائے کو وہم قرار دیا ہے جو اس کے قائل ہیں کہ اذان خطبہ سے پہلے یا خطبہ کے دوران ہوئی۔ ابن قیمؒ کے نزدیک مختار یہ ہے کہ اذان تمام خطبہ کے بعد ہوئی۔ اوجز میں ہے کہ موفق فرماتے ہیں: امام خطبہ دے، پھر اذان کا حکم کرے، پھر اتر کر نماز پڑھے۔ "اھ اور نو دہی اپنے مناسک میں لکھتے ہیں: جب سورج ڈھل جائے تو امام ظہر سے پہلے دو خطبے پڑھے، پس جب خطبہ ثانیہ کے لئے اٹھے تو مؤذن اذان شروع کرے۔ اور امام دوسرا خطبہ اتنا مختصر پڑھے کہ اُدھر مؤذن اذان سے فارغ ہو جائے ادھر امام خطبہ سے۔ اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے جس کی تفصیل اوجز ہے۔ چنانچہ بعض کا قول ہے کہ اذان خطبہ کے بعد ہو۔ بعض کہتے ہیں کہ دونوں خطبوں کے درمیان ہو، اور بعض کے قول کے مطابق اس وقت کہی جائے جب کہ امام خطبہ میں مشغول ہو، اور خفیہ کے نزدیک جب امام خطبہ کے لئے بیٹھے اس وقت اذان کہی جائے، اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ امام کے نکلنے سے پہلے اذان کہی جائے۔ اور ان سے ایک روایت یہ ہے کہ خطبہ کے بعد ہو۔ کذا فی الہدایہ، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں یہاں ابن حزمؒ کو وہم ہوا ہے، وہ کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ پڑھا۔ ائمہ اربعہ اس پر متفق ہیں کہ امام ظہر کی نماز پڑھے خواہ جمعہ کا دن ہو جیسا کہ اوجز میں مفصل ذکر کیا گیا ہے۔

اور اساتذہ ہی، عصر کی دو رکعتیں پڑھیں۔ وفتوں

عرفات میں اذان اقامت کی تعداد میں اختلاف نمازیں ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ ہوتیں۔ موفق فرماتے ہیں: خرقی کے اس قول سے کہ اگر اذان دے تو مضائقہ نہیں، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پہلی

نماز کے لئے اذان کہنے یا نہ کہنے کا اختیار ہے۔ امام احمد کا یہی قول ہے۔ مگر اذان کہنا بہتر ہے، امام شافعی اور اصحاب رائے کا یہی قول ہے امام مالک فرماتے ہیں کہ ہر نماز کیلئے اذان کہی جائے: اھ اور مسئلہ اقامت میں ناقلین مذاہب کا اختلاف ہے۔ اس مسئلہ میں عینی میں ناقل سے تحریف ہوئی ہے، اور مذاہب کی تفصیل حاشیہ ہدایہ میں نہایت سے نقل کی گئی ہے۔ اور اس میں علماء کے چھ مذاہب ذکر کئے گئے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ حنفیہ کا مسلک ایک اذان اور دو اقامتوں کا ہے۔ امام احمد کا راجح قول بھی یہی ہے، جیسا کہ المغنی میں ہے اور یہی امام شافعی کا مسلک ہے، نووی نے شرح مسلم میں اسکی تصریح کی ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: پہلی نماز کے لئے اذان کہے اور ہر ایک کے لئے اقامت کہے۔ اور ان دونوں کے درمیان تفریق نہ کرے۔ یہ تمام مسائل ہمارے ہاں متفق علیہ ہیں اور درودیر ہمالکی نے دو اذانوں اور دو اقامتوں کی تصریح کی، چنانچہ فرماتے ہیں: پھر خطبہ سے فارغ ہو تو ظہر کے لئے اذان و اقامت کہے، درانحالیکہ امام منبر پر ہو، جب اقامت سے فارغ ہو تو امام منبر سے اترے اور ظہر و عصر کو جمع کرے یا اس طور کہ عصر کے لئے الگ اذان و اقامت ہو، خلاصہ یہ کہ جمع عرفا میں ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایک اذان اور دو اقامتیں ہوں گی۔ اور بالیکہ کے نزدیک اذانیں اور دو اقامتیں۔ اس نماز میں اہل مکہ نے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار کی تھی، جو لوگ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے بعد فرمایا تھا کہ: اپنی نماز پوری کر لو، یہ وہم ہے کیونکہ یہ بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ میں فرمائی تھی: یہ بات الہدی میں شیخ ابن قیم نے کہی ہے اور ان سے پہلے ہی بات ان کے شیخ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے اپنے فتاویٰ میں کہی ہے، اور صاحب البدایہ والنہایہ نے اسی پر جزم کیا ہے، شیخ ابن قیم کہتے ہیں: اسی بنا پر علماء کا صحیح قول یہ ہے کہ اہل مکہ عرفات میں قصر اور جمع کریں گے۔ اور یہ اس امر کی واضح تردید ہے کہ سفر کسی معین مسافت یا معین ایام کے ساتھ محدود نہیں، اور نماز کے قصر میں مناسک حج اثر انداز نہیں، میں کہتا ہوں کہ شیخ ابن قیم کے کلام میں یہ بحث ہے کہ ابو داؤد و طیالسی کی روایت کے مطابق حضرت عمران بن حصین کی حدیث کے بعض طرق میں یہ الفاظ ہیں: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حنین اور طائف میں حاضر ہوا تو آپ دو رکعتیں پڑھ رہے تھے۔ پھر میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج و عمرہ کیا۔ (آپ نے دو رکعتیں ہی پڑھیں)، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اہل مکہ! تم اپنی نماز پوری کر لو ہم مسافر ہیں۔ پھر میں نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج و عمرہ کیا۔ انہوں نے دو رکعتیں

پڑھیں پھر (اسلام پھیرنے کے بعد) کہا: اپنی نماز پوری کر لو ہم مسافر ہیں۔ الخ اس حدیث میں اگرچہ منیٰ یا عرفہ کی تصریح نہیں رہتا، تاہم اتنی تصریح قیوہ وجود ہے کہ حج کے موقعہ پر بھی یہ ارشاد فرمایا تھا۔

منیٰ اور عرفات میں قصر و جمع کے سبب میں اختلاف | جمع کا سبب افعال حج میں یا سفر؟ ابن قیم کا میلان

اس طرف ہے کہ یہ دونوں سفر کی وجہ سے ہیں۔ لیکن ان کے نزدیک نہ کسی متبعین مسافت کی تحدید ہے نہ دنوں کی۔ اور میرے نزدیک یہی امام مالک کے قول کا حاصل ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔ اور وجہ میں اس پر مفصل بحث کی گئی ہے۔ اور ہمارے احناف کے نزدیک دونوں نمازوں کو جمع کرنے کا سبب افعال حج میں اور قصر کا سبب سفر ہے۔ اور جن میں ہے کہ: اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ اہل مکہ منیٰ میں پوری نماز پڑھیں گے یا قصر کریں گے، امام مالک فرماتے ہیں کہ مکہ میں پوری پڑھیں اور منیٰ میں قصر کریں۔ اسی طرح اہل منیٰ منیٰ میں پوری پڑھیں اور مکہ و عرفات میں قصر کریں۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ مقامات اس مسئلہ کے ساتھ مخصوص ہیں کیونکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ میں قصر پڑھی تو آپ کی اقتدار میں بلا امتیاز سب لوگوں نے نماز قصر پڑھی۔ یہ مسئلہ کہ اہل مکہ منیٰ میں قصر کریں گے حضرت ابن عمر وغیرہ اور امام افراعی اور اسحاق سے بھی منقول ہے یہ حضرات فرماتے ہیں کہ قصر ہی ان مقامات میں سنت ہے۔ منیٰ اور عرفات میں صرف وہ لوگ پوری نماز پڑھیں گے جو وہاں مقیم ہوں۔ امام ابوحنیفہ امام شافعی، امام احمد اور اکثر اہل علم اس کے قائل ہیں کہ اہل مکہ منیٰ اور عرفات میں قصر نہیں کریں گے کیونکہ مسافت سفر منقود ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اکثر شروح میں یہ بات زبان زد ہے کہ امام مالک کے نزدیک قصر افعال حج کی وجہ سے ہے سفر کی بنا پر نہیں۔ مگر یہ صحیح نہیں جیسا کہ اوپر میں مالکیہ کی فقہی کتابوں سے تفصیل نقل کی گئی ہے۔ اور حاشیہ لامع میں ہے: "اور میرے نزدیک اوجہ یہ ہے کہ قصر امام مالک کے نزدیک بھی سفر ہی کی وجہ سے ہے جیسا کہ خود امام مالک نے مؤطا میں تصریح کی ہے، وہ فرماتے: نماز یوم عرفہ میں ظہر ہی کی ہے مگر سفر کی وجہ سے کم ہو گئی۔ یہ امام مالک کی جانب سے صاف تصریح ہے۔ البتہ مکہ سے منیٰ، منیٰ سے عرفات، عرفات سے مزدلفہ، مزدلفہ سے منیٰ اور وہاں سے مکہ آنے جانے کو امام مالک سفر واحد سمجھتے ہیں، کیونکہ وہ احرام کی وجہ سے لازم ہے۔ ورنہ اگر قصر افعال حج کی وجہ سے ہوتا تو مکہ اور منیٰ کے حجاج اپنے وطن میں بھی قصر کرتے۔" اھ

یہ تمام بحث تو قصر کی تھی، رہا دونوں نمازوں کو جمع کرنا؛ سو وہ ہمارے احناف کے نزدیک بھی افعال حج کی وجہ سے ہے، البتہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کے لئے چند شرائط ہیں جن کی تفصیل حاشیہ لامع میں ذکر کی گئی ہے، اور بخاری میں ہے کہ ابن عمرؓ سے جب امام کے ساتھ نماز فوت ہو جاتی تب بھی جمع کرتے، شیخ لامع فرماتے ہیں: یہ ان کا اجتہاد تھا، اور ہمارے نزدیک جمع چند شرائط کے بغیر حوالہ نہ ملے، محل میں مذکور ہیں جائز نہیں۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ جمع بین الصلوٰتین اس قیاس کے خلاف ہے جو نص سے ثابت ہے، اور وہ ہے: حق تعالیٰ کا ارشاد: "ان الصلوٰۃ كانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً"۔ بے شک نماز مسلمانوں پر فرض ہے اور وقت کے ساتھ محدود ہے، لہذا دونوں نمازوں کا جمع کرنا مؤثر و نص تک ہی محدود ہے گا اور اس کا تعدیہ صحیح نہ ہوگا کہ منفرد وغیرہ کے حق میں بھی جائز ہو، جو مورد نص کے حکم میں نہیں: ۱۔

اور اس کے حاشیہ میں ہے: "پس اگر اس کو امام کے ساتھ نماز نہ ملے تو اپنی جگہ نماز پڑھے۔ حاصل یہ کہ منفرد بھی اسی طرح دونوں نمازوں کو جمع کرے جس طرح امام کے ساتھ جمع کرے گا۔ یہ امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ اور صاحبین کا قول ہے۔ اور امام ثوریؒ، امام نخعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ امام کے بغیر جمع کرنا صحیح نہیں: اور ہدایہ میں ہے کہ: جس شخص نے اپنی قیامگاہ میں تنہا نماز پڑھی، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ عصر کو اس کے وقت میں پڑھے۔ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ منفرد بھی دونوں نمازوں کو جمع کرے۔ کیونکہ دونوں نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا اس مقصد کے لئے جائز قرار دیا گیا ہے تاکہ وقوف کے لئے زیادہ وقت میسر آئے، اور منفرد بھی اس کا محتاج ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ وقت کی پابندی کا فرض ہونا نصوص سے ثابت ہے۔ لہذا اس کا ترک کرنا صرف اس صورت میں جائز ہوگا جس میں شریعت کا استثنائی حکم وارد ہو۔ اور وہ صرف امام کی معیت میں جماعت کے ساتھ جمع کرنے کی صورت میں وارد ہے۔ ۲۔ اور صاحب لباب نے جمع عرفات کی چھ شرطیں ذکر کی ہیں۔ ان میں سے بعض تو ہمارے ائمہ کے نزدیک متفق علیہ ہیں۔ اور بعض میں اختلاف ہے۔ میں نے حاشیہ لامع میں ان کو ذکر کر دیا ہے۔

فلما فرغ ركب حتى اتى الموقف، واستقبل القبلة، وهناك اقبل اهل نجد  
توجها: پس جب فارغ ہوئے تو سوار ہو کر موقف میں پہنچے۔ اور قبلہ کی طرف رخ کیا۔ اسی موقع پر اہل نجد آئے۔

پس جب نماز سے فارغ ہوئے تو قصوا اور پرواہ ہو کر  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وقوف عرفات | موقف میں پہنچے جبل حمت کے نیچے چٹانوں کے پاس  
وقوف فرمایا۔ زرقانی نے فحرات پر قصوا کے جائے قیام کو تفصیل سے لکھا ہے۔ نیز ابن عابدین اور حنبل  
شقاہ الغرام نے بھی خوب مفصل لکھا ہے۔ اور قبلہ کی طرف رخ کیا اور دعا و تضرع میں مشغول ہوئے۔  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقام پر جو دعائیں فرمائیں انہیں صاحب الہدایہ والنبایہ نے اور  
زرقانی نے شرح مواہب میں تفصیل سے نقل کیا ہے۔

اسی موقع پر اہل نجد کے کچھ لوگ آئے اور انہوں نے حج کے  
حج وقوف عرفہ کا نام ہے | بارے میں دریافت کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج (وقوف)  
عرفہ کا نام ہے الحجۃ کذا فی الہدی۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث معروف ہے جس کو ابو داؤد نسائی اور ترمذی  
وغیرہ نے روایت کیا ہے اس کی روایات کے الفاظ کا اختلاف بدل میں مفصل ذکر کیا ہے۔

اور اجز میں ہے کہ اس پر امت کا اجماع ہے کہ وقوف عرفہ  
وقوف عرفہ بالاجماع رکن ہے | رکن ہے اس کے بغیر حج پورا نہیں ہوتا۔ بہت سے شارحین  
حدیث اور تافلین مذہب نے اس پر اجماع نقل کیا ہے، اس مسئلہ میں علماء کے درمیان ذرا بھی  
اختلاف نہیں بجز اس کے جو امام رازیؒ نے حسن بصریؒ سے نقل کیا ہے کہ وقوف عرفہ واجب ہے  
اور اگر یہ فوت ہو جائے تو تمام حرم کا وقوف اس کے قائم مقام ہو سکتا ہے۔ اور دیگر تمام  
فقہاء نے اس کا انکار کیا ہے۔ اور ان کا اس پر اتفاق ہے کہ حج وقوف عرفہ کے  
بغیر ادا نہیں ہوگا۔

البتہ علماء کا اس سلسلہ میں چند مسائل میں اختلاف ہے۔ اول یہ  
وقوف عرفہ کا وقت | مسئلہ کہ عرفہ کا حدود اربعہ کیا ہے؟ اجز میں اس کو مفصل ذکر کیا ہے حرم  
یہ مسئلہ کہ وقوف عرفہ کا وقت کب تک ہے۔ اجز میں اس کی تفصیل ذکر کرنے کے بعد آخر میں  
لکھا ہے: اس سے معلوم ہوا ہوگا کہ فرض وقت کے اختلاف کا حاصل تین اقوال ہیں۔ اول، یوم

عرفہ کی صبح صادق سے یوم النحر کی صبح صادق تک یہ امام احمد کا قول ہے۔  
دوم شب یوم النحر۔ غروب سے طلوع صبح تک۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔  
سوم: یوم عرفہ کے روال سے یوم النحر کی صبح صادق تک۔ یہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا قول ہے اور بعض نے اس پر اجماع بھی نقل کیا ہے۔

اور وقت وجوب میں دو قول ہیں۔ اول رات اور دن کو جمع کرنا۔ خواہ ان دونوں کے کسی بھی وقت میں حاصل ہو۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔ جیسا کہ درویر نے تصریح کی ہے۔  
اور صاحب الروض المربع نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور نووی نے اپنے مناسک میں اسی کو ذکر کیا ہے۔

دوم حنفیہ اور عامہ حنابلہ کا قول ہے کہ جب دن کو وقوف کیا ہو تو اس کو مابعد غروب تک لمبا کرنا واجب ہے۔ ملا علی قاری اور الغنی وغیرہ نے اسی کو ذکر کیا ہے اور اگر دن کو وقوف کا اتفاق نہیں ہوا تو رات میں لمبا کرنا واجب نہیں۔

مخفی نہ رہے کہ مقام عرفات کو وقوف کے لئے منتخب  
وقوف عرفات کی حکمت کرنے کی رکعتیں ذکر کی گئی ہیں مگر سب سے بہتر حکمت اس  
ناکارہ کے نزدیک یہ ہے کہ عرفات ہی وہ جگہ ہے جہاں ”عہد الست“ ہوا تھا۔ چنانچہ مشکوٰۃ  
میں بروایت احمد حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا  
کہ ”اللہ تعالیٰ نے موضع نعمان یعنی عرفہ میں اولاد آدم سے عہد لیا۔“ الحارث۔ گویا وقوف عرفات کے  
ذریعہ وہ عہد یاد دلایا جاتا ہے۔ جو اسی جگہ اولاد آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے لیا گیا تھا۔  
یہاں اس بات پر تنبیہ کرنا بھی مناسب ہے کہ  
عرفات کے علاوہ کسی اور جگہ عرفہ منانا ہمارے نزدیک تعریف مکروہ ہے و تعریف سے مراد

یہ ہے کہ جس طرح عرفہ کے دن حجاج وقوف عرفہ کرتے ہیں۔ ان کی نقل اتارنے کے لئے دوسرے لوگ  
بھی اپنی بستی سے نکل کر کسی کھلے میدان میں جمع ہوں، جیسا کہ فقہ حنفی میں تصریح ہے، اور مالکیہ کے  
نزدیک اس میں کوئی مضائقہ نہیں، جیسا کہ الدسوقی میں ہے۔ اور شرح مہذب میں ہے کہ غیر عرفات میں  
عرفہ منانے میں سلف کا اختلاف ہے، اثرم کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد بن حنبلؓ سے اس کے بارے میں

وهناك استجيب دعاء المغفرة فيما عدا المظالم، وهناك سقط رجل عن راحلته فما  
ترجمہ: اور اس جگہ باہمی حق تلفیوں کے ماسوا میں دعائے مغفرت قبول ہوئی۔ اور اسی جگہ ایک  
آدمی اپنی سواری سے گر کر جان بحق ہو گیا۔

دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: میں امید کرتا ہوں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا۔ اور حسن، ثابت اور ان  
کے علاوہ کئی حضرات یہ عمل کیا کرتے تھے کہ وہ عرفہ کے دن مسجد میں جمع ہو جاتے تھے۔ اور ایک جماعت  
نے جن میں نافع بنی، حماد اور مالک بن انس وغیرہ شامل ہیں، اس کو مکہ و قریہ دیا ہے اور ابو بکر طروشی  
مالکی نے بدعات منکرہ پر ایک کتاب لکھی ہے اور ان بدعات میں اس تعریف کو بھی ذکر کیا ہے۔

اور اس جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمت  
باہمی حق تلفیوں کے ماسوا میں دعائے مغفرت کا قبول ہونا کے لئے دعائے مغفرت فرمائی چنانچہ انسانوں کی،  
باہمی حق تلفیوں کے ماسوا میں دعا کی، دعائے مغفرت قبول ہوئی، جیسا کہ انھیں البدایہ والنہایہ۔ اور  
زرقانی کی شرح مواہب میں ہے اور مزدلفہ میں حقوق کے بارے میں بھی دعا قبول ہوئی جیسا کہ آگے مفصل  
آتا ہے۔

اور اسی جگہ مسلمانوں میں سے ایک آدمی جس کا نام غیر معروف  
عرفات میں ایک حاجی کا انتقال ہے، بحالت احرام اپنی سواری سے گر کر جان بحق ہو گیا آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ اس کو احرام کی دونوں چادروں میں دفن کیا جائے۔ یہ حدیث تمام  
کتابوں میں معروف ہے۔ اس قصہ سے کئی احکام ثابت ہوتے ہیں جن میں سے بارہ حکم حافظہ نے  
تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔ ان میں سے دو مسئلے معروف ہیں اول یہ کہ محرم کے لئے چہرے کا ڈھانکنا  
مختلف فیہ ہے۔ امام شافعی اور ایک روایت میں امام احمد اس کو جائز کہتے ہیں۔ اور امام مالک،  
امام ابو حنیفہ اور ایک روایت میں امام احمد اس کو ممنوع قرار دیتے ہیں۔ یہاں ایک تیسرا مذاہب  
ہے کہ اگر زندہ ہو تو ڈھانکنا جائز ہے اور مر جائے تو ناجائز۔ یہ ابن حزم کا قول ہے۔  
میں کہتا ہوں کہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ زندہ کے لئے جائز نہیں اور مرنے کے بعد جائز ہے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ موت کے بعد احرام باقی رہتا  
موت کے بعد احرام باقی رہتا ہے یا نہیں؟ ہے یا نہیں؟ چنانچہ امام شافعی اور امام احمد نزدیک  
موت کے بعد احرام باقی رہتا ہے۔ اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک موت احرام ختم ہو جاتا ہے۔

شیخ قدس سرہ نے کوکبِ دُرّی میں اس مسئلہ پر بہت عمدہ اور لطیف کلام کیا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: اس مسئلہ میں علماء نے اختلاف کیا ہے، بعض حضرات بشمول امام شافعیؒ، فرماتے ہیں کہ اس کا احرام باقی رہتا ہے اور بعض حضرات جن میں حضرت امام بھی شامل ہیں۔ فرماتے ہیں کہ موت سے احرام پورا رہو کر ختم ہو جاتا ہے، امام شافعیؒ اور ان کے موافقین کا استدلال اس حدیث سے ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا منہ ڈھانکنے کی ممانعت فرمائی اور اس کی علت یہ بیان فرمائی کہ وہ قیامت کے دن تلبیہ تہلیل کہتا ہوا اٹھے گا۔ اور امام صاحبؒ اور ان کے موافقین فرماتے ہیں کہ دنیوی احکام کے اعتبار سے اس کا احرام منقطع ہو چکا، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جب آدمی مرجا تا ہے تو اس کا عمل ختم ہو جاتا ہے۔ ماسوا میں چیزوں کے، صدقہ جاریہ، یا ایسا عمل جس سے نفع اٹھایا جائے، یا نیک اولاد جو اس کے لئے دعا کرے، یہ ارشاد نبویؐ اپنے عموم کے اعتبار سے محرم کو بھی شامل ہے۔ رہا یہ واقعہ تو اس کی وجہ یہ نہیں کہ احرام ختم نہیں ہوتا، بلکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ یہ ان صاحب کی خصوصیت ہو۔ اس بات کی تائید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہوتی ہے جو اسی حدیث میں وارد ہے جس سے یہ حضرات استدلال کرتے ہیں۔ یعنی آپؐ نے ارشاد فرمایا: اس کو پانی اور بیری کے پتوں سے غسل دو۔ چونکہ بیری کے پتے میل کچیل کو صاف کرتے ہیں، سر کی جوڑوں کو مارتے اور بالوں کو نرم کرتے ہیں اس لئے ان کا استعمال محرم کے لئے ممنوع ہے، جب کہ ان صاحب کو اس سے غسل دینے کا حکم فرمایا ہے۔ رہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی کہ: وہ قیامت کے دن تلبیہ پڑھتے ہوئے اٹھے گا۔ اس سے ان حضرات نے یہ سمجھا ہے کہ اس جملہ میں اس کا سر نہ ڈھکنے کی علت بیان فرمائی ہے یعنی اس کے احرام کا باقی ہونا۔ مگر یہ ظاہر نہیں، نہ ان کے پاس اس کی کوئی دلیل ہے، بلکہ اس میں نا تعقیب کے لئے ہے جو صرف ایک فضیلت کو بیان کرنے کے لئے لائی گئی ہے۔ اور اس جملہ سے ان صاحب کی نیز ہر اس شخص کی فضیلت بیان کرنا مقصود ہے جو کسی نیک عمل کی حالت میں مرجائے کہ وہ اسی حالت میں اٹھایا جائے گا گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو نیکیاں جمع کرنے اور گناہوں سے پرہیز کرنے کی ترغیب دی۔ کیونکہ کسی کو کچھ معلوم نہیں کہ وہ کس وقت لقمہ اجل اور نشانہ حوادث بن جائے۔ اور یہ تو سب کو مستمم ہے کہ لوگ جن احوال و اعمال میں مرے ہوں گے قیامت کے دن انہیں حالات میں اٹھیں گے۔ اس صورت میں اس شخص کا قیامت کے دن تلبیہ کہتے ہوئے اٹھنا منہ کے نہ ڈھانکنے پر موقوف نہیں، بلکہ ہر دو صورت

وہناك نزلت علیہ الیوم املت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم  
الاسلام دیناً

ترجمہ: اور اسی جگہ پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوئی: الیوم املت الخ یعنی آج کے دن تمہارے  
لئے تمہارے دین کو میں نے کامل کر دیا۔ اور میں نے تم پر اپنا انعام تمام کر دیا اور میں نے اسلام کو تمہارا دین  
بننے کے لئے پسند کر لیا۔ (ترجمہ حضرت تھانویؒ)

میں وہ بلبلیہ کہتے ہوئے اٹھے گا۔ دیکھئے ایک شخص کا انتقال سجدہ کی حالت میں ہو جاتا ہے تو وہ قیامت  
میں سجدتِ سجدہ اٹھے گا۔ کیا ہمارے لئے جائز ہو گا کہ ہم اسے قبر میں نہ لٹائیں کیونکہ اسے سجدہ کی  
حالت میں اٹھنا ہے؟ اس لئے کیا اسے اسی حالت میں رکھ دیا جائے گا؟ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔ پس  
اسی طرح محل متنازع فیہ میں سمجھنا چاہیئے، حاصل یہ کہ احکام دنیویہ کو آخرت کے احکام پر قیاس نہیں  
کیا جاسکتا۔ اس لئے یہ شخصی واقعہ اس قاعدہ کلیہ کو دفع نہیں کر سکتا، جب کہ اس میں دیگر احتمالات  
بھی ہیں۔ جن کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ انتہی۔

(رق) اور اسی جگہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت

آیت: الیوم املت لکم دینکم کا نازل ہونا | نازل ہوئی: الیوم املت الخ یعنی آج کے دن

تمہارے لئے تمہارے دین کو میں نے کامل کر دیا۔ اور میں نے تم پر انعام تمام کر دیا۔ اور میں نے اسلام  
کو تمہارا دین بننے کے لئے پسند کر لیا۔ (ترجمہ حضرت تھانویؒ) اس آیت کے نازل ہونے پر ناقدہ بیٹھ گئی۔  
کذا فی النجیس، اور بوجہ المحافل میں ہے کہ اس آیت کا نزول جمعہ کے دن عصر کے بعد ہوا۔ اس وقت نبی  
کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ناقہ عضبار پر عرفات میں وقوف فرما تھے۔ نزولِ آیت کے وقت قریب تھا کہ  
شدتِ ثقل کی وجہ سے اس کی ٹانگیں ٹوٹ جائیں۔ اس لئے ناقہ نے گھٹنے ٹیک دیئے۔ صحیح بخاری میں  
طارق بن شہاب سے روایت ہے کہ یہود نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ تم ایک آیت پڑھتے ہو اگر وہ ہمارے  
لوگوں میں نازل ہوئی ہوتی تو ہم اس دے کے نازل ہونے کے دن کو عید بنا لیتے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے  
خوب معلوم ہے کہ وہ کس جگہ نازل ہوئی؟ کب نازل ہوئی؟ اور اس کے نزول کے وقت آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم کہاں تشریف فرما تھے؟ یہ آیت جمعہ کے دن نازل ہوئی اور اللہ! میں اس وقت عرفہ  
میں تھا۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ جمعہ کا دن تھا۔ اور اس میں پانچ عیدیں جمع تھیں، جمعہ، عرفہ،

فلما غربت الشمس افاض من عرفة

توجہ: پس جب آفتاب غروب ہوا تو عرفات سے چلے۔

عیدِ یہود، عیدِ نصاریٰ، عیدِ مجوس۔ تمام اہل ملل کی عیدیں نہ اس سے پہلے کبھی جمع ہوئیں نہ اس کے بعد۔  
اس آیت کے نازل ہونے پر حضرت عمرؓ کا رونا۔ یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ رونے لگے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رونے کا سبب دریافت کیا تو عرض کیا: "رونا تو اس کا ہے کہ اب تک تو ہمارے دین میں ترقی و اضافہ ہو رہا تھا۔ لیکن اب وہ کامل ہو چکا اور قدرتی بات ہے کہ جب کوئی چیز حد کمال کو پہنچ جاتی ہے تو دہر کمانے لگتا ہے (مطابق) اس میں کمی اور تنزل شروع ہو جاتا ہے۔ آپ نے فرمایا سچ کہتے ہو" اس آیت کے بعد حلال و حرام اور فرائض و احکام کی کوئی آیت نازل نہیں ہوئی۔ اور اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکیاسی دن اس عالم فانی میں رہے۔ یہ آیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے گویا پیغام وصال تھا۔ اصر

پس جب آفتاب غروب ہوا، اور اچھی طرح غروب ہو گیا، تو عرفات سے چلے۔

عرفات سے روانگی کا وقت  
موافق فرماتے ہیں: اگر کوئی شخص غروب سے پہلے چل پڑے تو جماعت فقہار کے قول میں اس کا حج صحیح ہے۔ البتہ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اس کا حج نہیں ہوا، ابی عبد اللہؒ فرماتے ہیں کہ فقہاء مصر میں سے کسی کا ہمیں علم نہیں جو امام مالکؒ کے قول کا قائل ہو۔  
موفق آگے لکھتے ہیں: جو شخص غروب سے پہلے چل پڑے اکثر اہل غروب سے پہلے عرفات سے چلنا

علم کے نزدیک اس پر دم لازم ہے۔ امام شافعیؒ، اصحاب رائے اور ان کے متبعین کا یہی مذہب ہے۔ "نیز وہ فرماتے ہیں: لوگوں کو امام سے پہلے چلنا مناسب نہیں۔ امام احمد کا قول ہے کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ کوئی شخص امام سے پہلے جائے، ان سے دنیا کیا گیا کہ ایک شخص غروب کے بعد امام سے پہلے چل دیتا ہے تو فرمایا کہ میں نے کسی عالم کو نہیں پایا کہ وہ اس معاملہ میں نرمی کرتا ہو، سب ہی سختی کرتے ہیں۔ ہمارا حنفیہ کا مسلک جیسا کہ انکی کتابوں میں ہے کہ اگر کوئی شخص غروب آفتاب سے پہلے حدود عرفہ سے نکل جائے تو اس کے دمہ دم لازم ہے، کیونکہ بعد غروب تک عرفہ میں ٹھہرنا واجب ہے۔ جیسا کہ عنقریب گذرا۔ اور شرح کباب

من طریق المأزمین۔

توجہ: ماؤزمین کے راستے سے۔

میں مزدلفہ سے منیٰ کی طرف چلنے کے بیان میں ہے: ”حاصل یہ کہ مزدلفہ سے امام کے ساتھ چلنا سنت ہے۔ بخلاف عرفہ کے، کہ وہاں سے امام کے ساتھ چلنا واجب ہے۔“

باقی رہا نماز مغرب کا مسئلہ: تو موفق  
مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب کی نماز پڑھنے کا حکم | فرماتے ہیں: ”جو شخص عرفہ سے چلے اس کے

لئے سنت یہ ہے کہ مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب نہ پڑھے اور مزدلفہ پہنچ کر مغرب و عشاء کو جمع کرے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔“ کذا فی الاوجز۔ اور ”باب النزول بین عرفہ والمزدلفہ“ کے ذیل میں حافظ نقل کرتے ہیں کہ: ”حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ”نماز نہیں مگر مزدلفہ میں“ اور کوفیین اور ابن قاسم سے منقول ہے کہ اگر کسی نے مزدلفہ سے پہلے پڑھ لی تو عادیہ واجب ہے۔ اور امام احمدؒ سے مروی ہے کہ اگر پڑھ لی تو صحیح ہوگی۔ امام ابو یوسفؒ اور جہور کا یہی قول ہے۔“ اور اوجز میں ہے کہ مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب پڑھ لی اور مغرب و عشاء کو جمع نہیں کیا تو اس نے سنت کے خلاف کیا مگر نماز صحیح ہوگی۔ یہ امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، امام اسحاقؒ اور ابو یوسفؒ کا قول ہے، اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ثوریؒ فرماتے ہیں کہ نماز صحیح نہیں ہوگی۔ پوری تفصیل اوجز میں ہے۔ اور حنفیہ کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”نماز تمہارے آگے ہے جو عنقریب آتا ہے۔“

عرفات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی واپسی، مأزمین کے راستے

مأزمین کا راستہ | سے (مہولی) شرح لباب کے حوالے سے پہلے گزر چکا ہے۔ کہ عرفہ کی طرف

”ضَبَّ“ کے راستے سے جانا اور وہاں سے ”مأزمین“ کے راستے سے واپس آنا مستحب ہے۔ زرقانی کہتے ہیں کہ: ”ما زمان بیم کا فتح، ہنرہ کا سکون، ناکا کسرہ۔ اس کے بعد بیم مفتوح۔ پھر نون ثمنیہ

عرفہ اور مزدلفہ کے مابین ایک معروف جگہ ہے۔“ نو دہی شرح جناب میں فرماتے ہیں: ”مزدلفہ کی طرف جانے میں ”مأزمین“ کا راستہ سنت ہے۔ جیسا کہ امام شافعیؒ نے تصریح کی ہے، ضَبَّ کا راستہ سنت نہیں۔“ اہمقر

وارد فاسامۃ بن زید و نزل فی اثناء الطریق فبال۔

ترجمہ: اور اسامہ بن زید کو اپنے پیچھے سوار کیا۔ اور اثناء راہ میں سواری سے اتر کر پیشاب کیا۔

(رق) اسی طرح عیدین میں راستہ بدلنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی (شیخ امام بخاریؒ) نے اس پر یہ عنوان قائم کیا ہے: "باب من خالف الطریق اذا جمع یوم العید" حاشیہ لامع میں اس پر مبسوط کلام کیا ہے۔ اور اس میں بحوالہ حافظ اس کی حکمت میں بیس سے زیادہ اقوال نقل کئے ہیں۔ نقل کئے ہیں۔

اور اسامہ بن زید کو اپنے پیچھے سوار کیا۔ اور نہایت سکون سے روانہ ہوئے۔ ناکہ کی مہار کھینچ رکھی تھی۔ تاکہ وہ تیز نہ چلے۔ یہاں تک کہ اس کا سر کچاڑے کے اگلے حصہ سے لگ جاتا تھا۔ آپؐ کی سواری متوسط رفتار سے چل رہی تھی۔ کسی جگہ راستہ کشادہ ہوتا تو اس کی رفتار قدرے تیز کر دیتے۔ اور کہیں ٹیلا آتا تو اس کی مہار ڈھیلی چھوڑ دیتے۔ تاکہ اس کے لئے چڑھائی آسان ہو۔

لوگ دائیں بائیں اونٹوں کو دوڑا رہے تھے۔ آپ صلی اللہ  
آنحضرتؐ کا ارشاد علیکم السکینۃ علیہ وسلم ان کی طرف التفات فرماتے اور ہاتھ اشارہ کرتے ہوئے ارشاد فرماتے: "لوگو! سکون اور وقار کو لازم پکڑو" یہ ترمذی کی روایت ہے اور ابو داؤد کی روایت میں "لا یلتفت الیہم" کے لفظ ہیں یعنی آپؐ لوگوں کی طرف التفات نہیں فرماتے تھے۔ شیخ نے بدل میں ابو داؤد کی روایت کو وہم قرار دیا ہے۔ کیونکہ اکثر روایات "نہیں" کے لفظ سے خالی ہیں اور اگر یہ لفظ صحیح ہو تو اس کی توجہ یہ ہوگی کہ بعض اوقات التفات فرماتے تھے، اور بعض اوقات التفات نہیں کرتے تھے۔ ابو الطیب شراح ترمذی، محب طبری سے نقل کرتے ہیں کہ ترمذی کی روایت زیادہ صحیح ہے۔ جس میں لا کا لفظ نہیں میرے والد نور اللہ مرقدہ نے حضرت امام ربانی کی تقریر ابو داؤد میں لکھا ہے کہ: "صرف چہرہ انور کے ساتھ التفات فرماتے تھے۔ پورے جسم کے ساتھ نہیں"۔

اور اثناء راہ میں سواری سے اتر کر پیشاب کیا۔ اور

اثناء راہ میں پیشاب کے لئے اترنا اور  
دو حدیثوں میں تعارض کا حل،  
اور جن میں ہے کہ اس پر یہ اشکال ہے کہ ابو داؤد اور مسند احمد  
میں حضرت شریف سے مروی ہے کہ سعفات سے واپسی میں

## و توضع

ترجمہ: اور وضو کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ پس آپ کے قدم مبارک زمین پر نہیں لگے۔ یہاں تک کہ آپ مزدلفہ پہنچ گئے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ اس سے مقصود اس امر کا بیان کرنا ہے کہ عرفات سے مزدلفہ تک کا سفر سواری پر ہوا، لہذا اتر کر وضو کرنے کی روایت اس کے خلاف نہیں ہے۔ ائمہ حاصل یہ کہ عرفات سے مزدلفہ تک کی مسافت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوار ہونے کو خوب مبالغہ سے بیان کرنا مقصود ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ساری مسافت سواری پر طے کی۔ اور پیدل نہیں چلے۔ یہ مطلب نہیں کہ آپ سواری سے اترے ہی نہیں۔ لہذا یہ حدیث، حدیث اسامہ کے معارض نہیں۔ صاحب عون المعبود نے یہ جواب دیا ہے کہ حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روایف تھے اس لئے ان کی حدیث کو ترجیح ہے۔ مگر یہ جواب بعید ہے کیونکہ حضرت ثمرینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں تصریح ہے کہ وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ لہذا یہاں ایک دوسرے پر ترجیح ممکن نہیں۔ کذا افادہ الشیخ فی البذل۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اثنادراہ میں سواری سے اترنا مزدلفہ سے پیچھے شعب الایسرہ کے پاس ہوا تھا۔ جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے، اتر قافی فرماتے ہیں یہ شعب اذاخر ہے، اذاخر ہمزہ اور ذال مفتوح پھر الف اور فار مکسورہ، پھر راز جو انزمین کے درمیان رستے کی بائیں جانب ایک جگہ ہے۔ ائمہ یہ امر ادیعنی خلفائے بنو امیہ کی فرود گاہ تھی، کیونکہ وہ یہاں اترتے اور مغرب کی نماز پڑھا کرتے تھے۔ حافظ فرماتے ہیں کہ الفا کہی نے حضرت عکرمہ سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ کو پیشاب گاہ بنایا تھا، اور تم نے اس کو نماز گاہ بنالیا ہے۔ گویا ان لوگوں پر اعتراض کرنا مقصود ہے جو جمع بین الصلوٰۃین کو ترک کرتے تھے، اور ابو داؤد کی روایت میں حضرت اسامہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ہم اس گھاٹی میں آئے جس میں نزول شب کے لئے لوگ اونٹ بٹھاتے ہیں۔ (المحدث)

اور ہلکا پھلکا وضو کیا۔ اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں: اور وضو میں اسباغ نہیں فرمایا۔ ابو داؤد کے لفظ یہ ہیں: پس ایسا وضو کیا جس میں زیادہ مبالغہ نہیں تھا، اور جز میں اس پر بڑی تفصیل سے

کلام کیا ہے کہ اس سے مراد وضو شرعی ہے یا بعض اعضاء کے اعتبار سے وضو لغوی، یا استنجا؟ زیادہ مناسب یہ ہے کہ وضو شرعی مراد لیا جائے۔ کیونکہ لغوی وضو کو وضو خفیف نہیں بلکہ وضو ناقص کہا جاتا ہے۔ اور استنجا بھی مراد نہیں ہو سکتا کیونکہ حضرت اسامہ کا یہ ارشاد کہ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پانی ڈالا اس مراد کے منافی ہے، اور ابن عبد اللہ کا یہ اعتراض لازم نہیں آتا کہ ایک نماز کے لئے دو مرتبہ وضو مشروع نہیں۔ کیونکہ دوبارہ وضو نئے حدث کی وجہ سے کیا ہو گا۔ نیز یہ بھی متفق علیہ نہیں کہ نیا وضو صرف اسی شخص کے لئے مشروع ہے جو پہلے وضو سے فرض یا نفل نماز ادا کر چکا ہو۔ پہلا وضو اپنے محض اس لئے کیا تھا کہ طہارت کا سلسلہ ٹوٹنے نہ پائے۔ بالخصوص اس حالت میں تو بقاء طہارت بہت ہی اہم تھی۔ کیونکہ ذکر الہی کی ضرورت بہت زیادہ تھی۔ اور ہلکا وضو اس لئے کیا کیونکہ پانی اس موقع پر کم تھا، الی آخر یا بسط فی الاوجز۔

فائدہ: حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ جس پانی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آب زمزم سے وضو اس موقع پر وضو کیا تھا، وہ ماہ زمزم تھا۔ جیسا کہ عبد اللہ بن احمد نے زوائد میں احمد میں حضرت علیؓ سے بسند حسن نقل کیا ہے، اس سے ان لوگوں کی تردید ہو جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ ماہ زمزم کا استعمال پینے کے علاوہ ممنوع ہے۔ ابن حجر شرح مناسک میں لکھتے ہیں کہ بعض لوگوں نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا تو ہے مگر جب تک یہ ثابت نہیں ہو جاتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی موجود تھا مگر اس کے باوجود آپ نے زمزم سے وضو کیا تب تک یہ استدلال قائم نہیں۔ ورنہ یہ احتمال بھی ہے کہ آپ کا آب زمزم سے وضو کرنا اس لئے تھا کہ اس کے علاوہ اور کوئی پانی آپ کے پاس نہ تھا۔ اس لئے اسی سے وضو کرنا پڑا، میں کہتا ہوں کہ علاوہ انہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے استعمال پر دوسروں کے استعمال کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ بالخصوص جب کہ آپ کے فضائل کی طہارت کا قول راجح قرار دیا گیا ہے۔ درختار میں ہے: ”زمزم سے استنجا مکروہ ہے غسل مکروہ نہیں“ نیز درختار میں ہے کہ ماہ مطلق اور ماہ زمزم سے رفع حدث کرنا بلا کراہت جائز ہے۔ امام احمد سے روایت ہے کہ مکروہ ہے، ابی عابدین فرماتے ہیں: پہلے قول سے استفاد ہوتا ہے کہ نفی کراہت رفع حدث سے مخصوص ہے۔ ازالہ نجاست کا حکم نہیں۔ پوری تفصیل اوجز میں ہے۔ اور شرح کتاب میں ہے: ”ماہ زمزم بکثرت پینا مستحب ہے اور زمزم میں نظر کرنا عبادت ہے۔ اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ماہ زمزم سے وضو اور غسل بلا کراہت جائز ہے البتہ امام احمدؒ کا اس میں احتیاط

فَقَالَ اسَامَةُ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْمَصْلَى اِمَامَكَ - ثُمَّ سَارَ فَاتَى الْمَزْدَلِفَةَ  
تَرْجُمَةً: حضرت اسامہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! نماز؟ فرمایا: نماز کی جگہ تمہارے آگے ہے: پھر روانہ ہوئے۔  
مزدلفہ پہنچے

ہے اور مسح، غسل اور تجدید وضو کے لئے زمزم کا استعمال بمقصد تبرک ہونا چاہیے۔ اور صرف پاک چیز پر  
اسے استعمال کیا جائے۔ اس لئے ناپاک کپڑا دھونا، غسل جنابت کرنا۔ اور بے وضو کا وضو کرنا، یا کسی ناپاک  
جگہ میں اس کو استعمال کرنا اچھا نہیں۔ اور اس سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔ بلکہ بعض علماء نے اس کو حرام کہا ہے۔  
اور کہا جاتا ہے کہ بعض لوگوں نے اس سے استنجا کیا تو بواسیر کا مرض پیدا ہو گیا: انتہی مختصراً  
نوٹ: شرح منہب میں فرماتے ہیں: پس جمہور کا مذہب: ہمارے مذہب کی طرح یہ ہے کہ اس سے غسل  
اور وضو مکروہ نہیں۔ امام احمد سے ایک روایت ہے کہ مکروہ ہے: معنی نے دونوں روایتوں کو نقل کر کے  
جواز کو ترجیح دی ہے۔ اور دلیل یہ پیش کی ہے کہ اس کا شرف اس کے استعمال کی کراہت کا موجب نہیں۔  
جیسا کہ اس پانی کا استعمال مکروہ نہیں جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ ڈالے ہوں یا اس سے  
غسل فرمایا ہو:

حضرت اسامہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! نماز؟ فرمایا: نماز کی جگہ تمہارے آگے ہے: اور جہیں  
ہے کہ ناجی فرماتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ: نماز کی جگہ تمہارے آگے ہے: اس کا تقاضا  
یہ ہے کہ نماز کا یہ وقت نہیں۔ یا نماز کی جگہ نہیں: یا اتفاق سے دونوں چیزیں و ہاں جمع ہو گئی ہوں۔  
امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ مزدلفہ پہنچ جائے۔ اور امام مالک نے اس مسئلہ پر  
اسی ارشاد نبویؐ سے استدلال کیا ہے۔ ابن حبیب کہتے ہیں کہ جس نے مزدلفہ سے قبل بلا غرض نماز پڑھ  
لی اس کا اعادہ کرے۔ اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے: الخ

پھر آپؐ سواری پر روانہ ہوئے، مزدلفہ پہنچے، زرقانی  
مزدلفہ پہنچنا، اور مزدلفہ کی وجہ تسمیہ | شرح مواہب میں لکھتے ہیں کہ: یہ عرفات و منیٰ کے درمیان ایک  
جگہ ہے جو سب کی سب حدود حرم کے اندر ہے۔ اس کا نام جمع، بھی ہے۔ بفتح جیم و سکون میم۔ یا تو: سوجہ  
سے کہ حضرت آدمؑ حضرت حوا علیہما السلام کے ساتھ اس جگہ جمع ہوئے اور ان کے قریب گئے۔ یا بقول  
بعض اس لئے کہ یہاں دو نمازیں جمع کی جاتی ہیں۔ یا بقول بعض اس لئے کہ لوگ یہاں جمع ہوتے ہیں اور

## فتوٰۃ فصلی المغرب

ترجمہ : پس وضو کیا اور مغرب کی نماز پڑھی

یہاں ٹھہر کر اللہ تعالیٰ کا قرب و ازدلاف حاصل کرتے ہیں۔ اس لئے اس کا نام مزدلفہ ہوا، حافظ اس پر اضافہ فرماتے ہیں کہ یا اس لئے کہ لوگ منیٰ کے قریب ہو جاتے ہیں۔ یا اس لئے اس میں رات کے ہر زلفہ (حصہ) میں نزول ہوتا ہے۔ یا اس لئے کہ یہ حق تعالیٰ کے یہاں قرب و منزلت (کا ذریعہ) ہے۔ پس نماز کا وضو کیا۔ بخاری و مسلم کے الفاظ یہ ہیں: پس جب مزدلفہ پہنچے تو سواری سے اترے پس وضو کیا، اور خوب کامل وضو کیا، اور اجز میں ہے کہ احتمال ہے کہ محض وضو کی تجدید کی ہو۔ یا حدث لاحق ہونے کی بنا پر وضو کیا ہو، اور پھر مؤذن کو حکم دیا چنانچہ اذان ہوئی اور آپ نے کچادے اتارنے اور اونٹ بٹھانے سے پہلے نماز مغرب ادا کی۔

راج قول کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تسلیما نے اس وقت  
**آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کے**  
**بعد کھانا تناول فرمایا یا نہیں؟**  
 کیا ہے۔ اور اسی میں ہے کہ باجی فرماتے ہیں: ابن مسعود رضی اللہ  
 عنہ کی روایت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد کھانا تناول فرمایا۔ حنفیہ میں سے  
 صاحب ہدایہ وغیرہ نے اس کی موافقت کی ہے، لیکن شراح ہدایہ نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ یہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً مروی نہیں بلکہ خود حضرت ابن مسعود کے عمل سے ثابت ہے۔ حافظ درایم میں فرماتے  
 ہیں: یہ حدیث کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شام کا کھانا کھایا۔ مجھے صراحۃً مرفوع نہیں ملی، البتہ بخاری تفسیر  
 میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اپنا عمل مذکور ہے، جس میں یہ مذکور ہے کہ جب صبح صادق ہوئی تو انہوں نے  
 فجر کی نماز پڑھی۔ اور اسی روایت میں ان کا یہ قول بھی ہے کہ یہ دونوں نمازیں اپنے وقت سے ہٹا دی  
 گئی ہیں اور آخر میں فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے، پس احتمال  
 ہے کہ اس فقرے سے ان کی مراد صرف دو نمازوں کا جمع کرنا اور ان کے فہم کے مطابق دونوں نمازوں کا  
 اپنے وقت سے ہٹایا جانا مراد ہو۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان کی مراد ان تمام افعال سے ہو جو ان سے  
 صادر ہوئے۔

## فصلی العشاء

### ترجمہ: پھر عشاء پڑھی

میں کہتا ہوں کہ غالباً باجی اور صاحب ہدایہ اور ان کے موافقین نے حدیث کو دوسرے احتمال پر محمول کیا ہے۔ اور جمہور بالخصوص حنفیہ نے پہلے احتمال پر اسی بنا پر ان کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ عشاء کے لئے الگ اقامت نہ کہی جائے۔ بلکہ پہلی اقامت ہی کافی ہے۔ اور شیخ نے بدل میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث کی یہ توجیہ کی ہے کہ بعض صحابہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اور آپ کے حکم سے مغرب و عشاء کے درمیان کھانا کھایا اس کو مجازاً آپ کی طرف منسوب کر دیا گیا یہہر دق! پس جب کجاوے اتارے گئے تو اقامت کا حکم فرمایا

مزولفہ میں اذان اور اقامت میں اختلاف | پس اقامت ہوئی پھر عشاء پڑھی اور ہمارے حنفیہ کے

نزدیک جیسا کہ شرح کباب میں ہے: اس جمع میں تعجیل مستحب ہے اس لئے فرض نماز یعنی جنس فرض جو دونوں نمازوں کے جمع کرنے پر صادق ہے کجاوے یعنی سامان اتارنے سے پہلے پڑھے۔ بشرطیکہ امن کی حالت ہو اور سواری کا مالک بھی راضی ہو۔ اور اونٹوں کو بٹھائے کیونکہ اس سے نسبت کھڑے رہنے کے ان کے لئے آسان ہوگی۔ یا ان کی حفاظت کی قصد سے (ان کو بٹھائے) اور ان کو عقاب بھی لگائے۔ پس جب عشاء کا وقت ہو تو مؤذن اذان و اقامت کہے اور امام مغرب کی نماز، عشاء کے وقت میں جماعت سے پڑھے۔ پھر عشاء جماعت سے پڑھے اور عشاء کے لئے اذان و اقامت کا اعادہ نہ کرے۔ آٹھ۔ ابن قیم الہمدنی میں فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دونوں نمازیں دو اذانوں اور دو اقامتوں سے پڑھیں۔ جیسا کہ عرفہ میں بھی یہی کیا۔

علماء کے اس مسئلہ میں چھ قول ہیں، جو اجز میں مذکور ہیں۔ اول اذان کے بغیر دو اقامتیں۔ یہ امام اسحق کا قول ہے اور امام احمد سے ایک روایت اور خطابی کی نقل کے مطابق امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے۔ دوم: صرف ایک اقامت پہلی نماز کے لئے۔ یہ ثوری کا قول ہے۔ اور امام احمد کی ایک روایت ہے۔ سوم ایک اذان دو اقامتیں یہ امام احمد کا صحیح قول اور امام طحاوی و امام زفر کا قول ہے۔ نووی فرماتے ہیں کہ یہی ہمارے ہاں صحیح ہے۔ چہارم

ایک اذان ایک اقامت صرف پہلی نماز کے لئے۔ یہ حنفیہ کا مذہب ہے، جیسا کہ شرح  
 کتاب سے اوپر گذر چکا ہے۔ مگر اسی کے لئے یہ شرط ہے کہ دونوں میں کھانے وغیرہ کا فصل  
 نہ ہو، پنجم: دو اذانیں اور دو اقامتیں یہ مالکیہ کا مذہب ہے۔ ششم: بغیر اذان و اقامت۔  
 محبوب طبری نے یہ قول بعض سلف سے نقل کیا ہے: ”انتہی مختصراً۔“ ان اقوال کے ماخذ  
 اوچتر میں مذکور ہیں۔

دونوں نمازوں کے درمیان نوافل نہیں پڑھے نہ ان کے بعد (دش) آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے ان دونوں نمازوں کے درمیان نوافل نہیں پڑھے نہ ان کے بعد وتروں کے علاوہ  
 کچھ پڑھا۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔ اس پر امام بخاریؒ نے ترجمۃ الباب قائم کیا ہے: ”باب  
 من جمع بینہما ولم یطوع“ اور اس کے ذیل میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ذکر کی ہے  
 کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں نمازوں کو جمع کیا اور ان کے درمیان نوافل نہیں پڑھے  
 نہ ان کے بعد“ اوچتر میں اس پر مبسوط کلام کیا ہے۔ اس میں مالکیہ کی کتابوں سے نقل کیا ہے  
 کہ نہ ان دونوں کے درمیان نوافل پڑھے نہ ان کے بعد اور ابن حجر کی شرح منہاج سے نقل کیا ہے  
 کہ: ”مسنون یہ ہے کہ نماز مغرب کے بعد ہر شخص اپنی سواری بٹھائے اور ان کے عقاب بانٹھے  
 پھر عشاء کی نماز پڑھیں۔ پھر سامان کھولیں۔ پھر سنتیں اور وتر پڑھیں“ اور ہمارے حنفیہ  
 کے نزدیک دونوں کے درمیان نوافل مکروہ ہیں۔ جیسا کہ ملا علی قاریؒ نے شرح کتاب میں  
 تصریح کی ہے اور دونوں نمازوں کے بعد جمع عرفات میں نوافل مکروہ ہیں۔ مزدلفہ میں مکروہ نہیں۔  
 ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں: ”دونوں کے درمیان نفل نہ پڑھے، بلکہ مغرب و عشاء کی سنتیں اور  
 وتر دونوں کے بعد پڑھے“ اور مرقاۃ میں فرماتے ہیں: ”قولہ ولم یسبح بینہما شیئاً یعنی دونوں  
 نمازوں کے درمیان سنتیں اور نفل نہیں پڑھے۔ اور معتمد یہ ہے کہ مغرب و عشاء کی سنتیں اور  
 وتر دونوں کے بعد پڑھے۔ کیونکہ ایک روایت میں ہے کہ عشاء کی سنتیں اور وتر کے بعد آپ صلی اللہ  
 علیہ وسلم آرام کے لئے لیٹ گئے“ اھم مزدلفہ میں مغرب و عشاء کا جمع کرنا حنفیہ، مالکیہ، اور حنابلہ کے  
 نزدیک افعال ج کے سبب ہے جیسا کہ اوچتر میں تفصیلاً اور بدل میں اجمالاً ذکر کیا ہے۔ اور

## ثم فامر حتى اصبیح

ترجمہ: پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

شافعیہ کے قول میں یہ جمع سفر کی بنا پر ہے۔ نووی شرح مسلم میں کہتے ہیں کہ صحیح ہمارے اصحاب کے نزدیک یہ ہے کہ یہ جمع سفر کے بعد ہے، لہذا یہ صرف اسی مسافر کے لئے جائز جس کا سفر مدت قصر تک پہنچتا ہو! اھ

(رق) پھر آپ سو گئے یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ اور اس مزدلفہ کی رات تہجد پڑھی یا نہیں؟ رات شب بیداری نہیں کی۔ اھ قسطلانی نے مواہب میں اس پر بسط سے لکھا ہے۔ اور ترک تہجد کے وجوہ میں ان ائمال کا ذکر کیا ہے جو پہلے ذکر ہوئے یعنی زوال سے غروب تک عوف کا وقوف، دعا اور تضرع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مبالغہ واجتہاد اور غروب کے بعد عوف سے مزدلفہ تک کا سفر نیز وہ بہت سے اعمال جو آپ کو یوم النحر میں کرنے تھے، یعنی بہت سی قربانیوں کا خرمی، اور طواف زیارۃ وغیرہ۔ جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے، انتہائی مختصراً۔ اور شیخ بذل میں فرماتے ہیں: اگر کہا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد کو کیسے ترک فرمایا۔ جب کہ ایک جماعت کے قول کے مطابق وہ آپ پر فرض تھی۔ جواب یہ ہے کہ ترک تہجد اس جماعت کے قول پر مبنی ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ تہجد آپ پر فرض نہیں تھی۔ اور شاہ ولی اللہ نے حجتہ اللہ البالغہ میں اور مولانا بحر العلوم نے رسائل الارکان میں اسکی تصریح کی ہے، چنانچہ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ کی رات تہجد نہیں پڑھی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت سے مستحب امور کو عام جمعوں میں ترک فرمایا کرتے تھے تاکہ لوگ انہیں سنت نہ بنالیں اور بحر العلوم فرماتے ہیں: راوی کے اس قول میں کہ: آپ لیٹ گئے اس امر کی واضح دلیل ہے کہ اس رات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد نہیں پڑھی، قسطلانی نے مواہب میں اس کی تصریح کی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ احیاء العلوم میں جو لکھا ہے کہ: اس رات، رات کے نوافل ترک نہ کرے، بلکہ اس رات ان کا ادا کرنا تو بہت ہی اہم ہے، یہ غیر مناسب ہے۔“

شیخ فرماتے ہیں کہ احیاء میں جو لکھا ہے، وہ بظاہر اس قول پر مبنی ہے کہ تہجد آپ پر فرض تھی۔ پس بظاہر آپ نے واجب کو ترک نہیں فرمایا ہو گا۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ تہجد فرض ہو یا سنت

(قال) واذن لضعفة اهلہ ان يتقدموا الی منی قبل طلوع الفجر عند غیوبة القمر وامرهم ان لا یوموا حتی تطلع الشمس

ترجمہ: (رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ضعفاء اہل بیت کو اجازت دی کہ وہ طلوع فجر سے پہلے جب کہ چاند غروب ہو، منی چلے جائیں اور انہیں حکم فرمایا کہ آفتاب طلوع ہونے سے پہلے رمی نہ کریں۔

بہر حال راوی کا یہ کہنا کہ آپ لیٹ گئے اس کے علم پر محمول ہوگا کہ اس نے آپ کو نماز پڑھتے نہیں دیکھا، یا یہ کہا جائے کہ آپ مغرب و عشا کی سنتیں اور وتر پڑھنے کے بعد لیٹے ہوں گے کیونکہ وتر حنفیہ کے نزدیک واجب ہیں۔ ان دونوں حضرات کے قول پر لازم آئے گا کہ آپ نے نماز تہجد کی طرح نماز وتر کو بھی ترک فرمایا۔ ورنہ وتر کا اطلاق جس طرح وتر پر ہوتا ہے اس طرح نماز تہجد پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، پس بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد اور وتر دونوں پڑھے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ انتہی ما فی البذل۔

میں کہتا ہوں کہ اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو بحوالہ مرقاة پہلے گزر چکی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنیں اور وتر پڑھنے کے بعد لیٹے تھے۔ اور وتر کا لفظ تہجد کے لئے روایات میں شائع ذائع ہے، چنانچہ روایات میں ہے کہ آپ تین، پانچ، سات، نو اور گیارہ رکعات کیساتھ وتر تہجد پڑھا کرتے تھے۔ اس کے علاوہ اور بہت روایات اس مضمون کی وارد ہیں۔ اور یہ بحث کہ تہجد آپ پر فرض تھی یا نہیں؟ حاشیہ لامع میں کتاب التہجد کے آغاز میں اس پر مبسوط کلام کیا ہے۔ ابن عربی کہتے ہیں کہ یہ حضرت ام سلمہؓ کی باری کا دن تھا، میں کہتا ہوں کہ امام ابو داؤد نے باب التعجیل من جمع میں حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ کو لیلة النحر میں بھیجا۔ اور یہ وہ دن تھا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکے یہاں تھے۔ اس پر مفصل کلام عقرب آتا ہے۔

(رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ضعفاء اہل بیت

ضعفاء کو منی جلدی جانسکی اجازت

ہو، منی چلے جائیں۔ اور انہیں حکم فرمایا کہ آفتاب طلوع ہونے سے پہلے رمی نہ کریں۔

رہش کہ یہاں چند بحثیں ہیں۔

اور ضعفاء اہل بیت میں سے درج ذیل حضرات کے نام

اول ضعفاء سے کون لوگ مراد ہیں؟ روایات میں مصرح ہیں: حفرة سودہ جیسا کہ صحیحین وغیرہ

میں ہے، یہ کمزور اور بھاری جسم کی تھیں۔ حضرت عائشہؓ اپنی کبریا کے زلنے میں فرمایا کرتی تھیں کہ کاش میں نے بھی اجازت حاصل کر لی ہوتی۔ حضرت ام سلمہؓ جیسا کہ ابو داؤد اور نسائی کی روایت میں ہے، ام حبیبہ رضی اللہ عنہا۔ جیسا کہ مسلم کی روایت میں ہے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ۔ چنانچہ شخصین وغیرہ کی روایت میں ہے کہ وہ فرماتے ہیں: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر کے کمزور لوگوں کے ساتھ مجھے بھی بھیجا تھا“ حضرت عباس رضی اللہ عنہ۔ امام طحاویؒ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ سے فرمایا تھا: آپ ہمارے کمزور بچوں اور عورتوں کو لے جائیے تاکہ یہ نماز فجر منیٰ جا کر پڑھیں۔ جیسا کہ زر قانی شرح مواہب میں ہے۔ اور فتح الباری میں ہے کہ صحیح ابو خوانہ کی حدیث میں ہے کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں بچوں اور کمزوروں کو منیٰ بھیج دیا کرتے تھے۔ مذکورہ بالا حضرات کی روایت شیخ ابن قیمؒ اور صاحب البدایہ النبایہ نے بھی ذکر کی ہے، علامہ عینی نے ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ ضعفار سے مراد عورتیں اور بچے ہیں عینی کہتے ہیں کہ عاجز بوڑھے بھی اس میں داخل ہیں۔

**دوم، جانے کا وقت** | صحیحین، مؤطا اور دیگر کتب حدیث میں حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی روایت اس باب میں مصرح ہے کہ وہ نماز میں مشغول تھیں اور دریافت کرتیں کہ کیا چاند غروب ہو گیا؟ اور جب چاند کے غروب کی خبر دی گئی تو فرمایا: پس چلو۔ اور عائشہؓ لایع میں ہے کہ حافظین ابن حجر و عینی کہتے ہیں کہ اس رات چاند کا غروب ثلث اخیر کے اوائل میں ہوتا ہے اور ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ سنت سے جو بات معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ تعجیل نصف شب کے بعد نہیں بلکہ چاند غروب ہونے کے بعد ہے۔ اور جن لوگوں نے نصف شب تک تحدید کی ہے ان کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ اور اجز میں حضرت طلحہؓ کے اس اثر ذیل میں کہ ”وہ اپنے گھر کی عورتوں کو پہلے بھیج دیا کرتے تھے“ باجی سے نقل کیا ہے کہ راوی نے اس تقدیم کا وقت بیان نہیں کیا۔ اس لئے احتمال ہے کہ ان کا منیٰ آنا فجر سے اس قدر پہلے ہو کہ وہ فجر کی نماز منیٰ میں پڑھ سکیں۔ جیسا کہ حضرت اسماءؓ کی حدیث میں ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان کا آنا فجر کے بعد اور وقوف سے قبل ہو۔ مگر ان کے لئے زیادہ سہولت اس میں ہے کہ فجر سے پہلے چلیں کہ اس صورت میں ان کو تنہائی زیادہ میسر ہوگی۔ اور اسی میں ایک دوسری جگہ ہے کہ موفق کہتے ہیں:

”غورتوں اور بچوں اور کمزوروں کو پہلے بھیج دینے میں مضائقہ نہیں۔ عبدالرحمان بن عوفؓ اور حضرت عائشہؓ اور دیگر حضرات اپنے کمزور اہل و عیال کو پہلے بھیج دیا کرتے تھے۔ اور امام شافعیؒ اور اصحابِ رائے اسی کے قائل ہیں۔ اور ہمیں معلوم نہیں کہ اس میں کسی کا اختلاف ہو“ اور جنہوں میں اس پر بسط سے لکھا ہے اور اس کا خلاصہ لامع کے حاشیہ میں بایں الفاظ ذکر کیا ہے:-

”یاد رہے کہ یہاں دو مسئلے ہیں۔ ایک دسویں ات  
**مزدلفہ میں شب گزاری اور وقوف میں اختلاف** | مزدلفہ میں گزارنے کا۔ اور دوسرا مزدلفہ میں نماز فجر

کے بعد وقوف کا۔ یہ دونوں بسا اوقات ناقضین مذاہب پر ایک دوسرے سے مشتبہ ہو جاتے ہیں، جیسا کہ ان کے اقوال مختلفہ اور جز میں نقل کر چکا ہوں جس کا حاصل یہ ہے کہ ظاہر یہ رکنیت وقوف کے قائل ہیں۔ ابن حزم نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ جن مردوں کو مزدلفہ میں امام کے ساتھ صبح کی نماز نہ مل سکے ان کا حج باطل ہے۔ مسئلہ باقی رہے ائمہ اربعہ اور ان کے متبعین اتوان کے مذاہب میں سے صحیح یہ ہے کہ نصف اذل کے مابعد تک مزدلفہ میں رہنا معتمد قول کے مطابق امام شافعیؒ — اور امام احمد کے

نزدیک واجب ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ نصف شب پہلے مزدلفہ پہنچ گیا ہو ورنہ نصف اخیر میں ایک گھڑی کی حاضری بھی کافی ہے۔ اور امام مالکؒ کے نزدیک کجاوے اتارنے کی بقدر معتبر واجب ہے خواہ رات کے کسی حصہ میں ہو اور حقیقہ کے نزدیک مزدلفہ میں رات رہنا سنتِ موکدہ ہے۔ رہا فجر کے بعد وقوف کرنا تو یہ حقیقہ کے نزدیک واجب ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سنت، ابن ماجہ شون مالکی اور ابن عربی کے نزدیک رکن ہے۔ جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ کمزوروں اور غورتوں کو پہلے بھیج دینا بالاجماع جائز ہے، جیسا کہ اور جز میں تفصیل سے لکھا ہے۔ نوویؒ کہتے ہیں: ”اگر مزدلفہ میں شب باشی کو ترک کر دیا تو اس کی تلافی دم سے کرے۔ اور جس نے عذر کی بنا پر ترک کیا اس کے ذمہ کچھ نہیں“ اور درویر کہتے ہیں: ”کمزور غورتوں اور بچوں کو پہلے بھیج دینے کی بطور استحباب رخصت ہے“ دسویں اس پر لکھتے ہیں: ”یعنی جب کجاوے اتارنے کی بقدر وہ مزدلفہ میں قیام کر چکے ہوں۔ اور کسی نے بالکل ہی قیام نہیں کیا تو اس پر دم لازم ہے۔ اور اس میں کمزور وغیرہ کا کوئی فرق نہیں“ اور شرح ثباب میں ہے کہ:

”مزدلفہ میں رات رہنا فجر تک سنتِ موکدہ ہے۔ اور فجر کے بعد وقوف واجب ہے۔ اور اگر وقوف ترک کر دیا تو دم لازم ہوگا۔ البتہ اگر ترک وقوف کسی عذر کی بنا پر ہو تو اس کے ذمہ کچھ نہیں، مثلاً کوئی زیادہ سن رسیدہ ہو،

یا بچہ ہو، یا عورت ہو جس کو ہجوم سے اندیشہ ہو۔“

**یوم النحر کی رمی کا وقت** | بحث سوم: مصنف کے اس قول میں کہ ان کو حکم فرمایا کہ سورج نکلنے سے پہلے رمی نہ کریں۔ حضرت اسماء کے قول: ”بیٹا! کیا چاند غروب ہو گیا؟“ کے تحت لامع میں ہے: ”حضرت اسماءؓ چاند کے غروب ہونے کا اس لئے پوچھتی تھیں کہ ان راتوں میں چاند کا غروب سحری کے قریب ہوتا ہے۔ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ وہ طلوع فجر کا قصد رکھتی تھیں۔ اور اس کے قبل کا ارادہ نہیں تھا۔ یہی ہمارا مذہب ہے۔ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یوم النحر کی رمی کا وقت کب شروع ہوتا ہے اور کب ختم ہوتا ہے، اوجز میں یہاں بھی خوب بسط سے مذاہب کو بیان کیا گیا ہے۔ موثق کہتے ہیں: ”اس جبرو کی رمی کے دو وقت ہیں۔ وقت فضیلت اور وقت جواز۔ وقت فضیلت تو طلوع آفتاب کے بعد ہے۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن چاشت کے وقت رمی کی تھی۔ اور بنو عبد المطلب کے نو عمر لڑکوں کو فرمایا تھا کہ ”رمی نہ کرنا یہاں تک کہ سورج نکل آئے۔“ اس کو ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے لیکن وقت جواز کی ابتداء امام احمد کے نزدیک نصف شب سے ہو جاتی ہے اور یہی قول امام شافعی کا ہے۔ اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ صبح صادق کے بعد اور طلوع آفتاب سے پہلے جائز ہے، یہ امام مالک اور اصحاب رائے کا مذہب ہے۔ امام ثوربجی اور امام نخعی فرماتے ہیں کہ سورج نکلنے کے بعد ہی رمی کرے۔ پوری تفصیل اوجز میں دیکھ لی جائے۔ اور شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ ”اس مسئلہ میں تین مذہب ہیں۔ اول: نصف شب کے بعد مطلقاً جائز ہے خواہ قادر ہو یا نہ ہو۔ یہ امام شافعی اور امام احمد کا مذہب ہے۔ دوم: صرف طلوع فجر کے بعد جائز ہے، یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ سوم: اہل قدرت کے لئے طلوع آفتاب کے بعد ہی جائز ہے۔ یہ اہل علم کی ایک جماعت کا مذہب ہے۔“

رقی، اور حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث منکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ کو بھیج دیا تھا۔ پس انہوں نے صبح صادق سے پہلے ہی رمی کر لی، ”دش“ شیخ ابن قیم نے خوب بسط سے اس منکر ہونا ثابت کیا ہے۔ اسی طرح امام طحاوی، امام بیہقی اور صاحب الجوہر النقی نے بھی اس کو منکر کہا ہے، یہ حدیث ابو داؤد نے روایت کی ہے۔ اور اس پر سکوت کیا ہے۔ صاحب البدایہ والنہایہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کی روایت میں ابو داؤد متفرد ہیں۔ اور اس کی سند جید اور قوی ہے اور اس کے راوی

رقال، فلما طلع الفجر صلی الصبح

ترجمہ: رق ایس جو نہی صبح صادق ہوئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر ادا کی

سب ثقہ ہیں۔

کیا منزلہ کی رات شہرام سلمہ کی باری تھی؟ اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی باری دسویں رات (لیلة النحر) تھی۔ مگر اس پر عبد اللہ بن زمرہ کی حدیث سے اشکال ہوتا ہے جس کو امام ابو داؤد نے حضرت ام سلمہ سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ ”میری رات جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میرے یہاں قیام کرنا تھا، یوم النحر کی شام کو تھی۔ چنانچہ آپ میرے یہاں تشریف لائے۔“ الخ میرے نزدیک ان میں تطبیق یہ ہو سکتی ہے کہ ایام حج کی راتیں گزشتہ دن کے تابع ہوتی ہیں جیسا کہ معروف ہے۔ اور حضرت عائشہ کی حدیث میں یہ آتا ہے کہ یوم النحر حضرت ام سلمہ کا تھا۔ رات کا ذکر نہیں۔ اور عبد اللہ بن زمرہ کی حدیث میں تصریح ہے کہ گیارہویں رات حضرت ام سلمہ کی تھی، اس لئے ان دونوں کے درمیان منافات نہیں۔

رق ایس جو نہی کہ صبح صادق ہوئی تو آپ نے اول وقت میں نماز فجر ادا کی۔ اور ان لوگوں کو دہم ہوا جو اس کے قائل ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کو نماز صبح قبل از وقت پڑھی تھی۔ اس دہم کا منشا حضرت عبد اللہ بن مسعود کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کو فجر کی نماز اُس کے وقت سے پہلے پڑھی۔ حالانکہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی مراد یہ ہے کہ جس وقت عام طور پر پڑھنے کی عادت تھی۔ اس سے پہلے پڑھی۔ یہ تاویل ناگزیر ہے۔ اور خود عبد اللہ بن مسعود کی اس حدیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں ان سے مروی ہے کہ یہ دو نمازیں اپنے وقت سے ہٹ جاتی ہیں۔ ایک نماز مغرب کہ وہ لوگوں کے مزدلفہ آنے کے بعد پڑھی جاتی ہے اور دوسری نماز فجر جو سفید صبح کے وقت پڑھی جاتی ہے۔ اور حدیث جابر میں ہے جس میں قصہ حجة الوداع کا بیان ہے کہ جب صبح صادق نمودار ہوئی تو آپ نے۔ اذان و اقامت۔ کے ساتھ نماز فجر پڑھی۔ کذا فی البیہ۔ اور آپ نے فرمایا یہ حج اکبر کا دن ہے، اور یہ ہر مشرک سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لہ وفي الاصل: مبناذان واقامتین۔ والتصحیح من صحیح مسلم ۳۹۸ (متدرج)

## ذقلت، واعد الدعاء لامته

رشد، اور اپنی امت کے لئے دوبارہ دعا فرمائی۔

کی برأت کے اعلان کا دن ہے۔ پھر آپ سوار ہو کر مشعر حرام کے پاس موقف میں پہنچے، اور خوب نشی ہوئے تک دعا و تضرع، تکبیر و تہلیل اور ذکر میں مشغول رہے۔ انتہی۔

(سن) اور اپنی امت کے لئے دوبارہ دعا فرمائی۔ کہتے ہیں کہ باہمی حقوق کے بار میں لپی دعا قبول ہوئی | آپ کی دعا باہمی حقوق کے بارے میں بھی قبول ہوئی، اور

ذرقانی میں عباس بن مرداس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کی شام کو اپنی امت کے لئے دعائے مغفرت فرمائی۔ حق تعالیٰ کی طرف سے جواب دیا گیا ہے کہ میں نے مظالم دباہی (حق تلفیوں) کے ماسوا ان کی بخشش فرادی، البتہ ظالم سے مظلوم کا بدلہ ضرور لوں گا۔ آپ نے عرض کیا کہ اے میرے رب! آپ چاہیں تو مظلوم کو جنت سے بدلہ دے کر ظالم کو معاف کر سکتے ہیں، مگر عرفہ کی شام کو آپ کی یہ دعا قبول نہیں ہوئی۔ مزدلفہ کی صبح کو دوبارہ دعا فرمائی۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنسے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے عرض کیا: ہمارے ماں باپ آپ پر قربان ہوں، یہ وقت ایسا ہے کہ آپ اس میں نہیں بنسا کرتے، بنسنے کا سبب کیا ہوا؟ اللہ تعالیٰ آپ کو ہنستا رکھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ کے دشمن ابلیس کو معلوم ہوا کہ میری دعا قبول ہوئی اور میری امت کی بخشش ہو گئی تو وہ سر پر مٹی ڈالنے اور داویلا کرنے لگا، اس کی جزع فزع سے مجھے ہنسی آگئی۔ اس حدیث کو ابن ماجہ اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے، اور ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اور ابن جریر نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کی شام کو ہمیں خطبہ دیا، جس میں ارشاد فرمایا: اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے تمہارے اس مقام میں تم پر بہت ہی احسان فرمایا ہے۔ پس تمہارے نیکو کاروں سے رطاعات و عبادات کو قبول فرمایا۔ اور تمہارے نیکو کاروں کو وہ سب کچھ عطا کر دیا، جس کا انہوں نے سوال کیا۔ اور تمہارے گنہ گار تمہارے نیکو کاروں کو بہرہ کر دیئے یعنی نیکو کاروں کی بدولت تمہارے گنہ گاروں کی بخشش فرادی، البتہ تمہاری باہمی حق تلفیاں معاف نہیں ہوئیں۔ چلو اللہ کے نام پر عرفہ سے مزدلفہ چلو پس جب مزدلفہ کی صبح ہوئی۔ تو ارشاد فرمایا: اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے

تمہارے اس مقام میں تم پر بہت ہی احسان فرمایا، چنانچہ تمہارے نیکو کاروں سے دان کی طاعات و عبادات کو قبول فرمایا۔ اور تمہارے گنہگار تمہارے نیکو کاروں کو عطا کر دیئے یعنی نیک لوگوں کی بدولت گنہگاروں کو بخش دیا، اور تمہاری باہمی حق تلفیوں کا معاوضہ اپنے پاس سے ادا کر دیا، چلو اللہ تعالیٰ کے نام پر دمنی کی طرف! صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کل تو آپ ہمیں بہت ہی حزن و ملال کی حالت میں لائے تھے۔ اور آج نہایت فرحت و مسرت کی حالت میں لے جا رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کل میں نے اپنے رب سے ایک درخواست کی تھی جو منظور نہیں ہوئی۔ میں نے درخواست کی تھی کہ باہمی حق تلفیوں کو بھی معاف کر دیا جائے۔ مگر نامنظور ہوئی۔ اور آج جبریل علیہ السلام آئے اور کہا کہ آپ کا پروردگار آپ کو سلام کہتا ہے اور ارشاد فرماتا ہے کہ میں نے حقوق اپنے ذمہ لے لئے ہیں ان کو اپنے پاس سے ادا کروں گا۔

عباس بن مرداس کی حدیث طبرانی نے معجم میں، عبد اللہ بن احمد نے زوائد مسند احمد میں اور ابو یعلیٰ و ابن عدی نے روایت کی ہے، جیسا کہ تخریج زرعی میں ہے، نیز بیہقی نے سنن میں، ابن البرقی نے تمہید میں اور ابواللیث سمرقندی نے تنبیہ الغافلین میں بھی اس کو روایت کیا ہے، ابن جوزی نے اس کو بروایت عباس بن مرداس، بروایت ابن عمر اور بروایت عباده بن صامت - جسے عبد الرزاق اور طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے۔ موضوعات میں ذکر کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے "القول المسدّد" میں اور سیوطی نے "اللائی المصنوعہ" میں ابن جوزی پر تعقب کیا ہے۔ سیوطی کہتے ہیں کہ یہ حدیث ترمذی کی رائے کے مطابق حسن کی حد میں داخل ہے، بالخصوص جب کہ اس کے مجموعی طرق پر نظر کی جائے۔ اور ابوداؤد نے اس کا ایک حصہ روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک صالح ہے۔ اور حافظ ضیاء مقدسی نے "المختار" میں بھی اس کی تخریج کی ہے، امام بیہقی شعب الایمان میں اس کو روایت کرنے کے بعد کہتے ہیں: "اس حدیث کے لئے بہت سے شواہد موجود ہیں جن کو ہم کتاب البعث میں ذکر کر چکے ہیں۔ یہ اگر اپنے شواہد کی وجہ سے صحیح ہو تو یہ حجت ہے۔ اور اگر صحیح بھی نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کا ارشاد موجود ہے۔" "و یغفر ما دون ذالک لمن یشاء" یعنی اللہ تعالیٰ شرک کے ماسوا کو جس کے لئے چاہے گا بخش دے گا۔ اور شرک کے ماسوا میں ایک دوسرے پر ظلم کرنا بھی داخل ہے۔ اور یہ حدیث

بروایت انس بھی مروی ہے جس کو ابولعلیٰ اور ابن منیع نے روایت کیا ہے۔ الخ "اور حاشیہ کو کب میں ابن جوزی کے رد میں اس پر خوب بسط سے کلام کیا ہے۔

جج سے گناہوں کی مغفرت | میں کہتا ہوں کہ جج سے تمام خطاؤں کے معاف ہونے کا مسئلہ مشہور ہے جس پر شروح حدیث اور کتب مناسک میں خوب بسط سے لکھا گیا ہے۔ اوجز میں اس پر کسی قدر تفصیل سے کلام کیا گیا ہے۔ اور حاشیہ لامع میں اس کا خلاصہ ذکر کیا گیا ہے۔ شیخ قدس سرہ لامع میں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: "رجع عنا ولد تہ امۃ" کے ذیل فرماتے ہیں: "بظاہر صغائر مراد ہیں اور ممکن ہے کہ صغائر و کبائر دونوں مراد ہوں کیونکہ موافق جج میں بہت سی دعائیں ہیں، جو حضور و استغفار کو متضمن ہیں۔ مگر حقوق العباد جب تک اصحاب حقوق کی طرف سے معاف نہیں ہو جاتے ان کے ساقط اور ختم ہو جانے کا قائل ہونے کی جرأت مشکل ہے۔ ہاں تو یہ صادق سے وہ گناہ معاف ہو جائیگا۔ جو تقویت حقوق کی وجہ سے لازم آیا۔ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ اس مسئلہ پر شیخ نے پھر جامع ترمذی کے افادات میں جو الکوکب الدرر کے نام سے مطبوع ہیں، مختصر سا کلام کیا ہے۔ اور اس کے حاشیہ میں قدرے تفصیل ہے۔ اور اوجز میں ان روایات کو ذکر کرنے کے بعد جن میں جج سے گناہوں کی تکفیر کا مضمون وارد ہوا ہے۔ لکھا ہے کہ بہت سے محققین، مثلاً قاضی عیاض اور ابن عبد البر وغیرہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ کہ کبائر تو بہ کے بغیر معاف نہیں ہوتے، اس لئے بعض حضرات تو ان روایات کو صغائر کے ساتھ مؤول قرار دیتے ہیں۔ اور بعض حضرات اس طرف گئے ہیں کہ بعض اعمال کبائر کو بھی مٹا دیتے ہیں۔ بالخصوص جج کہ اسکے بارے میں تو بڑی کثرت سے روایات وارد ہوئی ہیں۔ اور ڈر مختار میں ہے: "کیا جج کبائر کو مٹا دیتا ہے؟ بعض نے کہا ہے کہ ہاں، جیسے کوئی حربی مسلمان ہو اور بعض نے کہا ہے کہ صرف ان کبائر کو بخوبی دے حقوق اسے متعلق نہ ہو، جیسے ذمی اسلام لے آئے۔"

شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں: "جو شخص یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ جج سے حقوق واجبہ ساقط ہو جاتے ہیں اس سے توبہ کرائی جائے، توبہ نہ کرے تو قتل کر دیا جائے، کیونکہ جج سے حقوق العباد بالاجماع ساقط نہیں ہوتے۔" شیخ قدس سرہ الکوکب میں فریقین کے دلائل پر مفصل بحث کے بعد فرماتے ہیں: "ثامدہ حق بات جس سے عدول مناسب نہیں یہ ہے کہ تمام طاعات و عبادات میں عبادت کشدگان کے مختلف

حالات کی بنا پر بے شمار تفاوت ہوتا ہے۔ بہت سے سونے والے اللہ تعالیٰ کے لڑکے اعلیٰ و ارفع مرتبہ رکھتے ہیں۔ اور بہت سے زائد ان شب زندہ دار کو بجز کلفت بیداری کچھ فائدہ نہیں آتا۔ اور جب یہ ہے تو معلوم ہوا کہ تمام عبادات کا حکم یکساں نہیں۔ بلکہ بعض تو آدمی کو ایسا کر دیتی ہیں گویا آج کے ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا ہے۔ اور یہ جب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں اپنی کوتاہیوں پر ندامت ہو۔ اور گذشتہ زمانے میں جن حائقوں کا ارتکاب کر چکا ہے ان پر حسرت و انگیختگی ہو اور بعض ایسی ہیں کہ بابر تو کجا صفار کو شانے کی بھی صلاحیت نہیں رکھتیں، بلکہ عجب نہیں کہ اٹا و بال بن جائیں، اور آدمی کے لئے عتاب و نکال کی موجب ہوں۔ چنانچہ یوں آتا ہے کہ آدمی نے جب نماز کے آداب کی ٹھیکے غایت نہ کی ہو۔ خواہ ارکان و شرائط بجالایا ہو، تو نماز اس کو بد و عادت دیتی ہے کہ اللہ تجھے عارت کرے جیسے تو نے مجھے ضائع کیا۔ اس مضمون کی اور بہت سی روایات ہیں: ”آصہ

رقی اسی مقام میں عروہ بن مضر بن طائی نے  
ارشاد نبوی: جو شخص ہماری اس نماز میں حاضر ہوا اللہ عرض کیا: یا رسول اللہ! میں قبیلہ بنی طے کے پہاڑوں سے آیا ہوں، میں نے اپنی سواری کو قصا کا دیا، اور اپنی جان کو مشقت میں ڈالا، کوئی پہاڑ نہیں جس پر میں نہ ٹھہرا ہوں۔ تو کیا میرا حج ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص ہماری اس نماز میں حاضر ہوا پھر ہم اسے ساتھ وقوف کیا یہاں تک کہ ہم یہاں سے جائیں۔ جب کہ اس سے قبل رات یا دن کے کسی حصہ میں عرفات کا وقوف کر چکا تھا، تو اس کا حج قائم ہے۔ ”ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، اس حدیث کے پیش نظر بعض حضرات اس کے قائل ہیں کہ وقوف عرفہ کی طرح مزدلفہ میں شب باشی اور دنوں کا وقوف رکن ہے، یہ صحابہ و تابعین وغیرہم کی ایک جماعت اور داؤد ظاہری کا مذہب، اور شافعی کی ایک روایت ہے شیخ ابن قیم نے فریقین کے دلائل تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔ مندرجہ بالا حدیث ابو داؤد ترمذی، نسائی و ابن ماجہ نے روایت کی ہے۔ حافظ فرماتے ہیں کہ ابن حبان، دارقطنی اور حاکم نے اسی کو صحیح کہا ہے۔ اور شیخ بذیل میں فرماتے ہیں کہ حدیث میں وقوف عرفہ کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے تاکہ معلوم ہو سکے کہ یہ واجبات حج میں سے ہے۔ اور شوکانی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے امام احمد بن حنبل نے استدلال کیا ہے کہ وقوف عرفہ کا وقت بعد زوال کے ساتھ مخصوص نہیں۔ بلکہ یوم عرفہ کی صبح صادق سے یوم نحر کی صبح صادق تک اس کا وقت ہے۔ کیونکہ دن اور رات کا لفظ مطلق ہے اور چہرہ اس حدیث کا جواب یہ دیتے ہیں کہ دن سے مراد

دقال، ثم سار من مزدلفة مردنا للفضل۔

ترجمہ: پھر آپ مزدلفہ سے روانہ ہوئے اور فضل کو اپنے پیچھے سوار کیا۔

ما بعد زوال ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین نے زوال کے بعد ہی وقوف کیا۔ اور المحلل میں ہے کہ اس حدیث سے ان لوگوں کے خیال کی تردید ہو جاتی ہے، جو کہتے ہیں کہ وقوف عرفہ یوم عرفہ کے غروب آفتاب سے فوت ہو جاتا ہے اور ان لوگوں کی بھی جو کہتے ہیں کہ اس کا وقت طلوع فجر کے بعد طلوع آفتاب تک رہتا ہے، انتہائی مافی البدل مختصراً۔

دقی، پھر آپ طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے روانہ ہوئے یونفق طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے چلنا کہتے ہیں: ہمیں اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں کہ سنت طلوع آفتاب سے پہلے چلنا ہے اور خوب روشنی ہو جانے تک وقوف سنت ہے۔ امام شافعی اور اصحاب ائمر کا یہی قول ہے۔ امام مالک کی رائے یہ تھی کہ اسفار سے پہلے چلنا چاہیے۔ کذا فی الاوجز۔

رشی، امام ابو داؤد نے حضرت عمرؓ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ اہل جاہلیت اس وقت تک نہیں چلتے تھے جب تک کہ کوہ ثبیر پر دھوپ نہ دیکھ لیتے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مخالفت فرمائی اور طلوع آفتاب سے پہلے چلے اور بخاری کے الفاظ عمرو بن ميمون کی روایت سے یہ ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو دیکھا کہ آپ نے مزدلفہ میں صبح کی نماز پڑھی پھر وقوف کیا۔ پھر فرمایا کہ مشرکین مزدلفہ سے نہیں چلتے تھے۔ یہاں تک کہ سورج نکل آئے اور وہ کہا کرتے تھے: "اشرق ثبیر" یعنی اے کوہ ثبیر! تو دھوپ سے روشن ہو جا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مخالفت کی اور طلوع آفتاب سے پہلے روانہ ہوئے؟

یہاں یہ یاد رہے کہ ثبیر مکہ کے پانچ پہاڑوں کا نام ہے جیسا کہ ثبیر مکہ کے پانچ پہاڑوں کا نام ہے | شیخ قدس سرہ نے بدل میں افادہ فرمایا ہے اور اسی طرح مجمع میں بھی مذکور ہے، شایع قاموس نے اس میں علماء کا اختلاف ذکر کیا ہے۔ کہ ثبیر نامی پہاڑ منیٰ میں ہے یا کسی اور جگہ تفصیل میرے حاشیہ شرح لباب میں ہے۔

اور فضل بن عباسؓ کو اپنے پیچھے سوار کیا اور حضرت اسماءؓ ابن عباسؓ کا راستے سے کنکریاں اٹھانا | پیدل چل پڑے۔ اور اسی راستے میں ابن عباسؓ کو کنکریاں اٹھانے کا حکم فرمایا۔ اور اس رات کو پہاڑ سے کنکریاں نہیں توڑیں، جیسا کہ بعض بے علم کرتے ہیں کذا فی الہدیٰ

(قال) وفق طریقہ تلاق

ترجمہ (ق) اور اسی راستے میں

زر قانی کہتے ہیں کہ سنن بیہقی اور نسائی میں بسند صحیح علی شرط مسلم مروی ہے نیز حاکم نے مستدرک میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل بن عباسؓ سے یوم النحر کی صبح کو فرمایا کہ میرے لئے کنکریاں جمع کرو جیسے پھینکنے کی کنکریاں ہوتی ہیں“ کنکریوں کے مسائل پر او جز میں بہت ہی بسط سے کلام کیا ہے۔ کہ ان کورات ہی کو جمع کر لے یا راستے سے لے؟ اور یہ کہ صرف جمرہ عقبہ کے لئے سات کنکریاں لے؟ یا تمام دنوں کے لئے ستر کنکریاں لے؟ اور یہ کہ حجرت کے پاس سے کنکریاں اٹھا لینا جائز ہے یا نہیں؟ اس قسم کی اور بھی لطیف بحثیں کی ہیں۔ اور اسی میں یہ ہے کہ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ ”ابن حزمؒ کا یہ قول مردود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کنکریوں سے رمی کی تھی جو عبداللہ بن عباسؓ نے موضع رمی سے اٹھائی تھیں“ الخ اور ابن عربی نے المحاضرہ میں ابن حزم کے قول کو رد کی موافقت کی ہے۔ اور حافظؒ نے تلخیص میں فضل بن عباسؓ کے نام کو ترجیح دی ہے، اور اس کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ کو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ضعیف اہل بیت کے ساتھ رات ہی کو منیٰ بھیج دیا تھا۔

فق، اور اسی راستے میں دش، ابن عربی نے المحاضرہ میں بھی یہی قبیلہ خثعم کی ایک خاتون کا سوال ذکر کیا ہے کہ یہ واقعہ رجوع آگے آتا ہے، راستہ میں پیش آیا، اس بارے میں روایات مختلف ہیں کہ آیا یہ واقعہ راستہ میں پیش آیا؟ جیسا کہ بخاری میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ”فضلؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار تھے۔ پس قبیلہ خثعم کی ایک عورت آئی، فضلؓ اس کی طرف دیکھنے لگے، اور موطا کی روایت کے الفاظ بھی اسی طرح کے ہیں۔ یا رمی کے بعد منحر میں یہ واقعہ پیش آیا؟ جیسا کہ متعدد روایات میں ہے۔ اور او جز میں ہے کہ حافظؒ فرماتے ہیں: ”احتمال ہے کہ قبیلہ خثعم کی خاتون کا سوال رمی جمرہ عقبہ کے بعد ہوا ہو، اور ابن عباسؓ بھی اس موقع پر حاضر ہوئے ہوں! اس لئے کبھی وہ اپنے بھائی فضلؓ سے روایت کرتے ہیں۔ کیونکہ وہی صاحب واقعہ ہیں: اور کبھی خود اپنا مشاہدہ نقل کرتے ہیں۔ اس کی تائید ترمذیؒ و احمدؒ وغیرہما کی روایت سے ہوتی ہے۔ امام احمدؒ کے الفاظ بروایت حضرت علی رضی اللہ عنہ

عرضت له امرأة جميلة سألت عن الخمر عن أبيها فأمرها أن تخرج عنه.

ایک حسین و جمیل عورت آپ کے پاس آئی، اور دریافت کیا کہ کیا وہ اپنے باپ کی جانب سے حج کر سکتی ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ اس کی جانب سے حج کرے۔

یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منخریں پہنچے اور فرمایا: یہ منخر ہے، اور منیٰ کی ہر جگہ منخر ہے۔ اور آپ سے ایک عورت نے استفتاء کیا اور ایک روایت میں ہے کہ آپ کے پاس قبیلہ خثعم کی ایک جوان لڑکی آئی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل کی گردن موڑ دی، حضرت عباسؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے اپنے چچا زاد بھائی کی گردن موڑ دی، آپ نے فرمایا: میں نے دیکھا جوان لڑکا لڑکی ہیں، مجھے ان کے حق میں شیطان کا خطرہ محسوس ہوا، الخ اور اسی میں یہ بھی ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حدیث مسند ابن عباس ہے یا مسند فضل؟ ترمذی کہتے ہیں کہ میں نے محمد بن اسماعیل بخاری سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس سلسلہ میں ابن عباسؓ کی روایت بواسطہ فضل زیادہ صحیح ہے، الخ۔

قبیلہ خثعم کی ایک حسین و جمیل خاتون آپ کے پاس آئی، حافظ کہتے ہیں اس کے نام کا ذکر نہیں آتا۔ اور دریافت کیا کہ کیا وہ اپنے باپ کی جانب سے جو سواری پر بیٹھنے کی طاقت نہیں رکھتا، حج کر سکتی ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اس کی جانب سے حج کرے، یہاں چند بحثیں ہیں۔ جو اوجز میں مفصل مذکور ہیں۔ اول: یہ کہ سائل مرد تھا یا عورت تھی؟ اور اس نے اپنے باپ کے بارے میں سوال کیا تھا یا اپنی ماں کے بارے میں؟ حافظ اس سلسلہ میں روایات کے اختلاف کو تفصیل سے ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ان مجموعی طرق سے جو بات میرے سامنے ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ سائل مرد تھا۔ اس کے ساتھ لڑکی بھی تھی، اس نے بھی سوال کیا، اور سوال مرد کے ماں باپ دونوں کے بارے میں تھا، الخ۔

بحث دوم: جو شخص بذات خود قادر نہ ہو مگر

جو شخص خود قادر ہو اس پر حج فرض ہے یا نہیں؟ کسی دوسرے سے حج کر سکتا ہے اس پر حج فرض

ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ پر اوجز میں خوب بسط سے لکھا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ قادر بالغ پر امام شافعی، احمد اور صاحبین کے نزدیک حج فرض ہے۔ اور امام مالکؒ و ابو حنیفہؒ کے نزدیک فرض نہیں۔ ان کی طرف سے اس حدیث کا جواب جیسا کہ حاشیہ ملاحظہ میں ہے دیا گیا ہے کہ حدیث خثعمیہ اسی کے ساتھ مخصوص ہے، اس کو دوسروں کی طرف متعدی نہیں کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "من استطاع الیہ

سبباً... یعنی حج اسی پر فرض ہے جو بیت اللہ تک پہنچنے کی طاقت رکھے۔ اور اجز میں ہے کہ ابن عبد البر کا رجحان یہ ہے کہ یہ قصہ ختمیہ سے مخصوص ہے۔ اور قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس مسئلہ میں حجت نہیں کیونکہ ظاہر حدیث یہ ہے کہ اس خاتون نے بتایا کہ فریضہ حج ایسی حالت میں نازل ہوا کہ اس کا باپ طاقت نہیں رکھتا تھا۔ اس نے صرف یہ دریافت کیا کہ اس کے لئے اپنے باپ کی جانب حج کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور شیخ قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں: اس کا قول: اللہ تعالیٰ کے فریضہ حج نے اسے پایا۔ یہاں دو احتمال ہیں، اول یہ کہ جب حج کا حکم نازل ہوا اس وقت یہ بڑے میاں حج کی قدرت و استطاعت رکھتے تھے مگر پہلے سال حج نہ کیا، یا تو کچھ عوارض و موانع پیش آگئے ہوں گے یا یہ توقع ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں حج مشرف ہو سکیں گے، اور بعد میں کمزور ہو گئے ہوں گے۔ اس صورت میں یہ کہنا صحیح ہے کہ حج کے حکم نے ان کو بڑھاپے کی حالت میں پایا۔ اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ حج کے بارے میں حکم خداوندی نازل ہی اس وقت ہوا جب کہ وہ شیخ کبیر تھے۔ انتہی۔

اجز میں ہے کہ موفق کہتے ہیں کہ جو شخص

بحث سوم: کسی شخص کی طرف سے حج بدل جائز ہے یا نہیں؟ بذات خود حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو اس کی

جانب سے حج واجب میں نیابت بالاتفاق جائز نہیں، ابن منذر کہتے ہیں کہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ جس پر حج اسلام فرض ہوا اور وہ خود حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو اس کی جانب سے کسی دوسرے کا حج بدل کرنا صحیح نہیں۔ اور جو حکم حج فرض کا ہے وہی نذر کے حج کا ہے کہ اگر خود عاجز ہے تو کسی کو نائب بنا سکتا ہے۔ اور اگر خود قادر ہو تو نیابت صحیح نہیں کہ وہ بھی حج واجب۔ اور نفلی حج کی تین قسمیں ہیں: ایک کہ کسی نے حج فرض ادا نہیں کیا ایسا شخص کسی کو نفلی حج کے لئے اپنا نائب بنا کر نہیں بھیج سکتا، دوم یہ کہ حج فرض ادا کر چکا ہو اور حج نفل ادا کرنے سے عاجز ہے اس کی طرف سے نائب بنانا صحیح ہے سو یہ کہ اس میں دو روایتیں ہیں، ایک یہ کہ صحیح ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے دوسری یہ کہ صحیح نہیں اور یہ امام شافعی کا قول ہے پوری تفصیل اجز میں ہے۔

اجز میں الغنی سے نقل کیا ہے کہ مرد کا عورت

بحث چہام: مرد کا عورت کی جانب سے اور عورت کا مرد کی جانب سے حج کی جانب سے حج بدل صحیح ہے یا نہیں؟ بدل عام اہل علم کے نزدیک صحیح ہے اس مسئلہ میں

کسی کا اختلاف ہمیں معلوم نہیں پھر حسن بن صالح کے کہ ان کے نزدیک مرد کی جانب سے عورت کا حج بدل

کرنا مکروہ ہے۔ ابن منذر کہتے ہیں کہ حسن بن صالح کا یہ قول ظاہر سنت سے غفلت ہے۔ کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خاتون کو اس کے باپ کی جانب سے حج کرنے کا حکم فرمایا: ”انہ یہ چار بحثیں حدیث الباب کے مناسب ہیں، ورنہ حج بدل کے مسئلہ میں بہت سی بحثیں ہیں۔ جن میں سے دس بحثیں اوجز میں مذکور ہیں، چنانچہ ”باب الحج عن الغیر“ کی ابتدا میں اوجز کے الفاظ یہ ہیں۔

”اس باب کے فروع بہت ہی زیادہ ہیں۔ ہم یہاں دس حج بدل کے متعلق دس بحثیں | بحثوں میں ان مسائل کو ذکر کرتے ہیں جن کا جائزہ نہایت ضروری ہے۔ اول: حج فرض یا نفل میں نائب بنانا صحیح ہے یا نہیں؟ دوم: جو شخص خود ڈاؤن ہو البتہ دوسرے کی مدد سے حج پر قادر ہو اس پر حج فرض ہے یا نہیں؟ سوم: اپنا حج کی طرف سے حج بدل کا حکم۔ چہارم: جس شخص کے مرض کے زائل ہونے کی توقع ہو اس کی طرف سے اور محبوس کی طرف سے حج بدل کا حکم، پنجم: حج بدل کے بعد مریض کو صحت ہو جائے۔ ششم: امر کا اذن شرط ہے یا نہیں؟ ہفتم: ثلث مال سے حج بدل کا حکم۔ ہشتم: دوسرے کی جانب سے حج ضرورت کا حکم۔ نہم: مرد کا عورت کی طرف سے اور عورت کا مرد کی طرف سے حج بدل۔ دہم: حج امر کی طرف سے ادا ہوتا ہے یا مامور کی طرف سے؟

دق، فضل اس عورت کی طرف اور وہ فضل کی طرف دیکھنے لگی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل کا منہ پھیر دیا تاکہ وہ دونوں ایک دوسرے کو نہ دیکھیں: (ش) اور کنز العمال میں یہ اضافہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، آج کا دن وہ ہے کہ جس شخص نے اپنی نظر کو قابض رکھا اس کے تمام گزشتہ گناہ معاف ہو جائیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل کا منہ عورت کی طرف سے ہٹایا، اس کے برعکس عورت کو منہ پھیرنے کا حکم نہیں کیا۔ اوجز میں اس کے وجوہ تفصیل سے ذکر کئے گئے ہیں۔ من جملہ ان کے باجی سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف فضل کا منہ دوسری طرف پھیر دینے کو کافی سمجھا، کیونکہ یہ چیز عورت کے لئے فضل کا جبرہ دیکھنے سے مانع تھی، گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو ایک دوسرے کی طرف دیکھنے سے منع کر دیا۔ علاوہ ازیں دوسرے وجوہ اوجز میں تفصیل سے مذکور ہیں۔ اجنبی مرد و عورت کا ایک دوسرے کو دیکھنے کا حکم اوجز میں دو مقام پر مفصل مذکور ہے۔ حدیث خشمیہ کے ذیل میں۔ اور ”عدة المرأة فی تنہا“ کے ذیل میں۔

وسأله آخر عن أمه -

ترجمہ :- اور اسی موقع پر ایک شخص نے اپنی والدہ کے بارے میں یہی سوال کیا -

اور اسی موقع پر ایک اور شخص نے اپنی والدہ کے بارے میں یہی سوال کیا، آپ نے اس

ایک شخص کا اپنی والدہ کے بارے میں سوال

کے جواب میں ارشاد فرمایا: یہ بتا کہ اگر تیری ماں کے ذمہ قرض ہوتا تو تو اس کی جانب سے ادا کرتا یا نہیں؟ عرض کیا کہ ضرور کرتا۔ فرمایا: پھر اپنی ماں کی طرف سے حج بھی کر؛ کذا فی الہدی۔ یہ حدیث امام نسائی نے حضرت فضل بن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار تھے پس ایک شخص آیا اور اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری ماں الخ امام نسائی نے اس حدیث پر یہ عنوان قائم کیا ہے ”باب حج الرجل عن المرأة“ امام نسائی کے طرز سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دو واقعے الگ الگ ہیں۔ چنانچہ شیخ ابن قیمؒ کا بھی یہی رجحان ہے۔ اور ابن عربی نے المحاضرہ میں اسی کو جزاً ذکر کیا ہے۔ چنانچہ وہ قبیلہ خثعم کی خاتون کا واقعہ نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ اسی نوعیت کا سوال ایک مرد نے بھی کیا: ”اذا اور پیچھے قریب ہی اوجڑ سے گذر چکا ہے کہ حافظؒ کا رجحان یہ ہے کہ یہ ایک ہی قصہ ہے۔ وہ روایات کا اختلاف نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ان تمام طرق کو ملانے سے جوابات میرے لئے ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ سوال کرنے والا مرد تھا اس کے ساتھ اس کی لڑکی بھی تھی۔ اس لڑکی نے بھی سوال کیا، اور سوال مرد کے ماں باپ دونوں کے بارے میں تھا۔ اس کی تائید اس روایت سے نکلتی ہے جو ابویعلیٰ نے بسند قوی فضل بن عباسؓ سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ: ”ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تسلیمات کے پیچھے سوار تھا، ایک اعرابی آیا، اس کے ساتھ حسین و جمیل لڑکی بھی تھی۔ وہ اعرابی اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس نیت سے پیش کر رہا تھا کہ آپ اس سے نکاح کر لیں گے۔ اور میں اس کی طرف دیکھنے لگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا سر پکڑ کر دوسری طرف پھیر دیا، اس صورت میں اس جوان عورت کا یہ کہنا کہ میرے باپ کے ذمہ الخ غالباً اس سے مراد واداء ہوگا کیونکہ اس کا باپ تو اس کے ساتھ ہی تھا۔ غالباً اس شخص نے لڑکی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرنے کو کہا ہوگا۔ تاکہ آپ اس کی بات سنیں اور اسے دیکھ لیں، امید یہ ہوگی کہ آپ اس سے نکاح کر لیں گے۔ جب آپ نے اس کو

فلما اتى بطن محسّر حوث فاقته واسر السیر۔

ترجمہ: پس جب بطن محسّر پہنچے تو اوٹھنی کو تحریک کی اور رفتار تیز کر دی۔

پسند نہ فرمایا تو اس نے اپنے باپ کے بارے میں خود بھی دریافت کیا ہوگا۔ اور کوئی مانع نہیں کہ اس شخص نے اپنی والدہ کے بارے میں بھی سوال کیا ہو! اھ۔

اور میرے نزدیک ان دونوں کے درمیان بہتر تطبیق یہ ہے کہ مذکورہ لڑکی اپنے باپ کیساتھ نہیں بلکہ اپنے چچا کے ساتھ ہوگی۔ کیونکہ ابوعلیٰ کی مندرجہ بالا ایک روایت میں "اس کی لڑکی کے لفظ کو حجاز پر محمول کرنا زیادہ آسان ہے، بہ نسبت اس کے کہ بہت سی مختلف روایتوں میں جو لڑکی کے سوال میں "میرے باپ" کا لفظ مذکور ہے اسے ہر جگہ مجاز پر محمول کیا جائے۔ حاصل یہ ہوا کہ لڑکی نے اپنے باپ کے بارے میں سوال کیا تھا۔ اور اس کے چچا نے اپنی والدہ کے بارے میں مزید یہ کہ حافظہ کے قول کے مطابق جب وہ شخص اپنے باپ کے بارے میں دریافت کر چکا تھا تو دوبارہ اسی کے بارے میں لڑکی کے سوال کی ضرورت نہیں رہ جاتی: انتہی من الاجز مختصراً۔

بطن محسّر میں سواری کو تیز کرنا | مسلم اور ابوداؤد کے الفاظ حضرت جابر کی طویل حدیث میں یہ ہیں: یہاں تک کہ بطن محسّر پہنچے تو تھوڑی سی تحریک کی: اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے: اوٹھنی محسّر میں راوٹھنی کو) دوڑایا۔ اور ارشاد فرمایا کہ میری امت کو مجھ سے مسائل چج سیکھ لینے چاہئیں شاید کہ اس سال کے بعد ان سے نہ مل سکوں: (دق) جن مقامات میں اللہ کے دشمنوں پر اللہ کا عذاب نازل ہوا وہاں آپ کی یہی عادت مبارکہ تھی کہ تیزی کے ساتھ وہاں سے گزر جاتے تھے، واوٹھنی محسّر میں اصحاب قبل پر وہ عذاب نازل ہوا تھا جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے سورۃ نبیل میں کیا ہے اور اسی مناسبت سے اسے محسّر کہتے ہیں کہ یہاں باقی آگے چلنے سے عاجز ہو کر رک گئے تھے۔ اور مقام حجر اور دیار ثمود میں گزرتے ہوئے بھی آپ نے یہی کیا تھا کہ کپڑے سے چہرہ اوٹھانک لیا اور رفتار تیز کر دی۔

محسّر کی وجہ تسمیہ | نہ اس میں: کذافی البدئی۔ اور شرح لباب میں ہے کہ محسّر میں تیز چلنا ائمہ اور محسّر منیٰ اور مزدلفہ کے درمیان برزخ ہے، نہ اس میں شامل ہے

اربعہ کے نزدیک مستحب ہے، خواہ سواری پر ہو یا پیدل۔ اور اس کا نام مُحْشَرٌ اس لئے ہے کہ ہاتھی یہاں رُک گئے تھے۔ یا اس لئے کہ یہاں شیطان نے بعدِ حسرت وقوف کیا تھا، اھ اور زرقانی شرح مواہب میں لکھتے ہیں کہ مُحْشَرٌ بضم میم وفتح حائے ہملہ وکسر سین مشدود ہملہ۔ منیٰ اور مزدلفہ کے درمیان ایک جگہ ہے اور اسنوسی کہتے ہیں کہ یہاں سے تیز گزرنے کی وجہ یہ ہے کہ بقولِ رافعی نصاریٰ یہاں وقوف کیا کرتے تھے۔ اور بقولِ وسیط عرب یہاں ٹھہرتے تھے، ہمیں ان کی مخالفت کا حکم کیا گیا۔ اور وہ کہتے ہیں کہ اس کی حکمت کے بارے میں مجھے ایک اور بات ظاہر ہوئی ہے وہ یہ کہ یہاں اصحابِ فیل پر عذابِ نازل ہوا تھا یہ ایک قول ہے مگر صحیح قول اس کے خلاف ہے کیونکہ اصحابِ فیل حرمِ مکہ میں داخل نہیں ہو سکے بلکہ حرم کے قریب ہلاک ہوئے۔ دراصل یہاں ایک آدمی نے شکار کیا تھا، آسمان سے آگ نازل ہوئی اور اس شکاری کو خاکستر کر ڈالا۔ اسی لئے اہل مکہ اس مقام کا نام ”وادئ مار“ رکھتے ہیں، اھ اور نووی نے صرف قصۂ اصحابِ فیل ہی کو وجہ تسمیہ میں ذکر کیا ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ”یہ نام یوں پڑا کہ اصحابِ فیل بے شک کر عاجز رہ گئے تھے“ اھ اور ابن حجر نے شرح مناسکِ نووی میں اس مقام میں تیز رفتاری کے وجوہ بسط سے بیان کئے ہیں۔ اور وہ فرماتے ہیں کہ ”اصحابِ فیل پر عذابِ نازل ہوا تھا جو عذہ کے محاذی ہے۔ اور جسے مُغْتَسِرٌ [دوسری میم کے فتح کے ساتھ اور کبھی مکسور بھی پڑھی جاتی ہے] کہا جاتا ہے۔ بلکہ معروف یہ ہے کہ اصحابِ فیل حرم میں داخل ہی نہیں ہونے پائے تھے، جیسا کہ ابن اثیر نے جزم کے ساتھ ذکر کیا ہے“ الخ۔

ان معروف روایات کے جن میں وادی مُحْشَر میں تیز چلنا مذکور ہے، وہ روایت منافی نہیں جو ابو داؤد نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہایت سکون کے ساتھ عذہ سے چلے، الحدیث ۱۰۔ اسی میں عذہ سے چلنے کے بعد کا قصہ یوں نقل کیا ہے کہ ”پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے فضل بن عباسؓ کو سوار کیا اور ارشاد فرمایا: اے لوگو! گھوڑے اور اونٹنوں کو دوڑانا کوئی نیکی نہیں، پس سکون کو لازم پکڑ دو۔“ ابن عباسؓ فرماتے ہیں پس میں نے آپؐ کی اذنی کو قدم اٹھاتے (یعنی دوڑتے) ہوئے نہیں دیکھا، بظاہر یہ حدیث ان احادیث کے خلاف ہے جن میں وادی مُحْشَر میں تیز رفتاری کا ذکر ہے۔ نووی شرح مہذب میں لکھتے ہیں کہ اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں کہ آپؐ نے مُحْشَر میں بھی تیز رفتاری کو

حتیٰ اتی جمرۃ العقبة فرماھا راکبا

ترجمہ :- یہاں تک کہ جمرہ عقبة کے پاس پہنچے۔ پس سوار ہونے کی حالت میں جمرہ عقبة کی رمی کی۔

ترک فرمایا تھا۔ لہذا یہ حدیث ان احادیث کے معارض نہیں جن میں تیز رفتاری کی تصریح ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر اس میں تیز رفتاری کے ترک کی تصریح بھی ہوتی تب بھی تیز رفتاری کے ثبوت کی روایات و وجہ سے مقدم تھیں۔ ایک یہ کہ ان میں اثبات ہے اور وہ نفی پر مقدم ہے۔ دوسری یہ کہ وہ کثرة رواۃ و صحت سند اور شہرت میں اس سے بڑھ کر ہیں۔ لہذا وہ مقدم ہوں گی۔

جمرہ عقبة کے پاس آنحضرتؐ کس جگہ کھڑے ہوئے | یہاں تک کہ منیٰ آکر جمرہ عقبة کے پاس پہنچے، پس وادی کے نشیب میں کھڑے ہو کر جمرہ کا

استقبال کیا۔ یاں طور کہ بیت اللہ بائیں جانب اور منیٰ دائیں جانب تھا۔ کذا فی الہدیٰ۔ اور اس ہیئت سے کھڑا ہونا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مستحب ہے۔ جیسا کہ اس کی تفصیل ان کی کتب فقہ سے اوجز میں ذکر کی گئی ہیں۔ اور حنابلہ کے نزدیک مستحب ہے کہ منہ قبلہ کی طرف ہو، اور اوجز میں حافظ سے نقل کیا ہے کہ کسی جگہ سے رمی کرے جائز ہے خواہ جمرہ کی طرف منہ ہو یا وہ دائیں جانب ہو یا بائیں جانب، اور اوپر سے رمی کرے یا اس کے نیچے سے۔ اختلاف صرف اس میں ہے کہ افضل کیا ہے؟ اھ

رق، درآخرا لیکہ آپ اونٹنی پر سوار تھے، پس سوار ہونے کی حالت میں جمرہ عقبة کی رمی کی۔ کذا فی الہدیٰ اور یہ بہت سی روایات میں معروف ہے۔ اور البدایہ والنہایہ میں یہ ہے کہ ابن ماجہ میں ائمہ جندب سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں: میں نے یوم النحر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمرہ عقبة کے پاس دیکھا درآخرا لیکہ آپ حجر پر سوار تھے۔ الحدیث اور یہاں حجر کا ذکر بہت ہی غیر معروف ہے؟ اھ۔

باقی رمی کا حکم؟ تو جمہور کے نزدیک یہ واجب ہے اگر اسے ترک کر دیا تو دم سے اسکی رمی کا حکم | تلافی ہوگی۔ اور مالکیہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے اس لئے اس کی تلافی کی جائیگی، اور مالکیہ سے ایک روایت یہ ہے کہ جمرہ عقبة کی رمی رکن ہے اس کے ترک سے حج باطل ہو جائے گا۔ اور اس کے مقابل بعض کا قول ہے کہ رمی صرف تکبیر کی یادداشت کے لئے ہے۔ جیسا کہ تکبیر بوقت رمی کی مباحث میں آگے آتا ہے۔ تفصیل اوجز میں ہے۔

بعد طلوع الشمس ————— توجہ: طلوع آفتاب کے بعد۔

اور جز میں اس مسئلہ پر تفصیل سے لکھا ہے ان دونوں صورتوں کے  
**رمی پیدل ہو یا سوار می پڑنا** | جواز پر ائمہ اربعہ کا اجماع نقل کرنے کے بعد افضلیت میں اختلاف کا  
 ذکر کرتے ہوئے بوفی سے نقل کیا ہے کہ: "نافع کہتے ہیں ابن عمرؓ یوم النحر کو جمرہ عقبہ کی رمی اپنی سواری پر کیا  
 کرتے تھے اور باقی تمام ایام کی رمی پیدل ہی کرتے تھے۔ اور وہ اس عمل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف  
 منسوب کرتے تھے" اس روایت جمرہ عقبہ کی رمی اور دیگر جہرات کی رمی کے درمیان فرق ثابت ہوتا ہے۔ اھ  
 نووی اپنے مناسک میں جمرہ عقبہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اگر منیٰ میں سواری پر آیا ہو تو  
 اس کی رمی سواری پر کرے۔ اور ایام تشریق کے پہلے دونوں کی رمی پیدل مستحب ہے۔ اور تیسرے  
 دن کی سوار ہو کر ابن حجر کہتے ہیں کہ یہی معتد ہے۔ اور درودیر لکھتے ہیں: "اور منیٰ میں پہنچتے ہی جمرہ عقبہ  
 کی رمی مستحب ہے خواہ سوار ہو کر ہو۔ اور دیگر جہرات کی رمی پیدل کرنا مندوب ہے" اھ۔ دسوتی اس کی  
 شرح میں لکھتے ہیں: یعنی مستحب یہ ہے کہ منیٰ پہنچتے ہی جس حالت میں پہنچا ہو، خواہ سوار ہو کر یا پیدل حالت  
 میں ہی کرے: "انتہی مختصراً۔ را حنفیہ کا مذہب؟ توشیح قدس سرہ کو کب میں فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کی رمی سوار ہونے کی حالت میں کی یہ ہمارے نزدیک اگرچہ جائز ہے مگر خلاف  
 اولیٰ ہے۔ اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوار می پر ہونے کا غرور وہی ہے جو آپ کے سواری  
 کی حالت میں طواف کرنے کا ہے کہ لوگ رمی کا طریقہ دیکھ لیں۔ یعنی رمی کرنے والا جہرات سے کتنی  
 دور کھڑا ہو، کنکریوں کی مقدار کتنی ہو، اور کس جانب کھڑا ہونا چاہیے؟ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے پہلے دن کی رمی میں ان امور کو بیان فرمادیا تو اس کے بعد سوار ہو کر رمی نہیں کی۔ اور اس کے حاشیہ  
 میں ہے کہ شیخ کا یہ ارشاد فقہ حنفی کے تین اقوال میں سے ایک کے مطابق ہے۔ جس کا معنی یہ ہے کہ پیدل ہی  
 کرنے میں کمال تضرع ہے نیز اس صورت میں لوگوں کی ایذا کا خطرہ نہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ سوار ہو  
 کر رمی کرنا مطلقاً افضل ہے۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ جس رمی کے بعد رمی ہو اس میں پیدل رمی کرنا  
 افضل ہے۔ ورنہ سوار ہو کر حضرت شیخؒ کے نزدیک پہلا قول مختار ہے۔ نیز آپ نے اپنے رسالہ زبدۃ  
 المناسک میں بھی اسی کو ترجیح دی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: "اور پیدل رمی کرنا اولیٰ ہے۔ جیسا کہ ابن ہمام  
 کا مختار ہے: اھ۔"

طلوع آفتاب کے بعد یوم النحر کی رمی کے وقت میں ائمہ کا اختلاف لا ضعفاء کو مزدلفہ سے قبل

از وقت بھیجنے کی بحث میں گزر چکا ہے۔

ابن عربی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
جرمہ کے پاس اٹھائی ہوئی کنکر بونے می کرنا | اس دن کی رمی ان کنکریوں کے ساتھ کی تھی جو ابن  
 عباسؓ نے مقام رمی سے اٹھائی تھیں: ”اھ ابن عربی کا یہ قول انس روایت کے خلاف ہے جو پہلے گزر چکا ہے  
 آنحضرت صلی اللہ نے ان کو راستہ سے کنکریاں اٹھانے کا حکم کیا تھا۔ جو کنکریاں موضع رمی سے اٹھائی  
 جائیں ان سے رمی کرنے پر اوجیز میں خوب بسط سے کلام کیا ہے۔ اوجیز میں ہے کہ موفق کہتے ہیں: ”رمی کی  
 کنکریاں راستے سے اٹھائے یا مزدلفہ سے، اور یہ اس لئے مستحب ہے کہ منیٰ آنے کے بعد رمی سے پہلے  
 کسی چیز میں مشغول نہ ہو، کیونکہ جس طرح مسجد حرام کا تختہ طواف ہے اسی طرح منیٰ کا تختہ رمی ہے۔  
 اور امام شافعیؒ نے اس کو مستحب قرار دیا ہے۔ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ کنکریاں جہاں سے چاہو  
 اٹھا لو اور یہی صحیح تر ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔ کیونکہ ابن ماجہ کی حدیث ہے کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ کی صبح کو، جب کہ آپؐ اپنی اوشنی پر سوار تھے، مجھ سے فرمایا کہ میرے  
 لئے کنکریاں اٹھا لاؤ۔ پس میں نے سات کنکریاں اٹھائیں۔“ الحدیث۔ اور یہ منیٰ کا قصہ ہے اور اس  
 میں تو کوئی اختلاف ہی نہیں کہ جہاں سے اٹھالے کفایت کریں گی، انتہی۔

اور نووی شرح مہذب میں لکھتے ہیں: ”ہمارا مذہب یہ ہے کہ رمی کے لئے کنکریاں اٹھانا مزدلفہ  
 کے درمیان مستحب ہے اور حضرت عطاءؒ امام مالکؒ، اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ جہاں سے چاہے  
 اٹھالے، ابن منذر کہتے ہیں: اس امر میں علماء کے درمیان کسی اختلاف کا مجھے علم نہیں کہ جہاں سے  
 بھی اٹھالے کفایت کریں گی، انتہی۔ اور اوجیز میں درویر سے نقل کیا ہے کہ رمی کے لئے جہاں سے  
 چاہے کنکریاں اٹھالے۔ البتہ جمرہ عقبہ کے لئے مزدلفہ سے اٹھانا مستحب ہے۔“ اھ اور ابن عابدؒ  
 کہتے ہیں کہ: ”مستحب یہ ہے کہ جمرہ عقبہ کے لئے مزدلفہ سے یا راستہ سے سات کنکریاں اٹھالے۔  
 اور ان سات کے علاوہ کے لئے ہمارے نزدیک کوئی مخصوص جگہ مقرر نہیں۔“ انتہی ملخصاً۔  
 اور ہدایہ میں ہے کہ: ”جہاں سے چاہے کنکریاں اٹھانے۔ مگر جمرہ کے پاس سے نہ لے۔ کہ یہ مکروہ ہے۔“

واحدة بعد واحدة یکبر مع کل حصاة

ترجمہ: یکے بعد دیگرے ایک ایک کنکری مارتے اور ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہتے۔

کیونکہ حجرہ کے پاس کی کنکریاں غیر مقبول ہوتی ہیں، حدیث میں یوں ہی آتا ہے، اس لئے وہاں سے اٹھانے میں بدشگونی ہے۔ تاہم اگر کوئی ایسا کرے تو کفایت کرے گا۔ کہ فعل رمی بہر حال پایا گیا۔ اور اور موفق لکھتے ہیں: اگر موضع رمی سے کنکریاں اٹھا کر رمی کی تو اس کو کفایت نہیں کرے گی، اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس کو کفایت کریگی، کیونکہ یہ بھی کنکریاں ہیں۔ لہذا عموم میں داخل ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر موضع رمی سے کنکریاں لی تھیں۔ اور آپ نے فرمایا تھا: مجھ سے اپنے مناسک حاصل کر لو، اور اجز میں اس پر مفصل کلام کرنے کے بعد لکھا ہے کہ: ابن حزم کا یہ قول مردود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کنکریوں سے رمی کی تھی۔ جو عبداللہ بن عباسؓ نے مقام رمی سے اٹھائی تھیں۔ علاوہ ازیں دونوں اقوال کے درمیان یہ تطبیق ممکن ہے کہ مزدلفہ سے جو کنکریاں لی تھیں شامدان میں سے کوئی حضرت فضلؓ سے گر گئی ہوگی۔ اس کے بدلہ میں آپؐ نے موقف سے یعنی جہاں آپؐ بطن وادی میں کھڑے تھے وہاں سے اٹھانے کا حکم فرمایا ہوگا۔ یہ نہیں کہ جہاں رمی کی کنکریاں گرتی ہیں وہاں سے اٹھانے کا حکم فرمایا ہو۔ واللہ۔ اجز میں بہت ہی بڑے لکھے

یکے بعد دیگرے ایک ایک کنکری مارتے اور ہر کنکری کے ساتھ تکبیر رمی کے متعلق سا بخشیں

کہتے۔ کذافی الہدی۔ اور اجز میں مسائل رمی پر خوب بسط سے کلام کیا ہے جس میں تقریباً بیس ابحات ذکر کی ہیں۔ سات بخشیں اس مقام سے متعلق ہیں۔ اول: تکبیر کے وقت رفع یدین کا حکم۔ دوم: تکبیر کس وقت کہی جائے۔ رمی کے ساتھ یا رمی کے بعد؟ ائمہ اربعہ کے نزدیک رمی کے ساتھ تکبیر کہنا مختار ہے۔ جیسا کہ اجز میں ان کی کتب فقہ سے نقل کیا ہے۔ سوم: اس تکبیر کا حکم؟ حافظ کہتے ہیں: اس پر ان کا اجماع ہے کہ جو شخص تکبیر ترک کر دے اس کے ذمہ کچھ لازم نہیں۔ البتہ امام نورانی کا قول ہے کہ تارک تکبیر کھانا کھلائے اور اگر دم کے ذریعہ اس کی تلافی کر لے تو میرے نزدیک اور بھی اچھی بات ہے۔ اہ۔ چہام۔ الفاظ تکبیر اور اجز میں فروع ائمہ سے اس کے کسی الفاظ نقل کئے ہیں مثلاً بِسْمِ اللّٰهِ، اللّٰهُ اَكْبَرُ اور اللّٰهُ اَكْبَرُ کَبِيرًا وغیرہ، پنجم: اگر تکبیر کے بجائے تسبیح کہے تو مضائقہ نہیں۔

ساتوں کنکریاں ایک ہی یا پھینک دینا حکم | ششم: ایک ایک کنکری پھینکنا یہاں ہی بحث اصل مقصود ہے اور اجز میں اس پر بھی خوب بسط سے لکھا ہے۔ موثق کہتے ہیں: اگر بہت سی کنکریاں ایک ہی دفعہ پھینک دیں تو صرف ایک سمجھی جائے گی۔ امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے۔ اور یہی امام مالک، امام شافعی اور اصحاب سائے کا قول ہے۔ اور عطاء کہتے ہیں کہ اگر ساری ایک ہی دفعہ پھینک دیں تو کفایت کریں گی: میں کہتا ہوں کہ حافظ نے حذیبہ کا قول جو عطاء کے موافق نقل کیا ہے یہ صحیح نہیں۔ حنفیہ کی کتابوں میں معروف وہی ہے جو موثق نے نقل کیا ہے۔

ہفتم: جو اجز میں بحث دوم کے ضمن میں ذکر کی گئی ہے۔ وہ رمی کے بجائے دس تکبیر کہہ لینا | یہ کہ طبری نے بعض کا قول نقل کیا ہے کہ اگر کوئی کنکری نہ پھینکے بلکہ ہر حجرہ کے پاس سات مرتبہ تکبیر کہتا رہے تب بھی کافی ہے۔ ان صاحب کا کہنا ہے کہ کنکریاں پھینکنا دراصل سات تکبیروں کی یادداشت کے لئے ہے، جیسا کہ تسبیحات میں انگلیاں بند کرنا محض گنتی یاد رکھنے کے لئے ہے۔ پوری بحث اجز میں دیکھئے۔ امام بخاری نے اپنی صحیح میں ایک باب کا عنوان یہ قائم کیا ہے: باب یکتر من کل حصاة میرے نزدیک اوجہ یہ ہے کہ اس عنوان سے مقصود اس قول کی تردید ہے۔ چنانچہ میں نے تراجم بخاری میں اس کو بیان کیا ہے۔

رق، اور حضرت بلالؓ اور حضرت اسماءؓ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ ایک نے آپؐ کی اوٹنی کی مہار تھام رکھی تھی۔ دوسرے صاحب آپؐ کو دھوپ سے بچانے کے لئے کپڑے سے سایہ کر رہے تھے۔ اگر یہ یوم نحر کا قصہ ہے تو اس سے ثابت ہوا کہ محرم کے لئے کجاوہ وغیرہ کے سائے میں بیٹھنا جائز ہے۔ اور اگر یہ ایام منیٰ میں سے کسی اور دن کا قصہ ہے تو مسئلہ مذکورہ کی دلیل نہیں۔ اور حدیث میں یہ ذکر نہیں آتا کہ یہ کس وقت کا قصہ ہے۔ کذا فی الہدیٰ رشن افصحم کے سائے میں بیٹھنے کا مسئلہ اختلافی ہے اس کا بیان رسالہ کے ابتدائی صفحات میں آچکا ہے۔ جہاں یہ بحث آئی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوٹنی پر چڑھ کر کیا۔ اور مشکوٰۃ شریف میں روایت مسلم ام حصینؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے اسماءؓ و بلالؓ کو دیکھا کہ ان میں سے ایک آپؐ کی اوٹنی کی مہار تھامے ہوئے تھے۔ اور دوسرے اپنے کپڑے سے آپؐ کو سایہ کر رہے تھے۔ یہاں تک

کہ آپ حجرہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہو گئے۔ یہ حدیث اسی لفظ سے ابو داؤد میں بھی آئی ہے۔ تلامذہ قارئین کہتے ہیں ”اول سے مراد بظاہر بلالؓ ہیں اور دوسرے سے اسامہؓ“۔

میں کہتا ہوں کہ نسائی میں اسی حدیث کی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے۔ روایت کے لفظ یہ ہیں ”اپس میں نے بلالؓ کو دیکھا کہ آپؐ کی اونٹنی کی ہمارا تھا سر ہوئے ہیں۔ اور اسامہ بن زیدؓ آپؐ پر کپڑے سے سایہ کر رہے ہیں۔ اور آپؐ احرام کی حالت میں تھے۔ یہاں تک کہ آپؐ نے حجرہ عقبہ کی رمی کی“ الخ اس میں آپؐ کے محرم ہونے کی بھی تصریح ہے۔ جس سے اس بات کی تعیین ہو گئی کہ یہ قصہ یوم نحر کا ہے۔ اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ ابو داؤد میں عمرو بن احوص کی اپنی والدہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر بطن وادی سے حجرہ کی رمی کر رہے تھے۔ اور ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہتے تھے۔ ایک آدمی پیچھے سے آپؐ کو پردہ کر رہا تھا۔ میں نے اس شخص کا نام دریافت کیا تو لوگوں نے بتلایا کہ یہ فضل بن عباسؓ ہیں۔ الخ شیخ بذل میں اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں ”یہ حدیث امام احمد نے مفصل ذکر کی ہے۔ اور اس کے سیاق سے یہ اشکال حل ہو جاتا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپؐ بطن وادی سے حجرہ عقبہ کی رمی کر رہے تھے۔ اور آپؐ کے پیچھے ایک آدمی آپؐ کو لوگوں سے پردہ کر رہا تھا۔ کہ کہیں کوئی پتھر آپؐ کو نہ لگے“ الخ تو اب صورت یہ ہوئی کہ حضرت فضلؓ تو آپؐ کو پیچھے سے پردہ کئے ہوئے تھے، تاکہ آپؐ کو پیچھے سے آنے والی کنکریوں سے بچائیں۔ اور حضرت اسامہؓ اپنے کپڑے سے آپؐ کے سر مبارک پر دھوپ سے سایہ کر رہے تھے۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ دونوں قصے دو الگ الگ آیام کے ہوں مگر اتم حصینؓ کی حدیث کا واقعہ معین طور پر یوم نحر کا ہے۔ کیونکہ نسائی کی روایت میں آپؐ کے محرم ہونے کی تصریح ہے اور زرقانیؒ نے یوں تطبیق دی ہے کہ ممکن ہے دونوں باری باری سایہ کر رہے ہوں۔ اور دیکھئے، منیٰ جلنے کی بحث میں گذر چکا ہے کہ بلالؓ کے ہاتھ میں ایک لکڑی تھی جس پر کپڑا لٹکا کر وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سایہ کر رہے تھے۔

ولہد یزل یلی الی اول حصاۃ، ثم رجع الی متی فخطب خطبۃ  
توجہ: اور پہلی کنکری تک آپ برابر تلبیہ پڑھتے رہے، پھر منی کی طرف لوٹے اور ایک خطبہ ارشاد فرمایا۔

اور پہلی کنکری پھینکنے تک آپ برابر تلبیہ پڑھتے رہے۔ مشہور  
حاجی تلبیہ کتب کرنے؟

اختلافی مسئلہ ہے جو اوجز میں بسط کے ساتھ لکھ چکا ہوں۔ اس کا  
اجمالی خلاصہ حاشیہ الامع میں مذکور ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ حاجی تلبیہ کب ختم کرے؟ بخاری کی حدیث  
میں حضرت فضلؓ اور حضرت اسماءؓ دونوں کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمی جمرہ عقبہ  
تک برابر تلبیہ کہتے رہے یہ جمہور کے قول کی۔ جن میں امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، اور امام احمدؒ  
بھی شامل ہیں، دلیل ہے کہ جمرہ عقبہ کی رمی تک تلبیہ کہنا ہے۔ البتہ اس میں ان کا اختلاف ہے  
کہ پہلی کنکری کے ساتھ بند کرے یا رمی پوری کرنے کے بعد، جمہور پہلی صورت کے قائل ہیں۔  
اور امام احمدؒ اور بعض اصحاب شافعیؒ دوسری صورت کے اور ایک گروہ کا قول ہے کہ محرم حرم  
میں داخل ہو جائے تو تلبیہ بند کر دے۔ لیکن جب مکہ سے عرفہ کی طرف نکلے تو دوبارہ تلبیہ شروع  
کر دے۔ ابن عمرؓ کا یہی مذہب ہے۔ اور ایک گروہ کا قول ہے کہ جب عرفات میں موقف کی  
طرف چلے تو تلبیہ بند کر دے۔ امام مالکؒ اسی کے قائل ہیں۔ اور انہوں نے اس کو یوم عرفہ کے زوال  
آفتاب کے ساتھ مقید کیا ہے۔ پوری تفصیل اوجز میں دیکھی جائے۔

پھر منی کی طرف لوٹے اور ایک بلیغ خطبہ ارشاد فرمایا۔ اس خطبہ میں آئمہ  
خطبہ یوم نحر کا اختلاف یوم الترویہ کے ذیل میں گذر چکا ہے۔ چنانچہ شافعیہ و حنابلہ اس  
کے قائل ہیں۔ اور حنفیہ و مالکیہ اس کے قائل نہیں، بلکہ وہ اسے وصایا عامہ پر محمول کرتے ہیں، عینی  
نے یہ بات بڑے وثوق سے کہی ہے کہ خطبہ وصایا عامہ کے باب سے تقارن نہ کہ مناسک حج سے، اور  
شیخ بذل میں فرماتے ہیں کہ امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ خطبہ مذکورہ متعلقات حج سے نہیں تھا کیونکہ  
احکام حج میں سے اس میں کوئی بات نہیں بیان فرمائی گئی۔ اس میں صرف وصایا عامہ ذکر فرمائے۔  
اور کسی نے یہ نقل نہیں کیا کہ آپؐ نے اس خطبہ میں یوم نحر سے متعلق کوئی حکم بیان فرمایا ہو جس سے ہم  
یہ نتیجہ اخذ کرتے ہیں کہ یہ خطبہ حج کی خاطر مقصود نہیں تھا، اور ابن قسار کہتے ہیں: ”یہ خطبہ آپؐ نے  
ان مضامین کی تبلیغ کی خاطر ارشاد فرمایا تھا۔ جو اس میں ذکر کئے گئے ہیں۔ کیونکہ دنیا کے دور دراز گوشوں

سے بہت ساجھ جمع تھا۔ دیکھنے والوں نے یوں گمان کیا کہ آپؐ نے خطبہ دیا: اھا ان حضرات کا یہ کہنا کہ یہ خطبہ دھایا عامہ کے قبیل سے تھا اس کی تائید ان مضامین سے ہوتی ہے جو شیخ ابن قیمؒ نے اس خطبہ کے ضمن میں نقل کئے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں: ”آپؐ نے لوگوں کو ایک مبلغ خطبہ دیا جس میں یومِ نحر کی اللہ تعالیٰ کے نزدیک حرمت اور تمام شہروں کے مقابلے میں مکہ مکرمہ کی عزت و حرمت بیان فرمائی۔ اور حکم فرمایا کہ ہر وہ شخص جو کتاب اللہ کے مطابق تمہاری قیادت کرے اس کی سمیع و طاعت بجا لاؤ۔ اور لوگوں کو ارشاد فرمایا کہ وہ اپنے مناسک چھ سیکھ لیں۔ اور ارشاد فرمایا کہ شاید میں اس سال کے بعد حج نہیں کروں گا۔ ان کو احکام حج کی تعلیم فرمائی۔ ہاجرین و انصار کے لئے ان کے منازل تجویز فرمائے۔ لوگوں کو حکم فرمایا کہ وہ آپؐ کے بعد کفر کی طرف نہ لوٹ جائیں کہ ایک دوسرے کا گلا کاٹنے لگیں۔ آپؐ نے حکم فرمایا کہ حاضرین نے جو کچھ سنا ہے، آپؐ کی جانب سے مان لوگوں کو جو یہاں موجود نہیں، پہنچادیں اور آپؐ نے بتایا کہ بیت سے لوگ جن کو احکام پہنچاتے جائیں۔ سننے والے سے زیادہ محفوظ کرنے والے ہوتے ہیں۔ اور آپؐ نے خطبہ میں یہی ارشاد فرمایا کہ ہر مجرم کا جرم صرف اسی کی ذات پر عائد ہوگا کہ کسی دوسرے سے اس کی بات پس نہیں ہوگی، اور اللہ تعالیٰ نے آپؐ کے لئے لوگوں کے کان کھول دیئے۔ یہاں تک کہ اہل منیٰ اپنی اپنی جگہ پر آپؐ کا خطبہ سن رہے تھے اور آپؐ نے اپنے اسی خطبہ میں فرمایا: اپنے رب کی عبادت کرو۔ نماز پنجگانہ ادا کرو۔ ماہ مبارک کے روزے رکھو۔ اپنے اولوالاہر کی اطاعت کرو، اپنے رب کی جنت میں داخل ہو جاؤ گے، اور آپؐ نے اس وقت لوگوں کو الوداع کہی۔ اس لئے اس کا نام ”حجۃ الوداع“ ہوا“

(رضی) اور اسی خطبہ میں آپؐ نے ایک دوسرے کے خون، مال اور آبرو کی حرمت بیان فرمائی۔ اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ وارث کے لئے وصیت نہیں جیسا کہ زلیحی میں ہے اور یہ بھی فرمایا کہ زمانہ گھوم کر اپنی اصلی ہیئت پر آگیا ہے۔ سال کے بارے میں جہینے ہیں۔ جن میں چار حرمت کے جہینے ہیں: اور اس میں یہ بھی فرمایا اور عنقریب تم اپنے رب کے سامنے جاؤ گے، وہ تمہارے اعمال کے بارے میں دریافت فرمائیں گے۔ دیکھو میرے بعد گمراہ نہ ہو جائیو! الخ جیسا کہ روایات میں معروف ہے۔ اور یہ بھی تین بار فرمایا: دیکھو! کیا میں نے پہنچا دیا ہے؟ اور فرمایا: سنو! جو حاضر ہیں وہ ان کو پہنچا دیں جو حاضر نہیں! الخ کنانی الطبقات۔ اور آپؐ نے مسیح و دجال کا بھی ذکر فرمایا۔ اور بڑا طویل بیان فرمایا۔

یہ پوری حدیث بخاری باب حجۃ الوداع میں موجود ہے۔ ان کے علاوہ اور بہت سی وصیتیں فرمائی ہیں۔ جو بہت سی کتب احادیث میں بالخصوص طبقات ابن سعد میں وارد ہوئی ہیں۔ اور اس سے زیادہ البزازی والنبہاء میں ہیں، پس یہ تمام روایات دلالت کرتی ہیں کہ اس خطبہ میں وصایا عامہ ذکر فرمائی تھیں۔ اسی بنا پر امام طحاوی فرماتے ہیں، جیسا کہ زررقانی نے ان سے نقل کیا ہے کہ اس خطبہ کے کسی راوی ابن عمرؓ، ابن عباسؓ اور ابی بکرؓ وغیرہ نے یہ ذکر نہیں کیا کہ آپؐ نے کسی ایسی چیز کی تعلیم فرمائی ہو جس کا تعلق یوم نحر ہے۔

اور زررقانی یہ بھی کہتے ہیں کہ بیہقی میں حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے **سورۃ النصر کا نزول** اسناد ضعیف اس وداع کا سبب مذکور ہے اس کے لفظ یہ ہیں کہ: **انْخَضِرْ**

صلی اللہ علیہ وسلم پر اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وسطِ ایام تشریق میں نازل ہوئی اور آپؐ نے پہچانا کہ یہ پیغام وداع ہے، پس آپؐ نے اپنی قصوٰ نامی اونٹنی کو تیار کرنے کا حکم فرمایا، پس تیار کی گئی۔ پس آپؐ سوار ہوئے، اور عقبہ میں ٹھہرے اور لوگ آپؐ کے گرد جمع ہو گئے۔ پس آپؐ نے فرمایا اے لوگو! اس کے بعد حدیث کے مضامین وہی ہیں جو اوپر ذکر ہوئے، اور یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ یہ خطبہ یوم نحر میں نہیں۔ بلکہ ایام تشریق میں ہوا تھا کیونکہ یہ خطبہ سورۃ النصر کے نزول کے بعد تھا۔ اور سورۃ النصر وسطِ ایام تشریق میں نازل ہوئی سورۃ النصر کے زمانہ نزول میں بعد ایت مختلف ہیں کہ آیا اس کا نزول وصال نبوی سے ایک سال پہلے ہوا تھا یا دو سال پہلے اور یہ کہ اس کا نزول مکہ میں ہوا یا مدینہ میں؟ ان روایات کی تفصیل درنثور میں ہے۔ مندرجہ بالا روایت جوزرقانی نے نقل کی ہے، علامہ سیوطیؒ نے بھی اسے نقل کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس کی تخریج ابن ابی شیبہ، عبد بن حمید، بزار، ابویعلیٰ، ابن مردودہ، اور بیہقی نے دلائل نبوت میں ابن عمرؓ سے کی ہے۔ اور ایام منیٰ کے ذیل میں بھی وسطِ ایام تشریق میں اس کے نازل ہونے کا بیان آئے گا۔

حضرت شیخ ندل میں فرماتے ہیں کہ مولانا محمد یحییٰ نے اپنے شیخ نور اللہ مرقدہ کے افادات میں تحریر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبات حج کے سلسلہ میں روایات مختلف ہیں۔ اور ظاہر یہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی دن خطبہ دیا۔ بلکہ ساتویں تا یسیر سے ختم مناسک تک تمام ایام میں خطبہ دیا۔ اور اس میں کوئی مضائقہ کی بات نہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت سے یہی

ظاہر ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہؓ کو ہر وقت وعظ و تذکرہ فرماتے تھے، خصوصاً ان دنوں میں وہ وعظ نصیحت کے بہ نسبت دیگر اوقات کے زیادہ محتاج تھے۔ اور زیادہ سے زیادہ تعداد میں جمع بھی تھے۔ لہذا یہ مناسب نہیں کہ خطبات کی تمام روایات کو تین یا چار خطبوں کی طرف راجع کیا جائے۔ اور ہمارے علماء و احفاد رحمہم اللہ کا یہ مذہب کہ امامؑ، روزی الحجہ کو خطبہ دے پھر پھر پھر لاگو کو تو اس کا مقصد لوگوں کے لئے آسانی پیدا کرنا ہے۔ کیونکہ ان کے بومیہ اجتماع سے انہیں حرج لاحق ہوگا کہ انہیں ہر دن سامان اٹھانا اور چیزیں درست کرنا پڑے گی اور سامان کی حفاظت ہمہ وزن و سلاطین ہمارے علماء کا یہ مقصد نہیں کہ ان خطبات پر زیادتی کرنا ممنوع یا بدعت ہے۔ واللہ اعلم۔ انتہی۔ پھر حنفی مذہب ہے کہ کہ شیخ ابن قیمؒ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ خطبہ بوقت چاشت ہوا، اور مناسب نوویؒ میں ہے کہ امامؑ کے لئے سنت ہے کہ اس دن نماز ظہر کے بعد خطبہ دے، اور ابن حجرؒ اس کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ اس پر امام شافعیؒ اور ان کے اصحاب کا اتفاق ہے۔ مگر اس میں اشکال ہے کیونکہ احادیث میں تصریح ہے کہ یہ خطبہ یوم نحر کی چاشت کو ہو، نہ ظہر کے بعد۔ ابو داؤد میں بسند ثقاہت مروی ہے: ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ منیٰ میں شہیار نامی حجر پر چاشت کے وقت خطبہ دے رہے تھے۔“ مصنف نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ صحیح بخاری میں ابن عباسؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خطبہ زوال کے بعد تھا کیونکہ اس روایت میں ہے کہ بعض سائلین نے عرض کیا کہ ”میں نے شام ہونے کے بعد رمی کی“ اور شام کا اطلاق زوال کے بعد ہوتا ہے۔ اس لئے ابن عباسؓ کی روایت مقدم ہے کیونکہ وہ صحت و شہرت میں ابو داؤد کی روایت سے فائق ہے۔ اور علامہ سبکی نے یہ جواب دیا کہ ابو داؤد کی روایت میں جو خطبہ مذکور ہے وہ یوم نحر کا نہیں بلکہ گیارہ تاریخ کا خطبہ تھا چنانچہ طبقات ابن سعد میں عمرو بن یثربؓ سے یہی روایت اس طرح مروی ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یوم نحر سے اگلے دن کا خطبہ یاد رکھا ہے۔ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قصور نامی اونٹنی پر سوار تھے، اور وہ اس پورے خطبہ کو نقل کیا کرتے تھے۔

زرقانی کہتے ہیں کہ آپؐ نے شہیار نامی حجر پر خطبہ دیا۔  
خطبہ حجر پر دیا تھا یا اونٹنی پر؟ ملا علی قاریؒ کہتے ہیں کہ شہیار کے معنی ہیں جس کا رنگ سفید ہو اور اس میں قدیمے سیاہی کی آمیزش ہو۔ اور زرقانی کہتے ہیں ”یعنی سفید رنگ جس کی سفیدی

قلت، وعلى رضى الله عنه يعبر عنه

توجہ: (رشد) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترجمانی کر رہے تھے۔

سیاہی پر غالب ہو، اور ابوداؤد کی کتاب اللباس کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ ”اور سرخ چادر آپ کے زیب تن تھی“ یہ حدیث ابوداؤد نے رافع بن عمر المزنی سے اسی طرح روایت کی ہے۔ اور ابوداؤد ہی میں ہر اس بن زیاد سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں: ”میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قہرانی کے دن منی میں اپنی غضبانہ سی اونٹنی پر خطبہ دے رہے تھے“ شیخ قدس سرہ بذل میں فرماتے ہیں کہ ”یہ رافع بن عمرو کی روایت، ہر اس کی روایت کے مخالف ہے لہذا ہر اس کی روایت کو خطبہ یوم نحر پر محمول کیا جائیگا، اور رافع بن عمرو کی حدیث خطبہ یوم النحر کے علاوہ کسی اور دن پر“

(رشد) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترجمانی کر رہے

**حضرت علی کا ترجمانی کرنا** تھے جیسا کہ زرقانی میں ہے۔ زرقانی کہتے ہیں ”یَعْبُرُ بِضَمِّ اَوَّلِ تَشْدِيدِ بار۔ یعنی آپ کی آواز کو دور تک پہنچاتے تھے۔ جو ہری کہتے ہیں کہ جب کسی کی جانب سے گفتگو کرو تو اس کے لئے عَبْرَتْ عَنْ فُلَانٍ کہا جاتا ہے۔ اور زبان مافی الضمیر کی ترجمانی کرتی ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ وہ آپ کی عبارت کی تفسیر و تشریح کرتے تھے۔ اسی صورت میں یہ لفظ تعبیر خواب سے ماخوذ ہوگا جس کے معنی ہیں تفسیر کرنا۔ یا یہ مطلب ہے کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات لوگوں کو سمجھاتے تھے۔ یہ عَبْرَتْ الْكِتَاب سے ماخوذ ہوگا۔ لیکن پہلے معنی ظاہر بلکہ متعین ہیں: ”اور ملا علی قاری کہتے ہیں: ”یعنی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز دور کے لوگوں کو پہنچاتے تھے۔ گویا حضرت علی رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اتنی دور کھڑے تھے جہاں تک آپ کی آواز پہنچ رہی تھی، اور وہ اسے سمجھ کر دور کے لوگوں کو کی نہ یادتی کے بغیر سمجھا رہے تھے۔ اور ابن حجر کا یہ کہنا بے محل ہے کہ وہ اپنی طرف سے کچھ اضافہ کر کے پہنچاتے تھے“۔ آخر۔

علامہ زرقانی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحابہ کے اس قول کے خلاف نہیں کہ ”ہمارے کان کھل گئے تھے اور ہم اپنی اپنی جگہ آپ کی آواز سن رہے تھے“۔ کیونکہ ممکن ہے کہ یہ خطبہ اس خطبہ کے علاوہ ہو، کہ منی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی بار خطبے ہوئے، یا یہ کہا جائے کہ معجزہ صرف انہی لوگوں کے حق میں تھا جو اس مجلس میں موجود نہیں تھے۔ اور جو لوگ اس مجلس میں حاضر تھے وہ معتاد طریقے ہی سے سنتے

تھے۔ اس لئے بسا اوقات کوئی لفظ شعل کی وجہ سے سننے سے رہ جاتا تھا، یا بعض لوگ اس لغت سے ناواقف ہوں گے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے خطاب فرما رہے تھے۔ کیونکہ اس موقع پر مختلف قبائل سے بہت سی مخلوق جمع تھی۔ اور ولی عراتی نے کہا ہے کہ یہ خطبہ اس خطبہ کے علاوہ تھا جو قبیل انیس ذکر کیا گیا۔ کیونکہ یہاں اونٹنی کا ذکر ہے اور وہاں خچر کا ذکر تھا۔ اور وہ حدیث جس میں خچر کا ذکر ہے۔ ابو داؤد، نسائی، بغوی اور طبرانی وغیرہ نے ان ہی سے یعنی رافع بن عمرو المزنی سے طوالت کے ساتھ روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”میں اپنے والد کے ساتھ حجۃ الوداع کو گیا۔ اس وقت میری عمر دس بارہ برس یا اس سے زیادہ تھی، میں نے دیکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک شہبائی نامی خچر پر لوگوں سے خطاب فرما رہے ہیں۔ اور علی بن ابی طالبؓ آپؐ کی ترجمانی کر رہے ہیں۔ لوگ کچھ کھڑے ہیں کچھ بیٹھے ہیں۔ میرے والد تو بیٹھ گئے۔ اور میں اونٹوں کے درمیان سے ہوتا ہوا خچر تک جا پہنچا۔ پس میں نے آپؐ کی رکاب پکڑ لی، پھر میں نے آپؐ کے زانو پر ہاتھ رکھ کر پٹلی تک ہاتھ پھیرا، یہاں تک کہ قدم مبارک تک پہنچ گیا۔ پھر میں نے نعل مبارک ادا پاؤں مبارک کے درمیان ہاتھ ڈالا۔ مجھے آج تک یوں محسوس ہوتا ہے کہ آپؐ کے قدم مبارک خنکی میں اپنے ہاتھ میں پاتا ہوں: ”آھ۔۔۔ زرقانی کا کلام ختم ہوا۔

اور صحابہ کا یہ قول کہ ہم منیٰ میں اپنی اپنی جگہ بیٹھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ سن رہے تھے۔ اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے تو حضرات صحابہؓ اپنے اپنے خیموں میں کیسے بیٹھے رہے؟ حضرت شیخ قدس سرہ نے بذل میں اس کا بہت ہی عمدہ جواب اللہ للنصود سے نقل کیا ہے، یہ میرے والدہ مرحوم نور اللہ مرقدہ کے سنن ابو داؤد کے افادات کا مجموعہ ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: ”جواب یہ ہے کہ یا تو اس سے مراد یہ ہے کہ جو لوگ کسی ضرورت سے اپنے خیموں میں رہ گئے تھے وہ بھی آپؐ کی آواز سن رہے تھے۔ یہ مطلب نہیں کہ وہ سب اپنے اپنے خیموں میں بیٹھے رہے یا یہ مراد ہے کہ اگر وہ اپنے خیموں میں بھی ہوتے اور خطبہ میں حاضر نہ ہوتے تب بھی آپؐ کی آواز سن سکتے تھے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سامنے متفرق مسائل اتفاقاً ذکر کئے ہوں۔ اور ان کو جمع کرنے کا اہتمام نہ فرمایا ہو کہ وہ حضرات لازماً جمع ہوتے الخ“ میں کہتا ہوں کہ اس ناکارہ کے نزدیک یہ تطبیق بھی ہو سکتی ہے کہ اس سے یہ مراد نہیں کہ وہ اپنی اپنی قیام گاہوں اور خیموں میں تھے، کہ ان کی قیام گاہیں تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطبہ کے بعد متعین فرمائی تھیں۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ خطبہ سننے کے لئے اس مجلس میں جہاں بھی کوئی بیٹھا تھا خواہ وہ آپؐ سے کتنا ہی دور تھا وہیں آپؐ کا خطبہ سن رہا تھا۔ گویا اس حدیث

رقال، وودع الناس فسمي حجة الوداع

ترجمہ: رقی، اور آپ نے لوگوں کو الوداع کہی، اس لئے یہ حج ”حجۃ الوداع“ کہلایا۔

میں منازل سے مجلس خطبہ کی نشست گاہیں مراد ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ سے دور تھیں کیونکہ صحابہ کرامؓ اس موقع پر ایک لاکھ چوبیس ہزار تھے۔ ظاہر ہے سب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب جگہ ملنا ممکن نہیں تھا۔ اور ان دنوں لاؤڈ سپیکر یا بکبلر صوت بھی ایجاد نہیں ہوا تھا، اس لئے سب تک آواز کا پہنچنا آپ کا معجزہ تھا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے کان کھول دیئے۔

رقی، اور اس موقع پر آپ نے لوگوں کو الوداع کہی،

**حجۃ الوداع کی وجہ تسمیہ و سرنام** | اس لئے یہ حج حجۃ الوداع کہلایا، اور اوجز میں ہے کہ یہ نام

متعدد احادیث میں آتا ہے۔ اور ”وداع“ داؤ کے فتح کے ساتھ ہے، اور اس کا کسرہ بھی جائز ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو اس حج میں رخصت کیا، اور آپ کو معلوم ہو چکا تھا کہ اسکے بعد آپ کو ایسے کسی اور موقع کا اتفاق نہیں ہوگا۔ نہ اس جیسا اجتماع میسر ہوگا۔ اور سبب اس کا یہ ہوا کہ وسط ایام تشریق میں آپ پرؐ اذا جاء نصر اللہ“ نازل ہوئی، اور آپ نے جانا کہ یہ کوچ کا پیغام ہے۔ کذافی الجمع۔ اور عینی کہتے ہیں ”اس کو ”حجۃ الوداع“ اس بنا پر کہا جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں لوگوں کو رخصت کیا اور یہ ارشاد فرمایا کہ شاید اس سال کے بعد تم سے نہیں مل سکونگا، جن لوگوں نے اس نام کو مکروہ کہا ہے یہ ان کی غلطی ہے، اور اس کو ”حجۃ البلاغ“ کا نام بھی دیا گیا ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں فرمایا تھا هَلْ بَلَغْتُ رُكْبَايَا میں نے پہنچا دیا؟ اور اس کو ”حجۃ الاسلام“ بھی کہتے ہیں کہ اس سال پہلی بار صرف مسلمانوں نے حج کیا۔ کوئی مشرک شریک حج نہیں تھا“ اور لامع کے حاشیہ میں قسطلانی سے نقل کیا ہے کہ اس کو حجۃ الوداع اس بنا پر کہا گیا کہ آپ نے اس میں اور اس کے بعد لوگوں کو وداع رخصت کیا اور اس کا نام ”حجۃ الاسلام“ اس وجہ سے ہے کہ فرضیت حج کے بعد آپ نے مدینہ سے اس کے علاوہ کوئی حج نہیں کیا۔ اور ”حجۃ البلاغ“ اس بنا پر کہلاتا ہے کہ آپ نے اس میں مسائل حج کی قولاً و فعلاً تبلیغ فرمائی۔ نیز اس کا نام ”حجۃ التمام“ اور ”حجۃ الکمال“ بھی ہے۔ احمد۔ بخاری کے حاشیہ مطبوعہ ہندوستان میں اس پر یہ اضافہ ہے: کیونکہ ارشاد خداوندیؐ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الایہ۔ اس میں نازل ہوئی: احمد اور عینی نے اس پر یہ اضافہ

کیا ہے کہ ”حجۃ الوداع“ کا نام زیادہ مشہور ہے۔ اور ملا علی قاری فرماتے ہیں: ”اس کا نام ”حجۃ الوداع“ اس وجہ سے ہوا کہ آپ نے اس حج میں لوگوں کو یا حرم کو الوداع کہی۔“ اور نبیل المارب میں ہے: ”اس کو حجۃ الوداع“ کہنا مکروہ ہے، یہ کراہت کا قول صاحب خمیس نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔“ اور جز کی عبارت ختم ہوئی۔

اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: ”ہم آپس کی گفتگو میں حجۃ الوداع“ کا لفظ استعمال کیا کرتے تھے۔ جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان موجود تھے۔ مگر ہمیں خبر نہیں تھی کہ حجۃ الوداع کا مفہوم کیا ہے؟“ شیخ ندیل فرماتے ہیں کہ ”صحابہ کرام میں حضرات شیخین اور دیگر اعلیٰ طبقہ کے حضرات تو اس کی وجہ تسمیہ جانتے تھے۔ مگر عام لوگ صرف دوہروں کی تقلید میں یہ لفظ استعمال کرتے تھے۔ کیونکہ یہ بات بعید از قیاس ہے کہ کوئی بھی اس کی وجہ تسمیہ سے واقف نہ ہو مگر اس کے باوجود یہ نام استعمال کرتے ہوں۔ اور بعید نہیں کہ اس نام رکھنے کی ابتداء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہوئی ہو کہ شاید میں تم کو اس سال کے بعد نہیں دیکھ سکوں گا۔“ پس لوگوں نے آپ کے اس ارشاد کو اس معنی پر محمول کیا ہے کہ آپ آئندہ اس اجتماع کے ساتھ حج نہیں کریں گے، اس بنا پر انہوں نے اس کا نام ”حجۃ الوداع“ رکھا۔ پھر جب اسی سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو لوگوں کو معلوم ہوا کہ آپ کا وداع کہنا کسی خاص جماعت سے مخصوص نہیں تھا۔ اور یہ کہ یہ صرف ان عوام کو جو اس حج میں جمع تھے رخصت کرنا نہیں تھا بلکہ خاص و عام سب کو رخصت کرنا تھا۔“ اھ اور اس کے حاشیہ میں مولانا محمد حسن علی کے افادات سے نقل کیا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد کہ ہمیں خبر نہیں تھی۔“ اس سے مراد یہ ہے کہ ہمیں خبر نہیں تھی کہ اس کو حجۃ الوداع“ کیوں کہتے ہیں کیونکہ غایت محبت کی بنا پر ہمارے دل میں اس کا وہم بھی نہیں تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسے رخصت ہو جائیں گے۔“ اھ اور حافظ کہتے ہیں: ”ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کا لفظ ذکر فرمایا، اور صحابہ اسے استعمال کرنے لگے۔ مگر ان کا ذہن ادھر نہیں گیا کہ وداع سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لوگوں کو وداع کرنا ہے، یہاں تک اس کے کچھ عرصہ بعد ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا سانحہ پیش آیا تو صحابہ کرام اصل مراد کو سمجھے، اور انہیں معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو اپنی اس وصیت

لے دینی الاصل راعنی البذل“ اذ لا یبعد۔ والظاہر اذ یبعد۔ شیخ۔

کے ذریعہ رخصت کیا تھا کہ آپؐ کے بعد کفر کی حالت کی طرف نہ لوٹ جائیں۔ اور اس وداع کو یوں منوگد فرمایا کہ پہلے ان کو اس بات پر گواہ بنایا کہ آپؐ تمام احکام خداوندی ان تک پہنچا چکے ہیں۔ اور پھر ان کی گواہی پر اللہ تعالیٰ کو گواہ بنایا، اس وقت انہیں معلوم ہوا کہ ”حجۃ الوداع“ کے لفظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد کیا تھی؟ اور بخاری کی کتاب الحج، باب الخطبہ بمبئی میں بروایت عاصم عن ابیہ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ اس حدیث میں یہ لفظ ”خودع الناس“ رہیں آپؐ نے لوگوں کو رخصت کیا، اور بیہقی کی روایت میں ہے کہ سورۃ اذاجاء نصر اللہ والفتح، وسط ایام تشریق میں نازل ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس کیا کہ یہ وداع یعنی رخصت کا پیغام ہے، پس آپؐ سوار ہوئے اور لوگ جمع ہو گئے۔ پس آپؐ نے خطبہ دیا، پوری تفصیل حاشیہ لامع میں ہے۔

ارشاد نبوی: شاید میں تمہیں | ارشاد: شاید کہ میں تمہیں اس سال کے بعد نہیں دیکھوں گا، کے ذیل اس سال کے بعد نہیں دیکھوں گا | میں فرماتے ہیں: اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود اس بات کی ترغیب دینا تھا کہ وہ آپؐ سے احکام سیکھ لیں، آپؐ نے اس حج میں اپنی امت مرحومہ کو وداع کیا تھا۔ اس لئے اس کا نام حجۃ الوداع ہوا۔ تمام صحابہ اس کی وجہ تسمیہ کو نہیں سمجھ پائے۔ البتہ بعض فقہاء صحابہ نے شروع ہی سے جان لیا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ ہی عرصہ میں انہیں چھوڑ کر سفر آخرت پر روانہ ہو رہے ہیں، اور ہمارے لئے اللہ کافی ہے اور وہ بہترین کار ساز ہے، پھر جب اس حج کے قریب دو ماہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دار دنیا سے رہ گئے عالم آخرت ہوئے عام صحابہ کو تب معلوم ہوا کہ اس حج کو ”حجۃ الوداع“ کے نام سے کیوں موسوم کیا گیا؟ اہ اور نووی لکھتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: شاید کہ میں اس حج کے بعد اس حج نہ کر سکوں۔ اس میں ان کو وداع کہنے کی طرف اشارہ تھا۔ اور انہیں وصال نبوی کے قرب کی اطلاع دینا تھا۔ اور اس امر پر براہِ انگیختہ کرنا تھا کہ آپؐ سے اخذ استفادہ کا بہت ہی اہتمام کریں، آپؐ کی ملازمت اور آپؐ سے دین کے امور کے سیکھنے کی فرصت کو غنیمت جانیں، اسی بنا پر اس کو ”حجۃ الوداع“ کا نام دیا گیا، واللہ اعلم۔ اھ

وسئل هناك عن اشیاء بالتقديم والتاخير فقال افعلا ولا حرج

ترجمہ: اور اس موقع پر آپ سے چند چیزوں کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں دریافت کیا گیا۔ آپ نے فرمایا:

”کوئی حرج نہیں، اب کرو۔“

اور اس موقع پر آپ سے چند چیزوں کی تقدیم و تاخیر

ارشاد نبوی: کوئی حرج نہیں اب کرو۔ کے بارے میں دریافت کیا گیا، آپ نے فرمایا: کوئی حرج

نہیں۔ اب کرو۔ شیخ ابن قیم فرماتے ہیں کہ اس موقع پر آپ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے رمی سے پہلے حلق کر لیا۔ اور یہ بھی دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے رمی سے پہلے ذبح کا عمل کر لیا، آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: میں نے نہیں دیکھا کہ آپ سے اس دن کسی چیز کے بارے میں دریافت کیا گیا ہو اور آپ نے یہ نہ فرمایا کہ کوئی حرج نہیں، اب کرو۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ ذبح، حلق اور رمی کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں آپ سے عرض کیا گیا۔ آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں۔ یہ حدیث صحیحین میں ہے۔ اور اسامہ بن شریک کہتے ہیں: ایک شخص عرض کرتا کہ یا رسول اللہ! میں نے طواف سے پہلے سعی کر لی، یا میں نے فلاں چیز کو مؤخر کر دیا اور فلاں چیز کو پہلے کر لیا۔ مگر آپ ہر ایک کو یہی فرماتے کہ کوئی حرج نہیں، کوئی حرج نہیں، البتہ حرج اس شخص پر ہے جس نے کسی مسلمان آدمی کی عزت، بطور ظلم، پامال کی۔ پس یہ ایسا شخص ہے جو حرج میں واقع ہوا اور ہلاک ہوا، اور یہ لفظ کرمی نے طواف سے پہلے سعی کر لی اس حدیث میں محفوظ نہیں۔ محفوظ یہ ہے کہ رمی، نحر و حلق کی تقدیم و تاخیر کا سوال کیا گیا تھا، انتہیٰ اور اسامہ بن شریک کی اس روایت کو ابو داؤد، طحاوی، اور دارقطنی نے روایت کیا ہے، جیسا کہ نووی نے شرح ہندب میں لکھا ہے، اور دارقطنی کہتے ہیں کہ: میں نے طواف سے پہلے سعی کر لی، کا فقرہ صرف جریر نے شیبانی سے روایت کیا ہے۔

رفق، اور یہاں چند بحثیں ہیں:-

اول:- یہ سوال و جواب کس وقت ہوا؟ بعض روایات سے

معلوم ہوتا ہے کہ یہ سوال و جواب بوقت چاشت خطبہ کے دوران

ہوئے۔ اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ شام کے وقت خطبہ کے دوران ہوئے۔ کیونکہ ایک سوال یہ ہوا تھا کہ

لہ کنانی الہدیٰ و فی البخاری عبد اللہ بن عمرو بن العاص شیخ

”میں نے شام ہو جانے کے بعد رمی کی۔“ اور بعض سے پتہ چلتا ہے کہ یہ سوال وجواب دورانِ خطبہ نہیں ہوئے۔ بلکہ اس وقت ہوئے جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تعلیم اور فتویٰ کے لئے تشریف فرما تھے، چنانچہ مؤطا کی روایت اس پر دلالت کرتی ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع کے موقع پر منیٰ میں لوگوں کی خاطر ٹھہرے ہوئے تھے۔ اور لوگ آپ سے سوالات کر رہے تھے۔“ الخ اور مسلم شریف میں بھی یہ روایت اسی سند سے مروی ہے۔ اس کے الفاظ اس سے زیادہ واضح ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی خاطر ٹھہرے،“ دیکھ لیں کہ لوگ آپ سے سوال کر رہے تھے۔“ اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں ایک باب کا عنوان یوں قائم کیا ہے ”باب الفقیاء علی الدارۃ عند الجمرہ“ اور اس کے ذیل میں یہ حدیث نقل کی ہے کہ آپ یوم النحر میں خطبہ دے رہے تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو خطبہ پر نہیں بلکہ مسائل بتانے پر محمول کیا ہے چنانچہ اتنی کہتے ہیں بخاری کا ترجمہ الباب دلالت کرتا ہے کہ یہ خطبہ نہیں تھا۔“ اھ تفصیل اور جز میں ہے۔

روایات میں معروف یہ ہے کہ سوال ان چار چیزوں کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں بحث و مباحثہ ہوا جو اس دن کی جاتی ہیں یعنی رمی، ذبح، حلق، اور افاضہ و طواف کے لئے مکہ جانا، اگر یہی چار کام اس دن کئے جاتے ہیں۔ اور جز میں بسط کے ساتھ ان روایات کو ذکر کیا، جو ان چاروں کے بارے میں مروی ہیں۔ اور اسامہ بن شریک کی روایت میں طواف سے پہلے سعی کرنے کا ذکر بھی ہے۔ اور شیخ ابن تیمیہ کا قول پہلے گزر چکا ہے کہ یہ محفوظ نہیں۔ اور اور جز میں ہے کہ حافظ کہتے ہیں: ”یہ شخص طواف سے پہلے سعی کرے اس کے بارے میں دو قول ہیں، بعض اہل حدیث اسامہ بن شریک کی روایت کی بنا پر اس کے قائل ہیں کہ یہ صحیح ہے (اعادہ کی ضرورت نہیں) اور جمہور کہتے ہیں کہ یہ کفایت نہیں کرے گی۔ وہ حدیث اسامہ کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ یہ طواف قدم کے بعد اور طواف افاضہ سے پہلے سعی کرنے پر محمول ہے اور ابن حزم کا مذہب یہ ہے کہ سعی کی تقدیم جائز ہے۔ اور ابن حزم نے ان لوگوں پر رد کیا ہے جو طواف و سعی کی تقدیم و تاخیر کے درمیان اور باقی اشیاء کی تقدیم و تاخیر کے درمیان فرق کے قائل ہیں۔“ اھ

اور نووی شرح منہب میں لکھتے ہیں: ”اگر کسی نے طواف سے پہلے سعی کر لی تو ہمارے نزدیک اس کی سعی صحیح نہیں، یہی جمہور علماء کا قول ہے۔ اور ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ ماوردی نے اس پر اجماع نقل کیا ہے، اور یہی امام مالک، امام ابو حنیفہ، اور امام احمد کا مذہب ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے طواف کے بعد سعی کی اور فرمایا کہ مجھ سے مناسک سیکھ لو۔ رہی اسامہؓ کی حدیث! تو خطابی وغیرہ کی توجہ یہ کہ مطالبہ یہ ہے کہ میں نے طواف قدوم کے بعد اور طواف افاضہ سے پہلے سعی کی: اھ۔

**بحث سوم** اکثر روایات میں صرف چار چیزوں کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں سوال کا ذکر ہے۔ حافظ فرماتے ہیں کہ مجموعہ روایات سے چند صورتیں نکلتی ہیں جو ضرب و تقسیم کے بعد چوبیس تک پہنچ جاتی ہیں۔ ان میں سے بعض تو مذکور ہیں اور بعض کو راویوں نے ذکر نہیں کیا۔ یا تو اختصار کی بنا پر یا اس وجہ سے کہ پیش نہیں آئی تھیں۔ اور جن میں ان چوبیس صورتوں کا نقشہ بصورت جدول دیا گیا ہے، تاکہ ان کا سمجھنا آسان ہو۔ جی چاہے تو دہان دیکھ لو۔

**بحث چہارم: ان افعال میں ائمہ کا اختلاف** جاننا چاہیے کہ یوم نحر میں علی الترتیب چار عمل کئے جاتے ہیں، رمی، ذبح، حلق، طواف افاضہ۔ یہ ترتیب علماء کے نزدیک سنون ہے، کیونکہ بہت سی روایات میں آتا ہے کہ آپؐ نے یہ عمل اسی ترتیب سے ادا کئے۔ امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک ان اشیاء میں ترتیب سنت ہے واجب نہیں: اس لئے اگر ان میں سے کسی چیز کو آگے پیچھے کر دیا تو ان کے نزدیک دم واجب نہیں۔ ان کا استدلال ان روایات سے ہے۔ جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے: "افعل ولا حرج" یعنی کوئی مضائقہ نہیں۔ اب کر لو، مگر امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک بعض چیزوں میں ترتیب واجب ہے اور بعض میں سنت۔ پس جس نے ترتیب واجب کے خلاف کیا اس کے ذمہ دم لازم ہے۔ اور جس نے ترتیب سنون کے خلاف کیا اس کے ذمہ دم تو نہیں مگر اس نے بُرا کیا۔ چنانچہ امام مالکؒ کے نزدیک رمی کے درمیان اور باقی تین چیزوں کے درمیان ترتیب واجب ہے۔ پس اگر ان تین چیزوں میں سے کسی ایک کو بھی رمی سے مقدم کر دیا تو دم واجب ہوگا۔ اور باقی تین چیزوں میں ترتیب سنت ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک صرف مفرد بالبح کے لئے طواف اور ذبح کے درمیان ترتیب سنت ہے۔ ان کے علاوہ باقی تمام چیزوں میں ترتیب واجب ہے۔ خواہ مفرد ہو یا غیر مفرد پس جو شخص ترتیب واجب کے خلاف کرے اس کے ذمہ دم لازم ہوگا۔ یہ اس تفصیل کا خلاصہ ہے جو اجز میں مذاہب اربعہ کی کتابوں سے نقل کی گئی ہے۔ اور اجز میں کتب فروع وغیرہ سے نقل مذاہب ائمہ کے دلائل اور ان کے جواب میں خوب بسط سے کلام کیا ہے ترتیب

اور دم کے واجب ہونے پر حنفیہ اور ان کے موافقین کا استدلال متعدد وجوہ سے ہے۔ ایک یہ کہ یہ معروف قاعدہ ہے کہ راوی حدیث کا فتویٰ جب اس کی روایت کے خلاف ہو تو اس کے فتویٰ پر عمل ہوگا۔ اور حدیث الباب کے راوی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ وجوب دم کا فتویٰ دیتے ہیں۔ اور حافظؒ نے جو اس کا جواب دیا ہے عینیؒ نے اس پر رد کیا ہے جسکی تفصیل اوچتر میں ہے۔ دوم یہ کہ امام مالک موطا میں فرماتے ہیں: وہ امر جن میں ہمارے یہاں اختلاف نہیں یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے سر کا حلق نہ کرے، نہ اپنے جسم کے بال کاٹے یہاں تک کہ نخر کرے (اگے چل کر فرمایا) کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَحْلِقُوا دُوسُكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ۔

سوم: یہ کہ ابن رشد کہتے ہیں کہ امام مالکؒ کا اعتقاد اس بات پر ہے کہ جس شخص نے کسی ضرورت کی بنا پر قبل از وقت حلق کیا اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فدیہ کا حکم فرمایا، اب جو شخص بلا ضرورت ایسا کرے اس پر کوئی چیز کیوں واجب نہ ہوگی۔ شیخ ابن ہمام نے اس پر جو جرح کی ہے اس کا جواب اوچتر میں دیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ اور متعدد دلائل جن سے وجوب دم ثابت ہوتا ہے، اوچتر میں مفصل مذکور ہیں۔ نیز وہ احادیث جن میں یہ آتا ہے کہ ”اَفْعَلْ وَلَا حَرَجَ“ کوئی مضائقہ نہیں اب کر لو، ان کے بارہ جواب تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔ ان میں سب سے واضح جواب یہ ہے کہ ولا حرج میں گناہ کی نفی کی گئی ہے۔ دم دے کے وجوب یا عدم وجوب سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ چنانچہ اوچتر میں ہے: ”یہاں صرف گناہ کی نفی مراد ہے کسی اور چیز کی نہیں۔ اس کی ایک دلیل ابو داؤد کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہی فرماتے رہے کہ: کوئی حرج نہیں مگر اس شخص پر جس نے کسی مسلمان کی عزت کو بطور ظلم پامال کیا، پس یہی ایسا شخص ہے جو حرج میں واقع ہوا اور ہلاک ہوا“۔ یہ حدیث باوازن بلند پکار کر کہتی ہے کہ یہاں صرف گناہ کی نفی مقصود ہے۔ کیونکہ سلف و خلف میں سے کوئی شخص اس کا قائل نہیں کہ کسی مسلمان کی عزت پامال کرنے پر دم لازم آتا ہے۔ شیخ کوکب میں ارشاد مذہبی: ”دم ولا حرج“، اب رمی کر لو، اور کوئی مضائقہ نہیں) کے ذیل میں فرماتے ہیں: ”اس سے ان حضرات نے استدلال کیا ہے جو ان امور ثلاثہ میں عدم ترتیب کے قائل ہیں، کیونکہ لا نفی جنس کے لئے ہے جس سے تمام اقسام حرج کی نفی ہو جاتی ہے۔ اور امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ ایسے موقعوں پر ایسی چیزوں کو حرج شمار نہیں کیا جاتا۔ کیونکہ صحابہ کرام نے

وَنَزَلَ النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ

توجہ: اور آپ نے لوگوں کو ان کی قیام گاہوں میں اتارا کہ ہر قبیلے کیلئے جائے قیام تجویز فرمائی،

جب خطبہ سنا اور انہیں احکام کا علم ہوا تب انہیں احساس ہوا کہ وہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے خلاف عمل کر چکے ہیں۔ اور یہ خیال ان کے لئے بے چینی کا باعث ہوا کہ اندریں صورت انہیں اپنے حج سے بجز بارگناہ کے اور کچھ بھی حاصل نہیں ہوا۔ اور قضا کے واجب ہونے میں انہوں نے حرج محسوس کیا۔ اسی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد سے دفع کیا، کہ جس چیز کا تمہیں اندیشہ ہے کہ ان غلطیوں کی وجہ سے قضا لازم ہوگی، اس سے کوئی حرج لاحق نہیں ہوا یعنی نہ تم گناہ گار ہوئے۔ نہ ان افعال کی قضا لازم ہے، رہا وجوب دم کا مسئلہ؟ تو وہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے، جس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ لہذا اس پر عمل ہوگا۔

اور ابن عباس کی یہ حدیث وجہ میں طحاوی اور ابن ابی شیبہ کے حوالے سے متعدد طرق کے ساتھ مذکور ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ان ائمہ عظام پر تعجب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد "افعل ولا حرج" کو کوئی مضائقہ نہیں۔ اب کر لی سے استدلال کرتے ہوئے ان افعال اربعہ میں تو وجوب ترتیب کے قائل نہیں لیکن رمی جرات میں ترتیب کو واجب کہتے ہیں حالانکہ جبرہ اعلیٰ پہلے جبرہ وسطیٰ کی رمی کرنا بھی تقدیم و تاخیر میں داخل ہے۔ مگر یہاں وہ افعال ولا حرج کو نہیں لیتے۔

اور آپ نے لوگوں کو ان کی قیام گاہوں میں

**مہاجرین و انصار کیلئے منازل کی تعیین** | اتارا کہ ہر قبیلے کے لئے جائے قیام تجویز فرمائی،

یہ حدیث ابوداؤد میں ان الفاظ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں لوگوں کو خطبہ دیا اور انہیں ان کی قیام گاہوں میں اتارا، چنانچہ قبلہ کی داہنی طرف اشارہ کر کے فرمایا: "مہاجرین یہاں اتریں" اور قبلہ کی بائیں جانب اشارہ کر کے فرمایا "اور انصار یہاں فروکش ہوں۔ اور دوسرے لوگ ان کے ارد گرد قیام کریں" ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں ہمیں خطبہ دیا۔ پس ہمارے کان کھل گئے۔ یہاں تک کہ جو بھی ارشاد فرماتے ہمیں اپنی اپنی جگہ سنائی دے رہا تھا۔ پھر آپ لوگوں کو حج کے مسائل سکھانے لگے، یہاں تک کہ رمی جرات کے بیان تک پہنچ گئے، پھر آپ نے اپنی دونوں انگشتیں شہادت دکانوں میں رکھ کر بلند آواز سے فرمایا

اتنی کنکری ہو جو انگلی پر رکھ کر پھینکی جاتی ہے، پھر ہاجرین کو حکم دیا تو وہ مسجد کی اگلی جانب اترے اور انصار کو حکم فرمایا تو وہ مسجد کی پچھلی جانب فرود کش ہوئے۔ اس کے بعد پھر دوسرے لوگ آبرو“ شیخ قدس سرہ پہلی حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں: ”ان کو اتارا یعنی ان کیلئے متعین کیا۔“ قبلہ کی دائیں جانب یعنی جب تم قبلہ کی جانب منہ کر کے کھڑے ہو تو جو جانب تمہارے دائیں ہاتھ واقع ہوگی وہ قبلہ کی دائیں جانب ہے۔ اور جو تمہارے بائیں ہاتھ واقع ہوگی وہ قبلہ کی بائیں جانب ہوگی اور اگلی حدیث میں آئے گا کہ ہاجرین کو حکم فرمایا تو وہ مسجد کی اگلی جانب اترے اور انصار کو حکم فرمایا تو وہ مسجد کی پچھلی جانب اترے اس کے بعد پھر دوسرے لوگ اترے، ان دونوں کے درمیان تطبیق یہ ہوگی کہ ہاجرین یمن قبلہ کی جانب مسجد کے اگلے حصہ میں اترے اور انصار قبلہ کی بائیں جانب مسجد کے پچھلے حصہ میں: ”پھر اور لوگ“ یعنی ہاجرین و انصار کے علاوہ جو اور لوگ ہیں وہ ان کے گرد اترے، آپ نے ان کی فرود گاہیں اس لئے معین کیں تاکہ ان کے مختلف قبائل کا اختلاط نہ ہو، اور تاکہ ایک دوسرے کے قریب رہیں۔ اور انہیں اپنی ضروریات میں تنگی پیش نہ آئے۔“ اھ

پھر یہاں یہ امر بھی پیش نظر ہے کہ اس بارے میں روایات مختلف ہیں کہ ان کے منازل کی تعیین خطبہ کے بعد ہوئی، یا خطبہ سے پہلے؛ اور اس اختلاف کا حل اس کے ناممکن نہیں جو پہلے بھی کئی بار گزر چکا ہے کہ آپ کا خطبہ ان ایام میں کئی بار ہوا۔ اور بار بار تعلیم فرمائی اس لئے یہ کہا جائے گا کہ منازل کی تعیین ایک خطبہ کے بعد اور دوسرے خطبہ سے پہلے ہوئی۔ یہاں اس پر بھی تنبیہ ضروری ہے کہ امام بخاری نے عمرہ تنعیم کے باب میں یہ حدیث ذکر کی ہے کہ مراق بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جرہ عقبہ کے پاس ملے، جب کہ آپ اس کی رمی کر رہے تھے، تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا یہ آپ ہی لوگوں کے لئے خاص ہے، فرمایا ”نہیں بلکہ ہمیشہ کے لئے ہے“ اھ۔ مگر آپ کی سعی کے ذکر میں

گزر چکا ہے کہ یہی سوال انہوں نے مروہ

کے پاس کیا تھا۔ تفصیل دہاں

گزر چکی ہے۔

ثم انصرف الى المنحر. فنحرت ثلاثا وستين  
توجهاً:۔ پھر منحر قربان گاہ کی طرف گئے پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترسیٹھ اونٹ منحر ذبح کئے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربان گاہ | پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم منحر قربان گاہ کی طرف

زمین قربانی کی جگہ ہے، جیسا کہ حدیث میں آتا ہے۔ ابن التین کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کی جگہ حجرہ اولیٰ کے قریب ہے جو مسجد کے متصل ہے۔ یہ توزرقانی میں ہے۔ اور ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ یہ حجرہ عقبہ کے قریب تھی، اور یہ جو حجرہ وسطیٰ کے قریب مسجد کی صورت میں مشہور ہے۔ اور جسے عوام مسجد منحر کہتے ہیں اس کی کچھ اصل نہیں بلکہ صحیح تریہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کی جگہ آپ کی قیام گاہ ہی میں تھی، مسجد خیف کے قریب اور قبلہ مسجد خیف سے آگے۔

آنحضرت نے کتنے اونٹ خود ذبح کئے | پس آپ نے عمر مبارک کے سالوں کی تعداد کے مطابق اپنے دست مبارک سے ترسیٹھ اونٹ منحر

ذبح کئے۔ کذافی الہدیٰ۔ اور توزرقانی کہتے ہیں کہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے ترسیٹھ اونٹ ذبح کر کے اپنی عمر مبارک کے کل سالوں کی تعداد کا قصد کیا۔ چنانچہ عمر مبارک بھی ۶۳ سال تھی، پس ہر سال کے مقابلہ میں ایک اونٹ ہوا۔ یہ بات قاضی عیاض نے نقل کی۔ بعد ازاں توزرقانی کہتے ہیں: ظاہر یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف وہی اونٹ ذبح کئے جو آپ کے ساتھ مدینہ سے آئے تھے۔ اور ان کی تعداد ۶۳ تھی۔ جیسا کہ ترمذی نے روایت کیا ہے: اور سویتس سے باقی ماندہ کے ذبح کا کام حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سپرد فرمایا۔ اور مرقات میں قاضی عیاض سے نقل کیا ہے کہ: بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف وہی اونٹ ذبح کئے جو آپ کے ساتھ مدینہ سے آئے تھے۔ اور سویتس سے باقی ماندہ جو حضرت علی کے ساتھ من سے آئے تھے۔ وہ حضرت علی کو عطا کر دیئے؛ اور لامع کے حاشیہ میں ہے کہ اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے کتنے اونٹ ذبح کئے۔ چنانچہ بخاری کی اس حدیث سے جو حضرت انس سے مروی ہے، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے سا اونٹ ذبح کئے، اور علماء کے یہاں معروف اور راجح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر مبارک کے سالوں

کی تعداد کے مطابق ۶۳ اونٹ اپنے دست مبارک سے ذبح کئے تھے شیخ ابن قیم الہدیٰ میں کہتے ہیں کہ آپ نے ۶۳ اونٹ اپنے ہاتھ سے ذبح کئے۔ اور بقیہ کے ذبح کرنے کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا تھا۔ پس اگر کہا جائے کہ تم اس حدیث کا کیا کرو گے جو صحیحین میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے ساٹھ اونٹ ذبح کئے؟ اس کے جواب میں ابن حزم کہتے ہیں کہ حضرت انسؓ کی حدیث کی تین توجہیں ہو سکتی ہیں۔ اول یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واقعی سات سے زیادہ اونٹ بدست خود ذبح نہ کئے ہوں جیسا کہ حضرت انسؓ کا بیان ہے، البتہ ایسا ہوا کہ سات کے بعد ۳ تک تو آپ نے اپنے سامنے ذبح کر لئے، اور پھر وہاں سے تشریف لے گئے اور باقی ماندہ کے ذبح کرنے کا حکم حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا۔ دوم یہ کہ حضرت انسؓ نے صرف سات ہی کو ذبح ہوتے دیکھا ہو، اور حضرت جابرؓ نے ۶۳ کو اور ہر شخص نے اپنے اپنے مشاہدہ کو بیان فرمایا۔ سوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سات اونٹ تو بلا شرکت غیر ذبح کئے، انہی کو حضرت انسؓ نے بیان کیا، اس کے بعد حضرت علیؓ نے آپؐ کے ساتھ نیزہ پکڑا، اور دونوں نے مل کر ۳ تک ذبح کئے، چنانچہ عروہ بن حارث کندی کہتے ہیں کہ انہوں نے اس دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپؐ نے نیزہ اوپر کی جانب سے پکڑا اور حضرت علیؓ کو نیچے کی طرف سے پکڑنے کا حکم فرمایا، پھر دونوں نے مل کر اونٹ ذبح کئے؟ اور ۶۳ کے بعد سو تک حضرت علیؓ نے تنہا ذبح کئے، جیسا کہ حضرت جابرؓ کا بیان ہے اگر کہا جائے کہ تم اس حدیث کا کیا کرو گے جو امام احمد، ابوداؤد نے حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیس اونٹ ذبح کر لئے تو مجھے حکم فرمایا، باقی میں نے ذبح کئے؟ میں کہتا ہوں کہ یہ غلط ہے، دراصل حضرت علیؓ کے بیع کردہ اونٹوں کی تعداد کو راوی نے غلطی سے الٹ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دیا۔ اگر کہا جائے کہ تم عبداللہ بن قرط کی حدیث کا کیا کرو گے جس میں یوں آتا ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب پانچ اونٹ لائے گئے، پس وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آگے بڑھنے لگے کہ آپؐ کس سے ابتداء فرماتے ہیں؟ ہمارا جواب یہ ہے کہ ہم اسے قبول کر کے اس کی تصدیق کرتے ہیں دراصل سو اونٹ یکبارگی ہی آپؐ کے پاس نہیں لائے گئے تھے، بلکہ گروہ در گروہ لائے جاتے تھے، ان میں سے ایک گروہ پانچ نفری تھا۔ اور یہی گروہ تھا جن میں سے ہر ایک آگے بڑھ کر یہ چاہتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے اس سے لبم اللہ کریں۔ ابن قیمؒ کی تقریر مختصراً ختم ہوئی۔

اور ہمارے شیخ قدس سرہ نے حضرت علیؑ اور حضرت جابرؓ کی حدیث میں متعدد وجوہ تطبیق دی ہے۔ ان میں ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیش کسی کی اعانت کے بغیر ذبح کئے اور ۳۳ حضرت علیؑ کی شرکت کے ساتھ۔ اور باقی ماندہ حضرت علیؑ نے ذبح کئے۔ میں کہتا ہوں یہ جواب میرے نزدیک سب سے عمدہ ہے کہ اس میں حضرت علیؑ کی روایت کو غلط کہنے اور راوی پر لفظ کے الٹ جانے کا دعویٰ کرنے کی حاجت نہیں رہتی۔ اور حضرت انسؓ کی حدیث میں سات کی تخصیص کی سب سے عمدہ توجیہ یہ ہے کہ یہ سات وہی ہیں جن کا ذکر عبداللہ بن قرطؓ کی حدیث میں جو بحوالہ احمد و ابو داؤد و ابوداؤد پر گزری۔ یوں آیا ہے کہ ان میں سے ہر ایک آگے بڑھنا چاہتا تھا کہ آپؐ کس سے ابتداء کرتے ہیں؟ اور انہیں الگ ذکر کیا، اور عبداللہ بن قرطؓ کی اس حدیث میں امام احمدؒ اور ابو داؤد نے پانچ یا چھ کا لفظ شک راوی کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ پس بعید نہیں کہ وہ سات ہوں۔ اور معنی میں موفق کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ عبداللہ بن قرطؓ کی حدیث میں ذکر شدہ پانچ اونٹوں کو حضرت جابرؓ کی حدیث کے سوا اونٹوں کے علاوہ سمجھتے ہیں۔ چنانچہ وہ اس بحث میں کہ قربانی کا گوشت کھانا مستحب ہے، لکھتے ہیں: ”اصحاب رائے کہتے ہیں کہ صدقہ جتنا زیادہ ہو بہتر ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کے سوا اونٹ ذبح کئے اور ہر اونٹ سے گوشت کا ٹکڑا لینے کا حکم فرمایا، اور پھر ان سب کا شوربا نوش فرمایا۔ اور آپؐ نے پانچ اونٹ ذبح کئے اور فرمایا جو چاہے ان کا گوشت کاٹ کر لے جائے“ آگے چل کر لکھتے ہیں: ”اور آپؐ نے ان میں سے کچھ نہیں کھایا“ اہم موفق کے ان دونوں عبارتوں سے ظاہر ہے کہ وہ پانچ اونٹوں والی حدیث کو قصہ حجتہ الوداع کے علاوہ کسی اور موقعہ پر محمول کرتے ہیں: ”حاشیہ لایعنی کا مضمون ختم ہوا۔“

اور اس ناکارہ کے نزدیک جیسا کہ ابھی گذرا ان پانچ یا سات سات اونٹوں کی تخصیص کی وجہ | علی اختلاف روایات کی تخصیص کی سب سے عمدہ توجیہ وہی ہے جس کی طرف ابو داؤد کی روایت میں یوں اشارہ کیا گیا ہے: ”ان میں سے ہر ایک آگے بڑھتا تھا کہ آپؐ سب سے پہلے کس سے ابتداء فرماتے ہیں؟ اور شاعر نے خوب کہا ہے۔“

داغ جاتے تو ہیں مقفل میں پروا دل سب سے

دیکھئے دار کرے وہ ستم آرا کس پر؟

اور فارسی شاعر نے اسی مضمون کو یوں باندھا ہے:۔

ہم آہوان صحرا سر خود نہادہ بر کف      بامید آنکہ روزے بشکار خواہی آمد (امین خسرو)

نیز: —

نشود نصیب دشمن کہ شود ہلاکت یافت  
سہر دستاں سلامت کہ تو خنجر آزمائی (عراقی)  
دق! اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ارشاد فرمایا کہ  
**قربانی کی جھول اور کھال کے قصہ کا حکم** | انکی جھول چمڑے اور گوشت مساکین پر صدقہ کر دیں،  
اور یہ بھی فرمایا کہ قصاب کو اجرت میں قربانی کی کوئی چیز نہ دیں، اور فرمایا کہ اجرت ہم اپنے پاس سے دیں  
گے، اور فرمایا کہ جس کا جی چاہے گوشت کاٹ کر لے جائے، آھ

اور لائق کے حاشیہ میں ہے کہ بغوی کہتے ہیں: جب قصاب کو  
**قصاب کو اس میں اجرت نہ دی جائے** | اجرت پوری دے دی جائے اور پھر اگر وہ فقیر ہو تو اس پر صدقہ  
کر دیا جائے، تو کوئی حرج نہیں۔ اور بغوی کے علاوہ دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ قصاب کو اس کی اجرت  
میں گوشت دینا ممنوع ہے، کہ یہ معاوضہ ہے۔ اور بطور صدقہ یا ہدیہ کے دینا اندوئے قیاس جائز ہے،  
لیکن شارع کے مطلقاً منع کرنے سے مفہوم ہوتا ہے کہ اس کو صدقہ کے طور پر دینا بھی ممنوع ہے کیونکہ  
اس کی وجہ سے اجرت میں رعایت کرنے کا احتمال ہے، بالآخر یہ بھی معاوضہ ہی کی صورت ہو جائے گی۔  
اور صرف حسن بصریؒ اور عبد اللہ بن عبدی نے اس کی رخصت دی ہے۔

بخش، اور مشکوٰۃ میں سلم وغیرہ کی جو طویل حدیث حضرت جابرؓ  
آنحضرتؐ نے شور بانوش فرمایا | سے مروی ہے اس میں ہے: حضرت علیؓ کو حکم فرمایا انہوں نے باقی  
ماندہ اونٹ ذبح کئے، پھر حکم فرمایا کہ ہر قربانی کا ایک ایک ٹکڑا لیا جائے۔ چنانچہ ان کو ہنڈیا میں پکایا  
گیا۔ پس دونوں حضرات نے ان کا گوشت کھایا اور شور بانوش کیا۔

ہدی کے کن کن جانوروں کا گوشت کھانا جائز ہے | نوٹھی کہتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ نفل کی ہدی اور  
قربانی سے کھانا مستحب ہے علماء فرماتے ہیں کہ چونکہ ہر ایک

قربانی سے کھانا سنت ہے، اور سو قربانیوں کو الگ الگ پکانے میں زحمت تھی۔ اس لئے سب کو  
ایک ہی ہنڈیا میں ڈال دیا گیا۔ تاکہ آپؐ اس مجموعہ کے شور بے کو جس میں ہر ایک کا جزء ہے، نوش فرما سکیں،  
اور شور بے میں جو گوشت ہے اسے بقدر ضرورت تناول فرما سکیں۔ اور علماء کا اتفاق ہے کہ نفلی ہدی اور  
قربانی سے کھانا سنت ہے واجب نہیں۔ آھ۔

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث سے موفق نے المعنی میں اور صاحب ہدایہ نے استدلال کیا ہے کہ تمتع اور قربان

کی ہدی سے کھانا مستحب ہے۔ یہ مشہور اختلافی مسئلہ ہے جس کی تفصیل اوجز میں ان کی کتب فروع سے نقل کی گئی ہے، اور اس کا خلاصہ حاشیہ لامع میں ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "جن ہدایا کا گوشت کھایا جاسکتا ہے ان کے بیان میں ناظرین مذاہب کا اختلاف ہے جس کی تفصیل اوجز میں ذکر کی گئی ہے۔ اور اس میں مختلف اقوال نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ گذشتہ عبارتوں سے واضح ہوا کہ حنا بلہ کے نزدیک دم تمتع، دم قرآن اور دم تطوع کے علاوہ کسی کا کھانا جائز نہیں۔ یہی قول خفییہ کا ہے۔ امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ ہر وہ ہدی جو اپنے محل میں پہنچ چکی ہو اس کا کھانا جائز ہے۔ البتہ جزائے صید، فدیہ اذنی، اوندر مساکین کی ہدی کا کھانا جائز نہیں۔ لیکن شافعیہ کے نزدیک کسی دم واجب کا کھانا جائز نہیں۔ حتیٰ کہ دم تمتع اور دم قرآن کا کھانا بھی درست نہیں۔ اور دم تطوع کا کھانا جائز ہے۔ مگر کچھ گوشت کا صدقہ کرنا بھی واجب ہے" اھ

کیا ان سوا اونٹوں میں ابو جہل کا اونٹ بھی تھا؟  
کیا حجۃ الوداع میں ابو جہل کا اونٹ نہ کر کیا گیا جیسا کہ ترمذی شریف باب حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں حضرت جابر سے اس کی تصریح منقول ہے۔ اور مؤطا امام مالک کے الفاظ بروایت عبد اللہ بن ابی بکر بن حزم یہ ہیں کہ: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج یا عمرہ میں ابو جہل کا اونٹ ہدی کیا تھا اور اونٹ میں ہے کہ یہ راوی کا شک ہے اور ابو داؤد میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ کے سال من جملہ اور ہدایا کے ابو جہل کا اونٹ بھی ذبح کیا تھا، اس کے ناک میں چاندی کی نکیل تھی اور ترمذی نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین حج کئے، دو ہجرت سے پہلے اور ایک ہجرت کے بعد جس کے ساتھ عمرہ بھی تھا۔ آپ اپنے ساتھ ۶۳ اونٹ لے گئے تھے۔ اور باقی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں سے لائے تھے، ان میں ابو جہل کا اونٹ بھی شامل تھا،" صاحب عارضۃ الایحوی وغیرہ نے اس اختلاف سے سکوت اختیار کیا، اور شیخ کوکب میں فرماتے ہیں: "یہ صحیح نہیں کیونکہ ابو جہل کا اونٹ عمرہ حدیبیہ میں ذبح فرمایا تھا اور اگر یہاں نہیں تو عمرہ قضا میں۔ اور وہ اتنی مدت زندہ نہیں رہا کہ اسے حجۃ الوداع میں ذبح کرنے کی نوبت آتی۔ جس میں آپ نے سوا اونٹ قربان کئے تھے" اھ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے کیونکہ عام اہل سیر، ابن اسحق، ابن ہشام اور ابن کثیر

رقلت، وذبحہ عن نسائہ بقرۃ

توجہ: دش) اور آپ نے ازواج مطہرات کی طرف سے ایک گائے ذبح کی۔

”نئے الہدایہ والنہایہ“ میں ابو جہل کے اونٹ کی قربانی کا قصہ عمرہ حدیبیہ میں ذکر کیا ہے، حجۃ الوداع میں نہیں۔ چنانچہ زاد المعاد میں قصہ حدیبیہ کے فوائد کے ضمن میں لکھا ہے: ”من جملہ ان کے اللہ کے دشمنوں کو غیظ دلانے کا استجاب ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کے جانوروں میں ابو جہل کا اونٹ بھی قربان کیا، اور شیخ قدس سرہ نے اپنے اس قول میں کہ اگر یہاں نہیں تو عمرہ قضا میں، اس قصہ کی طرف اشارہ کیا ہے جو اہل سیر نے ذکر کیا ہے کہ یہ اونٹ بھاگ گیا تھا چنانچہ انہیں میں ہے کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ حدیبیہ میں من جملہ اور بدایا کے ابو جہل کا اونٹ بھی ہدی کیا تھا۔ یہ آپ کو غزوہ بدر کی غنیمت میں حاصل ہوا تھا۔ مروی ہے کہ ابو جہل کا یہ اونٹ بھاگ کر مکہ کوڑھ چلا گیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کارندے اس کے تعاقب میں گئے، سفہا رقریش نے ارادہ کیا کہ اسے واپس نہ کیا جائے، مگر سہیل بن عمرو نے جس نے عمارت صلح کا سنگ بنیاد رکھا تھا، انہیں اس سے منع کیا، چنانچہ روہ واپس لایا گیا تو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نحر کیا۔ پورے تفصیل اور جز میں ہے۔

صاحب خمیس نے لکھا ہے کہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی عمر مبارک کے سالوں کی تعداد کے مطابق ۶۳ اونٹ ذبح کئے اور ۶۳ غلام آزاد کئے، اور حیوۃ الجیوان میں ہے کہ آپؐ نے حجۃ الوداع میں ۶۳ اونٹ ذبح کئے اور ۶۳ غلام آزاد کئے۔ اور

ازواج مطہرات کی طرف سے گائے ذبح کی (دش) اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کی طرف سے ایک گائے ذبح کی۔ ابو داؤد کے لفظ بروایت ابو ہریرہؓ یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ازواج مطہرات کی جانب سے جنہوں نے عمرہ کیا تھا، ایک گائے ذبح کی جو ان کے مابین مشترک تھی۔ اس پر مشہور اشکال ہے کہ ازواج مطہرات تو نو تھیں، ایک گائے ان سب کی طرف سے کیسے کافی ہوگی؟ اور جز میں اس اشکال کے کئی جواب دیئے گئے ہیں۔ اور اس کا خلاصہ لامع کے حاشیہ میں ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں: ”اور میرے نزدیک سب اچھا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم نے ان ازواج مطہرات کی جانب سے جنہوں نے عمرہ کیا تھا، ایک گائے ذبح کی جو ان کے مابین مشترک تھی۔ اس پر مشہور اشکال ہے کہ ازواج مطہرات تو نو تھیں، ایک گائے ان سب کی طرف سے کیسے کافی ہوگی؟ اور جز میں اس اشکال کے کئی جواب دیئے گئے ہیں۔ اور اس کا خلاصہ لامع کے حاشیہ میں ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں: ”اور میرے نزدیک سب اچھا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کی جانب سے الگ گائے ذبح کی تھی جیسا کہ مسلم میں حضرت جابرؓ کی روایت سے مفہوم ہوتا ہے اور بقیہ ازدواج کی جانب سے ایک گائے تھی، جو ابو داؤد کی روایت میں مذکور ہے حضرت عائشہؓ ان میں داخل نہیں تھیں۔ کیونکہ ابو داؤد کے الفاظ: ”ان ازدواج کی طرف سے جنہوں نے عمر کیا تھا“ اس سے مانع ہیں کیونکہ حضرت عائشہؓ ہمارے نزدیک مفرد بالچ تھیں۔ البتہ یہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کو خارج کر کے بھی تو ازدواج مطہرات کی تعداد آٹھ ہوتی ہے، میرے نزدیک بعید نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سوڈہ کو حضرت عائشہؓ کی گائے میں شریک کر دیا ہو۔ کیونکہ انہوں نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دے رکھی تھی۔ اس توجیہ کے مطابق حضرت عائشہؓ کی حدیث پر شذوذ کا حکم کرنے کی حاجت نہیں رہتی، جیسا کہ حافظ نے کہا ہے اور ابن حزمؒ نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ دیگر ازدواج مطہرات کے ساتھ شریک نہیں تھیں۔ کیونکہ دیگر ازدواج کا تمتع تھا۔ اور حضرت عائشہؓ کا قیران۔ اور قیران والے پر ابن حزمؒ کے نزدیک ہدی لازم نہیں۔

ابن قیمؒ اس پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”یہ مسلک فاسد ہے جس میں ابن حزمؒ تمام لوگوں سے مفرد ہیں، کیونکہ صحابہؓ، تابعینؓ اور اباء کے تمام حضرات اس پر متفق ہیں کہ قیران پر ہدی لازم ہے، جس طرح کہ تمتع پر لازم ہے“ میں کہتا ہوں حضرت عائشہؓ کا قیران ہونا ان کے مسلک پر مبنی ہے ورنہ ہمارے نزدیک مفرد بالچ تھیں۔ یہ بحث احرام عائشہؓ کے بیان میں پہلے گذر چکی ہے، بعد ازاں ابن قیمؒ نے طویل کلام میں اصل اسکاال کا جواب دیا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ وہ روایات جن میں سات کی شرکت کا ذکر ہے تعداد میں بھی زیادہ ہیں اور صحت میں بھی فائز ہیں۔ اور زرقانی نے شرح مواہب میں ان روایات پر خوب بسط سے لکھا ہے، اور نسائی کی اس روایت کو جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، ترجیح دی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے حج کے سال ہمارے جانب سے ایک ایک گائے ذبح کی تھی“ اور حافظؒ نے جو اس حدیث پر شذوذ کا حکم کیا ہے اس پر زرقانیؒ نے تعقب کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ”حدیث عائشہؓ کا راوی عمار الدہنی مسلم اور سنن اربعہ کا راوی ہے اس کی زیادتی مقبول ہوگی کہ جو لفظ دوسرے نے یاد نہیں رکھا وہ اس نے یاد رکھا۔ اور اس راوی کی زیادتی دوسرے راویوں کے خلاف بھی نہیں کیونکہ معمر کی روایت میں جو الفاظ ہیں کہ آپ نے صرف گائے ذبح کی“

اس سے مراد جنس ہے، مطلب یہ کہ اونٹ اور بکری کی قربانی نہیں کی بلکہ صرف گائے کی قربانی کی تھی۔ اہلے  
یہ اس صریح روایت کے خلاف نہیں۔ جس میں ہر ایک کی جانب سے گائے ذبح کرنے کا ذکر آتا ہے۔ اور  
تذوذ کا حکم توجب کیا جاسکتا ہے جب کہ دو روایتوں میں تطبیق ممکن نہ ہو۔ اور یہاں ممکن ہے الٰہ  
حاصل یہ کہ نہ قربانی کا رجحان اس طرف ہے کہ تمام ازواج کی جانب سے ایک ایک گائے ذبح کی انتہی مختصراً

اس حدیث میں چند بحثیں ہیں۔ جن کی تفصیل اوپر میں  
نحر کی جگہ ذبح اور ذبح کی جگہ نحر ہے۔ ایک یہ کہ روایات میں ذبح اور نحر دونوں الفاظ آتے

ہیں۔ اس امر میں علماء کا اختلاف ہے کہ قابل ذبح جانور کا نحر، اور قابل نحر جانوروں کا ذبح جائز  
ہے یا نہیں؟ موفقی کہتے ہیں: اہل علم کے درمیان اس امر میں تو اختلاف نہیں کہ اونٹ کا نحر مستحب ہے اور  
اس کے علاوہ دوسرے مویشیوں کا ذبح۔ رہا اونٹ کا ذبح اور دیگر مویشیوں کا نحر؛ تو جمہور علماء  
کے نزدیک جائز ہے۔ اور داؤد ظاہری سے منقول ہے کہ اونٹ نحر کے بغیر اور دیگر جانور ذبح کے بغیر  
حلال نہیں ہوں گے: ”انتہی مختصراً۔ امام مالک کا صحیح مذہب یہ ہے کہ اونٹ کا نحر واجب ہے، جیسا کہ  
اوپر میں درویر اور دسوتی کا قول مفصل مذکور ہے۔

ایک بحث یہ ہے کہ ہدایا میں اشتراک جائز ہے یا نہیں؟ جمہور  
ہدی میں اشتراک: بحث دوم کے نزدیک جائز ہے اور مالک کے نزدیک جائز نہیں۔ چنانچہ

موطا میں ہے کہ امام مالک فرماتے ہیں کہ انہوں نے بعض اہل علم سے سنا ہے کہ ایک بدّہ داؤد یا  
گائے میں مرد اور عورت دونوں شریک نہ ہوں۔ بلکہ ہر ایک کو الگ بدّہ کی ہدی کرنی چاہیے اور  
درویر کہتے ہیں: ”ہدی خواہ واجب ہو یا تطوع، اس میں اشتراک صحیح نہیں۔ نہ ذات میں نہ اجر میں، اگر دو  
افراد نے اشتراک کیا تو دونوں کی ہدی جائز نہیں ہوئی“ اھ دسوتی کہتے ہیں: ”پس ہدی کا معاملہ قربانی  
سے مختلف ہے کہ قربانی کے اجر میں اشتراک صحیح ہے الٰہ“ پوری تفصیل اس میں دیکھی جائے۔

روایات ہیں دونوں الفاظ وارد ہیں، جن کی  
بحث سوم: یہ گائے ہدی کی تھی یا قربانی کی تفصیل اوپر میں ہے، حافظ فرماتے ہیں: ”بظاہر

یہ راویوں کا تصرف ہے، کیونکہ ابو ہریرہ کی روایت میں تصریح ہے کہ یہ گائے ان ازواج کی جانب سے  
ذبح کی گئی جنہوں نے عمرہ کیا تھا۔ اس سے ان لوگوں کی روایت قوی ہو جاتی ہے، جنہوں نے ہدی کا لفظ

روایت کیا ہے۔ اور اس سے یہ بھی واضح ہوا کہ یہ ہدی تمتع کی تھی۔ اور اس میں امام مالکؒ کے اس قول کے خلاف کوئی دلیل نہیں کہ "اہل منیٰ کے ذمہ قربانیاں نہیں" ان کے علاوہ اور بھی بحثیں ہیں جنکی تفصیل اور جزئیات سے یہ امر بھی مختلف فیہ ہے کہ آنحضرت

حجۃ الوداع میں اپنے بکری بھی ذبح کی یا نہیں؟ | صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر بکریاں

بھی ذبح کی تھیں یا نہیں؟ چنانچہ حضرت ابو بکرؓ کی حدیث سے جو آگے آتی ہے، بظاہر اثبات معلوم ہوتا ہے شیخ ابن قیمؒ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایا پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "اگر کہا جائے کہ تم اس حدیث کا کیا کرو گے جو صحیحین میں حضرت ابو بکرؓ سے مروی ہے اور جس میں منیٰ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ یوم النحر کا ذکر ہے اور اس کے آخر میں بروایت مسلم یہ لفظ ہے: "پھر آپ لوٹ کر آئے دو سیاہ مینڈھوں کی طرف، پس ان کو ذبح کیا۔ اور بکریوں کے ایک ریوڑ کی طرف، پس اس کو ہمارے درمیان تقسیم فرمایا" اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ مکہ کا ہے۔ اس کے برعکس حضرت انسؓ کی حدیث سے جو صحیح بخاری کے متعدد مواضع میں مروی ہے، معلوم ہوتا ہے کہ یہ مدینہ کا واقعہ ہے۔ جواب یہ ہے کہ لوگوں نے اس سلسلہ میں دو طریق اختیار کئے ہیں۔ ایک یہ کہ اس موقع پر حضرت انسؓ کا بیان صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں دو مینڈھے ذبح کئے تھے۔ اور یہ کہ آپ عید کی نماز سے فارغ ہو کر دو مینڈھوں کی طرف لوٹے، چنانچہ حضرت انسؓ نے مکہ میں اونٹ ذبح کرنے اور مدینہ میں مینڈھے ذبح کرنے کے واقعہ کو ایک دوسرے سے ممیز کر کے بیان کیا ہے۔ جس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ دو واقعے ہیں، اور اس کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ جتنے حضرات نے منیٰ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کا ذکر کیا ہے انہوں نے صرف اونٹوں کا ذکر کیا ہے، یہی ہدی آپؐ ساتھ لے کر گئے تھے۔ اور ان کا ذکر کرنا افضل تھا۔ بجائے اس کے کہ جو بکریاں آپؐ ساتھ نہیں لے گئے انہیں ذبح کرتے۔ چنانچہ حضرت جابرؓ نے قصہ حجۃ الوداع میں ذکر کیا ہے کہ "آپؐ رمی کر کے واپس ہوئے تو اونٹوں کا ذکر کیا" دراصل بعض راویوں کو اس میں اشتباہ ہو گیا۔ چونکہ مینڈھوں کے ذبح کرنے کا واقعہ عید کے دن کا تھا۔ اس بنا پر انہوں نے خیال کر لیا کہ یہ منیٰ کا واقعہ ہے۔ دوسرا طریقہ ابن حزمؒ اور ان کے ہم مسلک لوگوں کا ہے کہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں۔ اور دونوں عمل جہاد ہیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے مکہ کی قربانی کا ذکر کیا ہے۔ اور حضرت انسؓ نے مدینہ کی قربانی کا۔ وہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے یوم النحر میں بکریوں کو ذبح کیا۔ اور گائے اور اونٹوں کا نحر کیا تھا۔ چنانچہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن اپنی بیویوں کی طرف سے گائے کی قربانی دی تھی یہ صحیحین میں ہے اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر میں حضرت عائشہ کی طرف سے ایک گائے ذبح کی تھی، اور سنن میں ہے کہ آپؐ نے آل محمد کی جانب سے ایک گائے نحر کی تھی۔ ابن حزم کا مذہب ہے کہ حاجی کے لئے ہدی کے ساتھ قربانی بھی مشروع ہے۔ اور صحیح۔ انشاء اللہ پہلا طریقہ ہے۔ اور حاجی کے لئے ہدی مقیم کی قربانی کا حکم رکھتا ہے کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل نہیں کیا نہ آپکے صحابہ کرام سے کہ انہوں نے ہدی اور قربانی کو جمع کیا ہو، بلکہ ان کی ہدی یہی قربانی تھی۔ پس یہ منی میں ہدی ہے اور دوسری جگہ میں قربانی۔ را حضرت عائشہؓ کا یہ بیان کہ آپؐ نے اپنی بیویوں کی طرف سے گائے کی قربانی کی تھی تو اس میں ہدی پر قربانی کا اطلاق کیا گیا ہے۔ ابن قیم کا کلام ختم ہوا۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت ابوبکرؓ کی یہ حدیث امام بخاری نے صحیح بخاری میں نو جگہ روایت کی ہے کہیں مختصر کہیں مطول۔ مگر اسی کے کسی طریق میں مینڈوں کے ذبح کرنے کا ذکر نہیں دیکھا۔ نووی شرح مسلم میں لکھتے ہیں: "قاضی کہتے ہیں کہ دارقطنی نے کہا ہے کہ راوی کا یہ قول "پھر آپؐ لوٹے" اخذ یہ ابن عون کا وہم ہے، واصل یہ جملہ ابن سیرین نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے، مگر ابن عون نے اسے ابن سیرین کی سند سے ابوبکرؓ کی اس حدیث میں ذکر کر دیا۔ قاضی کہتے ہیں کہ امام بخاری نے یہ حدیث ابن عون سے روایت کی ہے مگر اس میں یہ فقرہ ذکر نہیں کیا، غالباً انہوں نے اسے عمدۃ ترک کر دیا ہے۔ اور یہی حدیث مسلم شریف کی کتاب الایات میں ایوب اور قرہ نے ابن سیرین سے روایت کی ہے انہوں نے بھی یہ زائد فقرہ نقل نہیں کیا، قاضی کہتے ہیں کہ بظاہر زائد فقرہ خطبہ عید الاضحیٰ کے سلسلہ میں کسی اور حدیث کا تھا، مگر راوی کو وہم ہوا اور اس نے اس کو خطبہ حج میں ذکر کر دیا۔ یا یہ دو حدیثیں تھیں جو ایک دوسری میں ملا دی گئیں۔ امام مسلم نے "الصحایا" میں حضرت انسؓ کی یہ حدیث بروایت ایوب و ہشام عن ابن سیرین روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز پڑھی، پھر خطبہ دیا، پس حکم دیا کہ جو لوگ نماز سے پہلے قربانی کر چکے ہیں۔ ان کی قربانی صحیح نہیں ہوئی اس لئے، وہ دوبارہ قربانی کریں۔ اس حدیث کے آخر میں ہے "پھر آپؐ لوٹ کر گئے" دو سیاہ مینڈھوں کی طرف الخ۔ پس یہی صحیح ہے اور اس سے اشکال رفع ہو جاتا ہے۔ انتہی۔

د قال، فلما اكمل نحره استدعى بالخلق  
توجه: پس جب نحر کا عمل پورا کر لیا تو حلاق کو طلب فرمایا،

کیا مسافر اور حاجی کے ذمہ قربانی واجب ہے | چنانچہ لاسع کے حاشیہ میں ہے کہ عینی کہتے ہیں: کیا

مسافر کے ذمہ بھی قربانی واجب ہے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے، امام شافعیؒ کا قول ہے کہ یہ سب لوگوں کے لئے سنت ہے۔ منیٰ میں حاجی پر بھی۔ اور امام مالکؒ کا قول ہے کہ اس کے ذمہ قربانی نہیں۔ اور سوائے منیٰ میں حج کرنے والے کے کسی کو اس کے ترک کرنے کا حکم نہیں کیا جائے گا۔ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مسافر پر قربانی واجب نہیں، اھ اور موفیؒ کتاب الحج میں کہتے ہیں: ”جب یوم النحر میں جمرہ عقبہ کی رسی سے فارغ ہو تو ٹھہرے نہیں، بلکہ فوراً واپس آجائے، اب سب سے پہلے جو کام اسے کرنا ہے وہ ہدی کا نحر ہے۔ اگر اس کے ساتھ ہدی ہو، خواہ واجب ہو یا نفل کی۔ پس اگر ہدی ساتھ نہ لایا ہو، اور اس کے ذمہ ہدی واجب ہو تو خرید لے اور اگر اس کے ذمہ واجب نہیں تو بہتر ہے کہ قربانی کا جانور خرید کر قربانی کر دے۔“

اور صحابہؓ نے گائے اور اونٹوں میں شرکت کی مٹھی صحیح | اوٹ اور گائے میں صحابہ کا اشتراک | مسلم میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ ”ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا۔ پس ہم نے اونٹ کا سات آدمیوں کی جانب سے خریدا اور گائے بھی سات کی جانب سے ذبح کی،“ امام مسلمؒ نے اس مضمون کی متعدد روایتیں نقل کی ہیں۔

حلاق کے نام میں اختلاف | پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نحر کا عمل پورا کر لیا تو حلاق کو طلب فرمایا: شیخ ابن قیمؒ کی تصریح کے مطابق یہ عمر بن عبد اللہ بن حنظلہ

بن عوف تھے۔ اور بدل میں ہے کہ ”فدویٰ“ کہتے ہیں کہ حلاق کے نام میں اختلاف ہے، پس صحیح اور مشہور یہ ہے کہ ان کا نام عمر بن عبد اللہ عدویٰ ہے۔ اور بخاری میں ہے کہ لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ عمر بن عبد اللہ تھے۔ اور کہا گیا ہے کہ اس کا نام خراش بن امیہ بن ربیعہ الکلبی ہے۔“ اھ اور زر قانی نے شرح مواہب میں ان دونوں ناموں پر مفصل کلام کیا ہے۔ اور دونوں کے بارے میں روایات نقل کی ہیں۔ اور پہلا نام عمر بن عبد اللہ بن فضلہ ذکر کیا ہے، یعنی ”حنظلہ“ کے بجائے ”فضلہ“ اور حانظلہ نے بھی فتح میں ”فضلہ“ ہی ذکر کیا ہے۔ پس البدیٰ میں حنظلہ کا لفظ تصحیف ہے اور زر قانی نے اس کو بفتح نون اور سکون

فخلق رأسه وقدم شعده۔

ترجمہ: پس اس نے آپؐ کا سر کا حلق لیا۔ اور اپنے مٹھے مبارک تقسیم فرما دیئے۔

ضاد کے ساتھ ضبط کیا ہے، اور لکھا ہے کہ یہ بڑی عمر کے صحابی تھے، مہاجرین حبشہ میں شامل تھے۔ اور کہا کہ ابن السکن کا بیان ہے کہ خراش بن امیہ صرف ایک حدیث کے راوی ہیں۔ اور وہ یہ کہ میں نے عمرۃ القضا میں مروہ کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حلق کیا تھا، ابن الکلبی کہتے ہیں کہ انہوں نے عمرۃ القضا میں حلق کیا تھا یا عمرہ حدیبیہ میں؟ اھ اور حافظ فرماتے ہیں: حلاق کے نام میں اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ وہ عمر بن عبد اللہ تھے، جیسا کہ بخاری نے ذکر کیا ہے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ خراش بن امیہ تھے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ خراش نے عمرہ حدیبیہ میں حلق کیا تھا، اھ ابن ہشام نے عمرہ حدیبیہ کے بارے میں ابن اسحاق کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میری اطلاع کے مطابق آپؐ کا حلق خراش بن امیہ بن الفضل الخزاعی نے کیا تھا، اھ۔ پس اس نے آپؐ کے سر کا حلق کیا، اور ناخن تراشے اور لبوں اور خساروں کے بال لئے۔ جیسا کہ طبقات ابن سعد میں ہے۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے موئے مبارک تقسیم فرما دیئے۔

**موئے مبارک کی تقسیم** جیسا کہ روایات میں معروف ہے اور طبقات میں ہے کہ آپؐ نے اپنے موئے مبارک اور ناخنوں کو دفن کرنے کا حکم فرمایا، اھ ممکن ہے پہلے آپؐ نے دفن کرنے کا حکم فرمایا ہو پھر جب صحابہؓ کا شدید اشتیاق دیکھا کہ وہ موئے مبارک حاصل کرنا چاہتے ہیں تو تقسیم کرنے کا حکم فرمایا، چنانچہ طبقات ہی میں ہے کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حلاق آپؐ کا حلق کر رہا ہے، اور آپؐ کے صحابہؓ آپؐ کے گرد جمع ہیں وہ چاہتے ہیں کہ جو بال بھی گرے کسی آدمی کے ہاتھ ہی میں گرے۔ الخ اور اگر تطبیق کے لئے یہ توجیہ نہ کی جائے تو صحیح بخاری کا بیان زیادہ صحیح ہے۔ دق ایس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اختلاف روایات کے مطابق ابو طلحہ کو دائیں یا بائیں جانب کے موئے مبارک عطا فرمائے۔ (دق) اس امر میں روایات بہت ہی مختلف ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کونسی جانب ابو طلحہ کو مرحمت فرمائی اور کونسی جانب لوگوں میں تقسیم فرمائی۔ در صورت اول خود ابو طلحہ کو عطا فرمائے یا ان کی اہلیہ ام سلیم کو؟ اس سلسلہ میں شیخین وغیرہ کی روایات مختلف ہیں جیسا کہ شیخ ابن قیم صاحب البدایہ والنہایہ اور زرقانی نے شرح مواہب میں تفصیل سے ذکر کی ہیں شیخ قدس

سرہ نے بدل میں شیخ ابن قیمؒ کے کلام کا خلاصہ ذکر کیا ہے اور میں نے تلخیص بدل میں خلاصہ کا خلاصہ دیا ہے جو بہت ہی مختصر ہے اور وہ اس مختصر کے مناسب ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: "اس کا قول: وہ ابو طلحہ کو دیئے" اور سلم کی روایت میں ہے کہ ام سلمہؓ کو دیئے پس احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ کو دیئے ہوں کہ وہ اپنے شوہر ابو طلحہ کو دے دیں۔ غالباً ابو طلحہ اس وقت وہاں موجود نہ ہوں گے۔ بلکہ مومنین مبارک کی تقسیم میں مشغول ہوں گے شیخ قدس سرہ کا رجحان اسی طرف ہے، اور یہ احتمال بھی ہے کہ آپؐ نے ابو طلحہ کو دیئے ہوں تاکہ وہ ام سلمہؓ کے سپرد کر دیں کہ ان کے پاس محفوظ رہیں۔ راہدائیں، بایں کا اختلاف! تو شیخ ابن قیمؒ نے اس کو مفصل لکھا ہے۔ ان کے بیان کا حاصل یہ ہے کہ مقدسی کا رجحان اس طرف ہے کہ ابو طلحہ کو دائیں جانب عطاء فرمائی، اور مقدسی نے اس کو بائیں عین کی روایت سے ترجیح دی ہے جو صحیح بخاری میں ان الفاظ سے مروی ہے: ابو طلحہ پہلے شخص تھے جنہوں نے آپؐ کے مومنین مبارک حاصل کئے اور حافظ ابن قیمؒ کا رجحان یہ ہے کہ ابو طلحہ کو خود ان کی ذات کے لئے بائیں جانب عطاء فرمائی تھی۔ اور وہ بخاری کی روایت کی توجہ اس طرح کرتے ہیں کہ ابو طلحہ کو دائیں جانب میں سے بھی حصہ ملا تھا۔ اور بائیں جانب تو خاص ان ہی کے لئے مخصوص تھی۔ ابن قیمؒ نے اپنے قول کی تائید میں متعدد روایات ذکر کی ہیں جن میں تصریح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں جانب تقسیم فرمائی تھی۔ اور بائیں جانب ابو طلحہ کو ان کی ذات کے لئے عنایت فرمائی تھی۔ اس بنا پر ابن قیمؒ کے نزدیک ابو داؤد کی روایت راجح ہے، جس میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلاق کو بلایا، اس نے آپؐ کے سر کی دائیں جانب کے بال اتارے۔ پس آپؐ ارد گرد لوگوں کے درمیان ایک ایک دو دو بال تقسیم فرمانے لگے، اسی طرح شیخ قدس سرہ نے بدل میں اس روایت کو اصل قرار دیا ہے۔ اور سلم شریف کی وہ روایت جس کے الفاظ یہ ہیں: "آپؐ نے دائیں جانب حلاق کی طرف کی، اس نے دائیں جانب حلق کیا، آپؐ نے ابو طلحہ کو بلا کر یہ بال ان کو دے دیئے۔ پھر حلاق کی طرف بائیں جانب کی اور اسے بال اتارنے کا حکم فرمایا۔ اس نے بائیں جانب کے بال اتارے وہ آپؐ نے ابو طلحہ کو دے کر فرمایا یہ لوگوں میں تقسیم کر دو" شیخ نے اس کی یہ توجہ فرمائی ہے کہ اس روایت میں تقدیم و تاخیر ہوئی ہے، یا یہ کہا جائے کہ اس کو تقسیم کر دو۔ مگر ضمیر قریب کی طرف نہیں بلکہ بعید کی طرف راجع ہے یعنی جو بال پہلے اتارے گئے تھے ان کو تقسیم کرنے کا حکم فرمایا، پس غور کر لو، تلخیص بدل کا مضمون ختم ہوا۔

اور حافظ روایات کا کچھ اختلاف ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں اور ان روایات میں تعارض نہیں۔ بلکہ ان میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ آپ نے دونوں جانب کے بال ابو طلحہ کو دیئے، دائیں جانب کے تو ابو طلحہ نے آپ کے حکم سے تقسیم کر دیئے اور بائیں جانب کے انہوں نے آپ کے حکم سے اپنی بیوی ام سلیم کو دے دیئے۔ اور امام احمد کی روایت میں یہ اضافہ ہے "تاکہ وہ ان کو اپنی خوشبو میں ڈال لیا کریں" الخ۔

میں کہتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلیم آپ کے پسینہ مبارک کی خوشبو | کو خوشبو میں موئے مبارک ڈالنے کا جو حکم فرمایا غالباً

اس کی وجہ وہ روایت ہے جو جمع الوسائل میں صحیح مسلم سے نقل کی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ ام سلیم کے ہاں آرام فرما رہے تھے، آپ کو پسینہ آیا، ام سلیم آپ کا پسینہ صاف کر کے شیشی میں جمع کرنے لگیں، آپ بیدار ہوئے تو دریافت فرمایا کہ یہ کیا کرتی ہو؟ ام سلیم نے عرض کیا کہ یہ آپ کا پسینہ مبارک ہے، ہم اس کو اپنی خوشبو میں ڈالیں گے۔ اور یہ سب سے عمدہ خوشبو ہے۔

اور زرقانی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے موئے مبارک صحابہ کرام کے درمیان اس لئے تقسیم فرمائے تاکہ ان کے لئے دائمی برکت باعث

اور سامان تسلی ہو۔ گویا اس سے قرب اجل کی طرف اشارہ کرنا مقصود تھا۔ اور ابو طلحہ کو موئے مبارک کی تقسیم پر مامور فرمانے میں اسی مضمون کی طرف اشارہ تھا، کیونکہ ابو طلحہ ہی نے آپ کی قبر مبارک تیار کی، لحد بنائی، اور اس میں کچی اینٹوں کی چٹائی کی۔ اور اس واقعہ سے معلوم ہوتا کہ امام کبیر بعض حضرات کو عطیہ اور ہدیہ وغیرہ کی تقسیم پر مامور کر سکتا ہے۔ اسی طرح قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں: آپ نے وہ موئے مبارک ابو طلحہ کو، جو ام سلیم والدہ انس بن مالک کے شوہر تھے۔ عطا فرمائے، اس سے ان حضرات کی فضیلت معلوم ہوتی ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اکابر کے بالوں کے ساتھ ادب اسی طرح لباس وغیرہ کے ساتھ تبرک حاصل کرنا جائز ہے۔ اور یہاں سے یہ نکتہ بھی استنباط کیا جاسکتا ہے کہ تقسیم کے معاملہ میں افاضل کی تقدیم ضروری نہیں، چنانچہ

## و قسم اظفاراً

ترجمہ: اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ناخن تقسیم فرمائے۔

اس موقع پر حضرات ابو بکر و عمر اور دیگر افاضل صحابہ رضی اللہ عنہم موجود تھے۔ مگر جس قدر موئے مبارک ابو طلحہ کو عطا فرمائے کسی دوسرے کو عطا نہیں فرمائے، البتہ اگر اس سے ان کی کبیدگی کا اندیشہ ہو تو ایسا کرنا مناسب نہیں! اھ

حلق نسک یا صر ممنوع | پھر حلق نسک و عبادت ایسے یا محض ممنوع اشیاء کو مباح کرنے کے لئے ہے؛ یہ ایک مشہور اختلافی مسئلہ ہے جس کی تفصیل اوپر میں ہے۔ جمہور علماء پہلی رائے پر ہیں۔ اور امام بخاریؒ نے ”صحیح میں ایک

باب کا عنوان قائم کیا ہے ”باب الحلق والتقصیر عند الاحلال“، حافظ فرماتے کہ امام بخاریؒ اس ترجمہ الباب سے بتانا چاہتے ہیں کہ حلق عبادت ہے۔ کیونکہ انہوں نے ”حلال ہونے کے وقت حلق و تقصیر“ کا لفظ استعمال کیا ہے، یعنی حلق خود تحلیل نہیں بلکہ حلال ہونے کے وقت کیا جاتا ہے، گویا انہوں نے اس مدعا پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلق کرانے والوں کے لئے دُعا فرمائی۔ اور دعا ثواب کے کام پر ہوتی ہے۔ اور ثواب عبادت پر ہی ہوتا ہے۔ نہ کہ مباحات پر۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حلق کو قصر سے افضل قرار دینا بھی اسی طرف مشعر ہے۔ کیونکہ مباحات میں باہمی تفاضل نہیں ہوتا ہے۔ اور جمہور حلق کے عبادت ہونے کے قائل ہیں۔ اور شافعیہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے۔ اور نوویؒ شرح ہند میں فرماتے ہیں کہ ابن منذر وغیرہ کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حلق کے عبادت نہ ہونے کے صرف امام شافعیؒ قائل ہیں، اور امام احمد سے بھی ایک روایت ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ سے بھی نقل کیا گیا ہے۔ موثق کہتے ہیں امام احمدؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ عبادت نہیں، بلکہ احرام کی بنا پر جو چیزیں ممنوع اور حرام غیبی محض ان کو مباح کرنا ہے۔ ”اقتبای من الادب جز مختصراً۔“

آپ کے ناخن کی تقسیم | اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ناخن تقسیم فرمائے۔ اور المدی

جانب کے موئے مبارک ابو طلحہ کو دیئے، پھر ناخن تراشے اور ان کو لوگوں پر تقسیم فرمادیا، اور ایک روایت میں محمد بن زید سے مروی ہے کہ ان کے والد نے ان سے بیان کیا کہ وہ قریش کے ایک آدمی کے ساتھ قربانگا

رقلت، ثم لبس ثيابه و تطيب رقال، ثم افاض الى مكة قبل الظهر راكباً رقلت  
على راحلته

ترجمہ: (دش) پھر آپ نے اپنے کپڑے پہنے اور خوشبو لگائی (دق)، پھر آپ مکہ کی جانب روانہ ہوئے ظہر  
سے پہلے، سوار ہو کر (دش) اپنی اونٹنی پر،

میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھے، اور آپ قربانی کے جانور تقسیم فرما رہے تھے،  
مگر ان کو کچھ نہ ملا، نہ ان کے رفیق کو، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کپڑے میں سر کا حلق کر لیا۔  
پس وہ آپ کی خدمت آئے اور ان میں سے کچھ بال چند افراد پر تقسیم فرمائے، اور آپ نے اپنے ناخن  
اتارے، پس وہ ان کے رفیق کو عطا فرمائے۔ انتہی۔

دق اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلق کرنے والوں کے لئے تین مرتبہ اور قصر کرنے والوں  
کے لئے ایک مرتبہ دعا فرمائی۔ احیاء شیعہ ابن قیمؒ نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم کا سعی پوری کرنے کے بعد مردہ کے پاس یہ دعا فرمانا پہلے گزر چکا ہے۔ اور اسی جگہ یہ بخت بھی  
گزر چکی ہے۔ کہ یہ قصہ حدیبیہ کا ہے یا حجة الوداع کا؟ اور ہر تقدیر دوم مردہ کے پاس کا ہے یا منی  
کا! اور یہ کہ محققین کے نزدیک رائج یہ ہے کہ یہ دعا دونوں موقعوں پر فرمائی۔ لیکن حجة الوداع میں مردہ  
کے پاس فرمائی یا منی میں؟ تو اس مارہ کے نزدیک مردہ کے پاس ہونا اوجہ ہے کیونکہ وہاں حلق کرنا اگر حلال  
ہونے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا کمال اتباع تھا، لیکن منی میں حلق کرانے والوں کی کوئی  
تخصیص نہ تھی کہ ان کے لئے تین بار دعا فرماتے، حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ  
الْحَرَامَ اِنْ شَاءَ اللَّهُ اٰمِنِينَ مَحْلِقِينَ رُءُوسِهِمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ" پس وہاں  
تقصیر میں بھی ارشاد خداوندی: ومقصرین کی پیروی تھی۔

(دش) پھر آپ نے اپنے کپڑے پہنے اور خوشبو لگائی۔

طوافِ افاضہ کیلئے تشریف لیجانا | اس سلسلہ کی روایات صاحب البدایہ والنہایہ نے تفصیل

سے ذکر کی ہیں۔ دق، پھر آپ اسی دن بروز ہفتہ مکہ کی جانب روانہ ہوئے۔ اور اس پر گفتگو آگے  
آتی ہے کہ کیا آپ نے رات کے قریب تک طواف مؤخر کیا؟ ظہر سے پہلے اور اس پر گفتگو آگے آتی  
ہے کہ آپ نے ظہر مکہ میں پڑھی یا منی میں؟ سوار ہو کر۔ (دش) اپنی اونٹنی پر جیسا کہ البدایہ والنہایہ

میں متعدد روایات میں اس کی تصریح ہے۔ اور ابو داؤد نے اپنی سند سے حضرت غزوہ بن حارث کنذی سے روایت کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھا۔ آپ نے فرمایا کہ میرے پاس ابوالحسن (حضرت علیؓ) کو بلاؤ۔ بعد ازاں پوری حدیث ذکر کی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؓ دونوں کامل کراؤٹھوں کا نحر کرنا مذکور ہے۔ اور اس کے آخر میں ہے۔ پس جب فاسغ موئے تو اپنی خچر پر سوار ہوئے اور حضرت علیؓ کو اپنے پیچھے سوار کیا۔ صاحب البدایہ والنہایہ اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ابو داؤد اس کے ساتھ متفرد ہیں، اور اس کی سند اوثقین میں غرابت ہے۔ ابو داؤد کی اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ صحیح مسلم میں ابو داؤد کی کتاب الحج: باب نبیہ السقاء میں یکر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ابن عباسؓ سے کہا کہ کیا قصہ ہے کہ اس گھرانے کے لوگ زمین پر پلاتے ہیں؟ اس کا سبب بخل ہے یا احتیاج؟ ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی پر ہمارے پاس تشریف لائے، آپ کے پیچھے اسامہ بن زید سوار تھے الخ۔ اس حدیث سے اسامہ بن زید کا آپ کے پیچھے سوار ہونا ثابت ہے، اس کی توجیہ یہ ہے کہ اسامہ کا پیچھے سوار ہونا فتح مکہ میں تھا۔ چنانچہ صحیح بخاری کی روایت میں حضرت ابن عمرؓ سے اس کی تصریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن اعلیٰ مکہ سے اپنی اونٹنی پر تشریف لائے۔ اور اسامہ بن زید کو اپنے ساتھ سوار کر رکھا تھا الخ۔ یا یہ کہا جائے کہ ابو داؤد کی روایت میں غرابت ہے، جیسا کہ صاحب البدایہ والنہایہ نے کہا ہے۔

صاحب نسیم الریاض نے شرح شفا میں ان حضرات جن حضرات کو آپ کے ساتھ سوار ہونے کا شرف حاصل ہوا ان کے ناموں کی فہرست ذکر کی ہے، جنہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار ہونے کا شرف حاصل ہوا۔ اور

وہ یہ ہیں، اسامہ بن زیدؓ سے واپسی میں، حضرت ابوبکر صدیقؓ سفر ہجرت میں، عثمانؓ علیؓ حجۃ الوداع میں عبد اللہ بن جعفرؓ، آپ کے نواسے بنو ہاشم کے دوڑکوں کے ساتھ۔ حضرت عباسؓ کے تینوں صاحبزادے حسنؓ، حسینؓ، معاویہؓ، معاذ بن جبلؓ، ابوذرؓ، زید بن حارثہؓ، ثابت بن ضحاکؓ، ثرید بن سویدؓ، سلمہ بن گوعؓ، زید بن سہیلؓ، ابو طلحہؓ، سہیل بن بیضارؓ آپ کے نواسے، علی بن زینبؓ، عبد اللہ بن زبیرؓ بنو مطلبؓ کا ایک لڑکا۔ اسامہ بن عمیرؓ ضعیف بنت حنی۔ ابو اللہ دارؓ، آمنہ بنت ابی الصلتؓ، ابویاسؓ، ابوہریرہؓ، قیس بن سعدؓ

طواف طواف الافاضۃ زقلت، راکباً۔

ترجمہ :- پس طواف الافاضۃ کبارش (سواری پر۔

خواتین جبریل علیہ السلام براق پر شب امرائین، ام جلیبہ جہنمہ - زید بن ارقم۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم، اور ابن مندہ نے بعض دیگر حضرات کا بھی اضافہ کیا ہے: ”انتہی مختصراً۔“

پس طواف الافاضۃ کیا۔ اس کو طواف زیارتہ اور طواف صد بھی کہتے ہیں۔ کذا فی

طواف الافاضۃ | البدی۔ اور مختصر الخلیل میں ہے: ”مکر وہ ہے یہ کہ کہا جائے طواف زیارت یا کہا جائے

کہ زیارت کی ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی: ”درود پر کہتے ہیں: ”کیونکہ زیارت کے لفظ سے استغناء مفہوم ہوتا ہے اور غالباً یہ کسی گذشتہ زمانے میں ہوگا، مگر آج کل یہ لفظ تعظیم کے لئے استعمال ہوتا ہے: ”اھ

رشد (سواری پر۔ سواری پر طواف کرنے کی بحث طواف قدم میں گذر چکی ہے۔

اور ابرار ثلاثہ میں ہمارے شیخ المشائخ شاہ عبدالغنی زید بولی

قدس سرہ نے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”حجۃ الوداع میں جناب

مسجدین بول و براز سے محفوظ رہی | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی پر سوار ہو کر طواف فرمایا تھا۔

جس سے مقصود تعلیم افعال طواف بحق اور لوگوں کے سوال کا جواب دینا اور اس حالت میں آپ کی اونٹنی

نے نہ جگلا، نہ یتنگیاں کیں۔ اور نہ پیشاب کیا۔ پس حرمت مسجد بھی محفوظ رہی اور مقصود تعلیم بھی

حاصل ہو گیا: ”اھ اور حافظ فرماتے ہیں کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سواری پر طواف کرنا اس ضرورت

کی بنا پر تھا کہ لوگ آپ سے مناسک سیکھ سکیں۔ اسی بنا پر جن حضرات نے آپ کے خصائص کو جمع کیا

ہے انہوں نے اس کو منجملہ خصوصیات نبویہ کے شمار کیا ہے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس وقت آپ کی اونٹنی

بطور آپ کی کراست کے بول و براز سے محفوظ رہی ہو۔ اس لئے دوسرے مولوثیوں کو اس پر قیاس نہیں

کیا جاسکتا۔ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کی ناقہ سدھائی ہوتی تھی، اس

لئے اس کے چلنے کے دوران تلویث کا خطرہ نہیں تھا۔ ممکن ہے یہی حال ام سلمہ کے اونٹ کا بھی ہو: ”اھ

رق“، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے علاوہ کوئی طواف نہیں کیا۔ اور اس طواف کے ساتھ

سعی نہیں کی: ”شیخ ابن قیم کے نزدیک یہی صحیح ہے۔ اور اس امر کی تین جماعتوں نے مخالفت کی ہے۔

اول وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ آپ نے دو طواف کئے، طواف قدم اور طواف زیارت۔ دوم وہ جماعت

جو کہتی ہے کہ آپ نے اس طواف کے ساتھ سعی بھی کی۔ کیونکہ آپ قارن تھے، سو وہ جماعت جن کا خیال ہے کہ آپ نے اس دن طواف نہیں کیا بلکہ طواف کورات تک مؤخر کیا شیخ ابن قیمؒ ان کے دلائل ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: ”اور اس شخص کو وہم ہوا جس نے یہ کہا کہ آپ نے دو مرتبہ طواف افاضہ کیا، ایک بار دن میں اور ایک بار رات میں“ (دش) اور اس پر گفتگو غفریب آتی ہے کیونکہ اس کا منشا بخاری کی روایت ہے۔

اور حقیقہ کا مسلک ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
**کیا آپ نے طواف افاضہ کے بعد سعی کی تھی؟** | وسلم نے طواف کے بعد سعی بھی کی تھی۔ کیونکہ ان کا مسلک

یہ ہے کہ قارن کے ذمہ دو طواف اور دو سعی ہیں۔ اس کی تفصیل اول رسالہ میں گذر چکی ہے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی نوعیت میں اولہم کا بیان آیا تھا۔ اور ائمہ ثلاثہ کا قول ہے کہ قارن کے ذمہ صرف ایک طواف اور ایک سعی ہے۔ شیخ ابن قیمؒ کا کلام اسی پر مبنی ہے۔ اور وہ اس کے خلاف کو وہم کہتے ہیں۔ اور القریٰ لقاصداً القریٰ میں بحوالہ مسند احمد ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اونٹنی پر طواف کیا، آپ اپنی چھڑی سے حجر اسود کا استلام فرماتے تھے، طواف سے فارغ ہوئے تو زمزم پر گئے، آپ کے بنو عم ریحیرے بھائی، پانی کی گھنچ ہے تھے۔ آپ نے فرمایا مجھے دو۔ ڈول آپ کو دیا گیا، آپ نے نوش فرمایا، پھر نکلے، پس صفارم وہ کا طواف کیا۔ پس یہ حدیث اس باب میں صریح ہے کہ آپ نے طواف افاضہ کے بعد سعی کی، کیونکہ طوافِ قدوم پیدل تھا، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔

رقی“ اور ابو داؤد اور نسائی میں جو حدیث

**کیا آپ نے طواف افاضہ ات تک مؤخر کیا تھا؟** | بروایت ابوالزبیر حضرت عائشہؓ اور حضرت جابرؓ

سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کا طواف رات تک مؤخر کیا، یہ حدیث معلول ہے۔ اس کے علل کو ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: ”بظاہر راوی سے طواف کے نام میں غلطی ہوئی ہے۔ کیونکہ رات تک تاخیر کا قصہ طواف وداع کا ہے“ بعد ازاں اس پر مفصل کلام کیا ہے۔ اور جو حدیث عائشہؓ و جابرؓ کا لفظ آیا ہے یہ کاتب کی غلطی ہے۔ ورنہ ابو داؤد میں ابوالزبیر کی حدیث حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے اور خود حافظ ابن قیمؒ نے بھی حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے ابوالزبیر کے سماع پر بحث کی ہے اور بحث میں حضرت جابرؓ کا ذکر نہیں آتا۔ اسی طرح امام بخاری نے صحیح میں تعلیقاتوں ذکر کیا ہے: ”ابوالزبیر نے عائشہؓ اور ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے طواف زیارۃ

کورات تک مؤخر کیا: اھ اور علماء نے ابوالزبیر کی اس حدیث میں اختلاف کیا ہے، اور حافظ ابن قیم نے اسے ضعیف قرار دینے پر مفصل کلام کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں: یہ حدیث واضح طور پر غلط ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل معروف کے خلاف ہے، جس میں آپ کے حج سے واقفیت رکھنے والوں کو ذرا بھی شک نہیں: اور امام ترمذی کا قول۔ جو ان کی کتاب العلل میں ہے۔ نقل کیا ہے کہ انہوں نے (امام ترمذی نے) امام بخاری سے دریافت کیا کہ ابوالزبیر کا سماع حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے ثابت ہے؟ امام بخاری نے جواب دیا کہ ابن عباس سے تو ثابت ہے اور حضرت عائشہؓ سے ان کا سماع محل نظر ہے، اور ابن قسطلان کہتے ہیں کہ میرے نزدیک یہ حدیث صحیح نہیں، پوری تفصیل ترمذی کی کتاب العلل میں ہے۔ اور بحث کے آخر میں شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ دراصل غلطی طواف کے نام میں واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف وداع کو آخر شب تک مؤخر کیا تھا، جیسا کہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ یہاں حضرت عائشہؓ کی طویل حیات جس میں ان کے اپنے بھائی کے ساتھ عمرہ نعیم کا ذکر ہے نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں: بغیر کسی شک و شبہ کے ٹھیک طور پر یہی طواف ہے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر شب تک مؤخر کیا تھا۔ پس ابوالزبیر نے یا ان سے روایت کنندہ نے غلطی سے یہ طواف وداع کے طواف زیارۃ کا لفظ ذکر کر دیا، انتہی مختصراً۔

اور صاحب البدایہ والنہایہ ان روایات کے طرق کو ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: اگر اس کی تاویل کی جائے کہ آپ نے طواف زیارت کو مابعد زوال تک مؤخر کیا، گویا رات سے مراد شام ہے تو یہ روایت صحیح ہے اور اگر رات سے مراد مابعد غروب لیا جائے تو یہ بہت ہی بعید اور روایات صحیحہ کے مخالف ہے۔ اور جس طواف کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات کو گئے تھے وہ طواف وداع ہے، بعض راویوں کو بھی طواف زیارت سے تعبیر کر دیتے ہیں: یا اس سے مراد زیارت محضہ کا طواف ہے جو طواف وداع سے قبل اور طواف ہمدرد یعنی طواف قرص کے بعد ہوگا کیونکہ روایات میں آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ کی راتوں میں ہر رات زیارت بیت اللہ کے لئے آتے تھے۔ مگر یہ تاویل بھی بعید ہے، انتہی مختصراً۔

اور شیخ بذل میں فرماتے ہیں: اس کی یہ تاویل ممکن ہے کہ حدیث کا اصل لفظ وہ تھا جو امام بخاری نے تعلیقاً ذکر کیا ہے یعنی ”آپ نے مؤخر کیا زیارت کورات تک“ اور زیارت سے

اد طواف زیارۃ نہیں بلکہ زیارت بیت اللہ تھی۔ مگر کسی راوی نے اس سے یہ سمجھ کر کہ ہر اد طواف زیارت ہے۔ اس کو یوں روایت کر دیا کہ ”مؤخر کیا طواف یوم النحر کو رات تک“ اور امام بخاری نے بصیغہ ”تریف“ ذکر کیا ہے کہ: اور ذکر کیا جاتا ہے بواسطہ ابو حسان کے ابن عباسؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متی کے ایام میں بیت اللہ کی زیارت کیا کرتے تھے۔ ”گویا امام بخاریؒ حدیث ابوانزبیر میں ذکر شدہ لفظ زیارت کو طواف زیارت پر نہیں بلکہ زیارت بیت اللہ پر محمول کرتے ہیں۔“ اھ اور میرے حاشیہ بذل میں ہے کہ ”ابن حجر نے شرح منہاج میں یہ تاویل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کا طواف مؤخر کیا، اور خود بھی ان کے ساتھ تشریف لے گئے۔“ اھ اور تلماعی قاریؒ نے ابن حجر کی مذکورہ بالا توجیہ کو نووی سے نقل کر کے لکھا ہے کہ ”اس تاویل پر کوئی دلالت نہیں نہ لفظاً نہ معنایاً نہ حقیقتاً نہ مجازاً۔ مزید یہ کہ یہ کہ اس کلام کے بین السطور یہ عجیب و غریب بات بھی پائی جاتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف زیارت کے لئے دوسری بار آئے، پس سب سے بہتر یہ توجیہ ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ آپؐ نے رات تک تاخیر زیارت کو مطلقاً جائز رکھا ہے یا اپنی ازواج مطہرات کو رات تک طواف مؤخر کرنے کا حکم فرمایا۔ اور ابن حجر کا یہ کہنا کہ ”خود آپؐ بھی ان کے ساتھ تشریف لے گئے۔“ صحیح نہیں۔ کیونکہ ازواج مطہرات کی معیت میں آپؐ کا دوبارہ رات میں آنا ثابت نہیں۔“ اھ لیکن شیخ ابن ہمام کا رجحان یہی ہے جیسا کہ ابھی آتا ہے، اور امام سرخسیؒ نے مبسوط میں اس زیارت کو نفلی طواف پر محمول کیا ہے۔

اد شیخ قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں: ”قوله: آخر طواف الزیارة الخ اگر اس سے مراد یہ ہے کہ خود آپؐ نے رات وقت طواف کیا تو مستحب نہیں۔ کیونکہ اہل علم متفق ہیں کہ آپؐ نے ظہر سے قبل طواف کیا تھا۔ اور اگر یہ مراد ہے کہ دوسروں کے لئے اس کے وقت کو رات تک مؤخر فرمایا، یعنی رات تک طواف کو جائز قرار دیا تو ظاہر ہے کہ طواف زیارت کو بارہ تاریخ تک مؤخر کرنا ہمارے نزدیک بلاکرامت اور بغیر وجوب دم کے جائز ہے۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ہمارے تاریخ تک پس ”رات تک تاخیر“ کے کوئی معنی نہ ہوئے۔ اس لئے حدیث کا صحیح مطلب یہ ہے کہ طواف زیارت کے وقت مستحب کو رات تک مؤخر کیا۔ اس کے بعد وقت مستحب باقی نہیں رہتا۔“ اھ اور اس کے

رقال) ثماتی دزمزم

توجہ: (رق) پھر دزمزم پر آئے

حاشیہ میں در مختار سے نقل کیا ہے کہ سویم نخر میں طواف کر لینا افضل ہے۔ اور قربانی کے تین دنوں میں سے کسی دن کر لینا واجب ہے۔ پس اگر ایام نحر اور ان راتوں سے مؤخر کر دیا تو مکروہ تحریمی ہے اور ترک واجب کی وجہ سے دم لازم ہوگا؛ انتہی مختصراً۔

گذشتہ بالا بحث سے سات جواب نکل آئے۔ اول یہ کہ حدیث صحیح نہیں، بلکہ معلول ہے۔ یہ ابن قحطان نے ذکر کیا ہے۔ دوم یہ کہ راوی سے طواف کے نام میں غلطی ہوئی۔ طواف وداع کے بجائے طواف زیارتہ کہہ دیا۔ یہ حافظ ابن قیمؒ نے ذکر کیا ہے۔ سویم یہ کہ رات سے مراد مابعد غروب نہیں بلکہ مابعد زوال ہے۔ چہاں ہم یہ کہ بعض راوی طواف وداع کو طواف زیارت سے تعبیر کر دیتے ہیں، لہذا طواف زیارت طواف وداع کا غیر معروف نام ہے۔ سچم یہ کہ اس سے طواف فرض مراد نہیں بلکہ طواف محض اور طواف نفل مراد ہے یتیم جواب ابن کثیرؒ نے ذکر کئے ہیں۔ اور آخری جواب امام سرخسیؒ کا مختار ہے۔ اور یہی امام بخاری کے ترجمہ الباب سے ظاہر ہے۔ ششم یہ کہ ازدواج مطہرات کے طواف کی تاخیر مراد ہے۔ یہ جواب نوویؒ نے شرح مہذب میں اودان کی اتباع میں ابن حجرؒ کی نے شرح منہاج میں ذکر کیا ہے۔ ہفتم یہ کہ طواف زیارت کی رات تک تاخیر کو جائز رکھنا مراد ہے۔

طواف فاضلہ کے بعد دزمزم پر تشریف لانا | (رق) پھر طواف پورا کرنے کے بعد دزمزم پر آئے۔ وہ لوگ پانی نکال رہے تھے، پس فرمایا کہ

اگر یہ خطر نہ ہوتا کہ لوگ تم پر غالب آجائیں گے تو میں اتر کر تمہارے ساتھ پانی نکالتا۔ پھر انہوں نے آپؐ کو ڈول پکڑ لیا، پس آپؐ نے نوش فرمایا۔ کذا فی الہدی۔ اور تلخیص بدل میں ہے کہ منوویؒ کہتے ہیں کہ آپؐ کا اشد؛ اگر یہ خطر نہ ہوتا کہ لوگ تم پر غالب آجائیں گے، ”یعنی اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ میرے عمل کو دیکھ کر لوگ یہ اعتقاد کر بیٹھیں گے کہ یہ بھی منجندہ مناسک حج کے ہے، پس اس کوشش میں تم پر چرمہ آئیں گے۔ اور تمہیں پانی نکالنے سے ہٹا دیں گے تو میں بھی تمہارے ساتھ پانی کھینچتا“ امدیہ واقعہ صحیح مسلم وغیرہ میں حضرت جابرؓ کی طویل حدیث میں مذکور ہے اور اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ طبقات میں حضرت عطاءؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب طواف افاضہ

فشرپ قائمًا۔  
ترجمہ: پس کھڑے ہو کر نوش فرمایا۔

کیا تو اپنے لئے خود ڈول نکالا، اس میں آپ کے ساتھ کوئی شریک نہیں تھا، پھر نوش فرما کر ڈول کا باقی ماندہ پانی کنوئیں میں ڈال دیا۔ اور ارشاد فرمایا، کہ اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ اس کے نکالنے میں تم پر غالب آجائیں گے تو میرے سوا کوئی اس سے پانی نہ نکالتا۔ اس حدیث سے صاحب ہدایہ نے استدلال کیا ہے کہ خود نکالنا مستحب ہے۔ اور اس کے حاشیہ میں بنایہ سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث کو طبرانی و احمد اور ابن سعد نے روایت کیا ہے۔ احمد اور زیلعی نے تخریج میں اس کے طرق کو مفصل ذکر کیا ہے۔ شیخ ابن ہمام کہتے ہیں کہ ان دونوں میں تطبیق یہ ہے کہ ابن سعد کی روایت کا قصہ طواف و داع کے بعد ہے اور حضرت جابرؓ کی حدیث کا واقعہ طواف افاضہ کے بعد کا ہے۔ اور اس کے الفاظ اس سلسلہ میں بالکل واضح ہیں کہ پس آپ بیت اللہ گئے۔ ظہر کی نماز مکہ میں پڑھنی پس بنی عبد المطلب کے پاس آئے، وہ لوگ پانی نکال رہے تھے الخ اور آپ کا طواف و داع رات کے وقت ہوا تھا۔ اور حدیث پر ایک اشکال اس روایت سے بھی ہوتا ہے جو از رتی نے تاریخ مکہ میں نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مستورات کی معیت میں رات کے وقت بیت اللہ پہنچے، پس اپنی اوٹنی پر طواف کیا، ہاتھ کی چھڑی سے حجر اسود کا استلام فرماتے تھے، پھر زمزم پر آئے اور فرمایا تم پانی نکالتے رہو اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ تم غلو ہو جاؤ گے تو میں بھی تمہارے ساتھ پانی نکالتا۔ پھر آپ کے حکم سے پانی کا ڈول نکالا گیا، پس آپ نے نوش فرمایا الخ الایہ کہ اس روایت کو اس پر محمول کیا جائے کہ ازواج مطہرات طواف افاضہ کیلئے بوقت شب تشریف لے گئیں تھیں، آپ بھی ان کے ہمراہ گئے تھے اللہ اعلم انتہی۔

پس کھڑے ہو کر نوش فرمایا۔ کھڑے ہو کر پانی پینے میں علماء کا بہت ہی اختلاف ہے اور وجہ میں اس پر بہت ہی بسط سے کلام کیا ہے۔ اور

اس کی تلخیص حاشیہ الامع میں ذکر کی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ علماء کے اس میں چند اقوال ہیں۔ اول یہ کہ نہی زمزم اور وضو کے باقی ماندہ پانی کے واسطے ساتھ مخصوص ہے۔ یہ ہمارے بعض احناف کے ہاں مختار ہے۔ مثلاً صاحب نمبہ۔ در مختار وغیرہ۔ دوم یہ کہ کھڑے ہو کر پانی پینا ضرورت کی بنا پر تھا۔ کہ وہاں بیٹھنے کی مناسب جگہ نہ ہوگی۔ سوم یہ کہ جواز کی حدیث منسوخ ہے ابن حزم کا رجحان اسی طرف ہے۔ چہاں یہ کہ نہی کی حدیث منسوخ ہے ائمہ اسی طرف مائل ہیں۔ اور نوذمی نے اس پر شدید رد کیا ہے۔ پنجم

ترجمہ الی منی۔

ترجمہ: پھر منی واپس آگئے

یہ کہ نہی تنزیہ کے لئے ہے۔ اور فعل جواز کے لئے یہ نووسی اور سیوطی وغیرہ کا مختار ہے۔ اور اکثر احناف نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ حتیٰ کہ جلی نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ ششم: امام طحاوی نے اس کو اختیار کیا ہے کہ نہی مفرت کی بنا پر ہے پس یہ امر شرعی نہیں بلکہ ارشاد ہی وطبی ہے۔ انتہی۔

عینی نے امام طحاوی سے اسی طرح نقل کیا ہے۔ اور یہی امام طحاوی کی معافی الآثار اور مشکل الآثار میں مذکور ہے۔ اور حافظ ابن حجر نے امام طحاوی سے جو نقل کیا ہے کہ نہی اس صورت پر محمول ہے جب کہ پانی پیتے وقت بسم اللہ نہ پڑھے۔ تو یہ شاید ان دو کتابوں کے علاوہ کسی اور کتاب میں ہو گا۔ اور شیخ قدس سرہ لایع میں فرماتے ہیں کہ نہی اس صورت میں ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا نقصان دہ ہو، اور زمزم مفر نہیں۔ کیونکہ اس میں ضرر کا شائبہ تک نہیں؟ پس زمزم کھڑے ہو کر پینا جائز ہوا۔

اور لایع کے حاشیہ میں زمزم کی فضیلت کی روایات تفصیل سے ذکر

### آب زمزم کی فضیلت

کی ہیں، من جملہ ان کے یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام نے آپ کا سینہ مبارک آپ زمزم سے دھویا، اور اسی میں ہے کہ علامہ کا اجماع ہے کہ زمزم کا پانی دنیا کے ہر پانی سے افضل ہے۔ سوائے اس پانی کے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انگشتان مبارک کے درمیان سے پھوٹ نکلا تھا۔ رہا یہ سوال کہ کیا آب زمزم آب کوثر سے بھی افضل ہے؟ اس میں علامہ کا اختلاف ہے، بعض کا قول نفی میں ہے۔

مگر محققین اس طرف گئے ہیں کہ آب زمزم آب کوثر سے افضل ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ

شب معراج میں فرشتوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مبارک آب زمزم سے دھویا تھا۔ اگر آب کوثر افضل ہوتا تو یقیناً وہی لایا جاتا۔ پوری تفصیل اسی جگہ دیکھی جائے۔

پھر آنحضرت منی واپس آگئے۔ اس میں اختلاف ہے کہ آپ

آنحضرت نے یوم نحر کی ظہر میں منی یا منی میں؟ نے ظہر مکہ میں پڑھی یا منی میں واپس آکر؟ چنانچہ صحیحین

میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے ظہر منی میں پڑھی یہ حدیث ابن قیم نے اسی طرح صحیحین سے نقل کی ہے، مگر حافظ زلیعی نے نصب الرایہ میں اور حافظ ابن حجر نے الدرر النورانی میں اور صاحب مشکوٰۃ نے صرف مسلم کی طرف منسوب کی ہے۔ نیز بیہقی نے السنن اور العرفہ میں صرف مسلم کی طرف

منسوب کی ہے، جیسا کہ زیلعی میں ہے۔ نیز ابن ہمام نے بھی صحیح مسلم کی طرف منسوب کی ہے اور صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آپؐ نے ظہر مکہ میں پڑھی۔ اور یہی قول حضرت عائشہؓ کا ہے۔ اب ایک جماعت نے پہلی روایت کو ترجیح دی ہے، اور ایک جماعت نے دوسری کو۔ اور شیخ ابن قیمؒ نے منیٰ میں ظہر پڑھنے کو راجح کہا ہے۔ اور مکہ میں ظہر پڑھنے کو وہم قرار دیا ہے۔ موصوف نے حسب عادت اس پر خوب بسط سے کلام کیا ہے اور فریقین کے دلائل اور ان کے وجود ترجیح کو مفصل بیان کیا ہے۔ ابن عربی کہتے ہیں کہ یہ بہت ہی مشکل ہے، کیونکہ دونوں روایتیں صحیح ہیں: اور ایک لامحالہ وہم ہے، مگر معلوم نہیں کہ صحیح کیا ہے؟“ اھو اور عینی شرح ہدایہ میں کہتے ہیں کہ ایک روایت وہم ہے۔ مگر اس کی تعیین معلوم نہیں۔“ اور اسی طرح ابن سید الناس نے بھی کہا ہے۔ جیسا کہ زیلعی نے نقل کیا ہے کہ ایک روایت لامحالہ وہم ہے۔ نیز مائتہ نے درایہ میں ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ ایک روایت وہم ہے اور زیلعی نے ابن حزمؒ کے کلام میں یہ اضافہ کیا ہے کہ ایک روایت وہم ہے البتہ چنڈوہ سے اغلب یہ ہے کہ آپؐ ظہر مکہ میں پڑھی۔ یہاں اس کی وجوہ ذکر کریں۔ اور بعض نے کہا ہے کہ ممکن ہے کہ آپؐ مکہ میں ظہر پڑھی ہو اور بیان جواز کے لئے منیٰ میں دوبارہ پڑھی ہو۔ صاحب البدایہ والنبایہ نے یہی تطبیق ذکر کی ہے۔ مگر یہ شافعیہ کے مذہب پر صحیح ہے کیوں کہ ان کے نزدیک فرض پڑھنے والے کا نقل پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا کرنا صحیح ہے۔ اور مرقات میں ہے کہ نوویؒ کہتے ہیں ان دونوں روایتوں کے درمیان تطبیق یہ ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے زوال سے قبل طواف افاضہ کیا، پھر ظہر کی نماز اول وقت میں مکہ میں پڑھی، پھر منیٰ لوٹ کر صحابہ کرامؓ کی درخواست پر ان کے ساتھ وہاں دوبارہ پڑھی، گویا منیٰ میں آپؐ کی نماز نقل تھی۔“ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کو ایسی صورت پر محمول نہ کیا جائے جس کے جواز میں اختلاف ہو، بلکہ یہ تاویل کی جائے کہ آپؐ نے مکہ میں وہ گارہ طواف وقت ظہر میں ادا کیا اور منیٰ واپس آکر ظہر کی نماز پڑھی۔ بایہ کہا جائے کہ دونوں روایتیں تعارض کی وجہ سے ساقط ہیں۔ پس ترجیح اس کو ہوگی کہ آپؐ نے مکہ میں ظہر پڑھی کہ وہاں افضل تھی۔ اور تنگی وقت اسکی مؤید ہے۔ کیونکہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم طلوع آفتاب کے قبیل مزدلفہ سے چلے۔ منیٰ میں رمی کی سواونٹ خرکئے۔ ان کا گوشت پکایا کھایا۔ پھر مکہ گئے، طواف اور سعی کی۔ ظاہر ہے کہ ظہر کا وقت مکہ ہی میں آیا ہوگا۔ اور یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ آپؐ بلا ضرورت اس کو مستحب وقت سے مؤخر کر دیتے،

## فیات بہا

توجہ: پس رات و نماں ربے۔

اور یہاں کوئی ضرورت نہیں تھی۔ واللہ اعلم: آخر اور اجزاء میں ہے کہ ہمارے شیخ المشائخ شاہ ولی اللہ دہلوی نے حجۃ اللہ بین مکہ میں نماز کو ترجیح دی ہے۔ اسی طرح ابن ہمام نے فتح میں اس کو رائج کہا ہے۔ اور صاحب ہدایہ اور مبسوط نے صرف آپ کے منیٰ میں نماز پڑھنے کا ذکر کیا ہے۔ اور مکہ میں نماز پڑھنے کی روایت ذکر نہیں کی۔ اور شایع لباب نے مکہ میں نماز پڑھنے کو ترجیح دی ہے۔ البتہ اس کے نسخوں میں جو ہمارے پاس ہیں طباعت کی غلطیاں بہت ہیں۔

حضرت ام سلمہؓ کا رات کو طواف کرنا | (رق) ابن حزم کہتے ہیں کہ مسلم کی روایت کے مطابق حضرت ام سلمہؓ نے اس دن اپنے اونٹ پر طواف کیا کیونکہ وہ بیمار تھیں۔ مگر اس میں یہ اشکال ہے کہ اسی روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سورہ طور کی قرأت کرنے کا ذکر بھی ہے، دن کے وقت ام سلمہؓ نے آپ کی قرأت کیسے سن لی؟ اس لئے یہ جہم ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ام سلمہؓ کا یہ طواف طواف وداع تھا۔ جس کو شیخ ابن قیم نے دلائل کے ساتھ خوب بسط سے بیان کیا ہے، اور حافظ نے فتح میں اس کی تصریح کی ہے۔ اور نسائی کی روایت میں یہ مصرح ہے اور صاحب البدایہ والہنایہ نے بھی اس پر جرم کیا ہے اور کہا ہے کہ ”یوم النحر“ کا لفظ راوی کی غلطی ہے مزید تفصیل ادب جہم

ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنے کا حکم | پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ لوٹ آئے پس

بعد حجرات کی رمی کرتے۔ کذا فی الزرقانی۔ پس رات و نماں ربے، جمہور کے قول کے مطابق منیٰ میں رہنا واجب ہے۔ اور امام شافعیؒ کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ یہ سنت ہے، یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔ اور منیٰ کی شب گزاری ترک کرنے پر دم کا واجب ہونا یا نہ ہونا اسی اختلاف پر مبنی ہے۔ اور رات رہنا جب ہی ہوگا جب رات کا بیشتر حصہ نماں ربے۔ کذا فی الادب جہم اور ادب جہم میں ایک جگہ یہ تفصیل مذکور ہے کہ منیٰ کی شب گزاری کے ترک پر دم واجب ہوگا یا صدقہ وغیرہ،

فلما زالت الشمس مشى الى الجمرات، فبدأ بالجمرۃ الاولى ثم رطى الثانية،  
ترجمہ: پس جب الہوا تو جمرات کی طرف چلے۔ پس جمرہ اولیٰ سے ابتدا کی، پھر دوسرے کی رمی کی

ایام تشریق میں رمی کا وقت | (حق) پس جب رگیا رہویں تاریخ کی، صبح ہوئی تو آپ نے  
زوال آفتاب کا انتظار فرمایا۔ (حق) اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ائمہ  
اربعة کے نزدیک یوم النحر کے بعد کی رمی زوال سے پہلے جائز نہیں۔ اس کی تفصیل اوچتر میں ہے۔ اور اس  
کی تلخیص حاشیہ لامع میں۔ اس کے الفاظ یہ ہیں "ایام تشریق کی رمی کا وقت باتفاق ائمہ زوال آفتاب کے بعد  
ہے۔ البتہ ایام تشریق کے تیسرے دن کی رمی میں امام ابوحنیفہ کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس دن  
کی رمی بطور استحسان۔ زوال سے قبل بھی صحیح ہے، امام اسحاق بھی اسی کے قائل ہیں، اور یہی ایک ایت  
امام احمد سے مروی ہے۔

رمی کا آخری وقت: پس وہ بالاتفاق ایام تشریق کا آخری دن ہے۔ اگرچہ وقت مستحب، وقت  
کراہت، وقت جواز اور در صورت تاخیر و وجوب دم میں اختلاف ہے، جس کی تفصیل ان کی کتب فروع  
سے اوچتر میں نقل کی گئی ہے۔ اور اس کا خلاصہ میرے حاشیہ ہند میں اس طرح ہے: "ائمہ ستہ کے نزدیک  
ایام تشریق کی رمی زوال سے قبل بطور ادا جائز نہیں۔ البتہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک صرف یوم نحر  
ثانی اس سے مستثنیٰ ہے۔ پھر امام شافعی، امام احمد اور صاحبین کے نزدیک چوتھے دن کے غروب تک  
رمی کر سکتا ہے، اس کیلئے نہ کوئی معین وقت ہے نہ دم واجب ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہر دن کی  
رمی کا وقت مستحب غروب تک ہے۔ اس کے بعد طلوع فجر تک وقت اباحت ہے۔ غیر مغدور کو اس  
وقت رمی کرنا مکروہ ہے۔ مگر دم واجب نہیں۔ اور طلوع فجر کے بعد چوتھے دن کے غروب تک قضا  
ہے، جس میں دم واجب ہوگا۔ اور امام مالک کے نزدیک ہر دن کی رمی کا وقت ادا غروب تک ہے۔  
اور اگر رات کو رمی کی تو دم واجب ہوگا" اھ اور یوم نحر کی رمی کے وقت میں اختلاف اپنی جگہ گذر چکا ہے۔

پس جب زوال ہوا تو جمرات کی طرف پیدل چلے اور سوار نہیں ہوئے۔ قبل ازیں رمی جمرہ عقبہ کے  
کے بیان میں یہ بحث گذر چکی ہے کہ پیدل رمی کرنا افضل ہے یا سوار ہو کر۔ پس جمرہ اولیٰ سے ابتدا کی  
اور اس کے بعد دیر تک دعا فرماتے رہے، جو سورۃ بقرہ کی مقدار کے برابر تھی، پھر دوسرے کی رمی کی۔  
یہاں بھی اسی طرح طویل دعا فرمائی جس طرح جمرہ اولیٰ کے پاس کی تھی۔ اور زرقانی میں ہے کہ جمرہ اولیٰ  
اور جمرہ ثانیہ کے پاس دیر تک ٹھہرے۔ البتہ پہلے کے پاس زیادہ ٹھہرے۔ اور ان دونوں جمروں کے

## تہذیبی الثالثہ

### پھر تیسرے کی رمی کی

پاس کتنی دیر ٹھہرے؟ اس میں سلف کا اختلاف ہے جس کی تفصیل حاشیہ طبع میں اوپر سے نقل کی گئی ہے۔ اور اس میں ہے کہ موثق کہتے ہیں: اگر وقوف اور دعا کو ترک کر دیا تو سنت کو ترک کر دیا مگر اس کے ذمہ کوئی چیز لازم نہیں ہوگی۔ اس سلسلہ میں امام ثوریؒ کے علاوہ کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔ اور امام ثوریؒ فرماتے ہیں کہ کچھ غلط طور پر دیکھ دیے۔ اور اگر دم دیدے تو میرے نزدیک بہت ہی اچھا ہوگا۔ اور اوپر سے ہے کہ جمرہ اولیٰ و ثانیہ کے پاس قیام کرنا بخاری شریف میں بروایت سالم بن عبد اللہ عن ابیہ مرفوعاً وارد ہے۔ اور ابو داؤد میں حضرت عائشہؓ کی حدیث میں آیا ہے، اور حافظ نے ابن قدامہ کے حوالے سے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ اور ائمہ اربعہ کی کتابوں میں پہلے دو جہروں کے پاس طویل قیام کی تصریح موجود ہے، جیسا کہ اوپر سے ائمہ اربعہ کی فقہی کتابوں سے عبارتیں نقل کی گئی ہیں۔

اور یہاں ایک اور اختلافی مسئلہ ہے کہ ان دونوں جہروں

ان جہروں کے پاس دعا میں ہاتھ اٹھانا

کے پاس دعا کرتے وقت ہاتھ اٹھائے جائیں یا نہیں؟ اوپر سے اس پر بہت ہی تفصیل سے کلام کیا ہے۔ اور اس میں ہے کہ ابن منذر کہتے ہیں: مجھے معلوم نہیں کہ جمرہ کے پاس ہاتھ اٹھانے سے کسی نے انکار کیا ہو۔ بجز اس کے جو ابن قاسم نے امام مالک سے نقل کیا ہے: الخ یہ طویل بحث اوپر سے دیکھ لی جائے۔ اس میں یہ اختلاف بھی ذکر کیا ہے کہ اس موقع پر اسی طرح ہاتھ اٹھائے جائیں جس طرح دعا میں اٹھائے جاتے ہیں یا قبلہ کی طرف؟

کیا تینوں جہرات کی رمی میں ترتیب واجب ہے؟ پھر تیسرے کی رمی کا تینوں جہرات کی رمی میں ترتیب واجب یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ چنانچہ موثق کہتے ہیں: ان جہرات میں ترتیب

واجب ہے اگر ترتیب الٹ دی اور پہلے جمرہ عقبہ کی رمی کی، پھر ثانیہ کی اور پھر اولیٰ کی تو صرف اولیٰ کی رمی صحیح ہوگی۔ امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے اور امام شافعی، اور امام مالک بھی اسی کے قائل ہیں۔ اور حسن اور عطار کہتے ہیں کہ ترتیب واجب نہیں۔ اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر ترتیب الٹ ڈالی تو عادیہ کرے۔ اور اگر عادیہ نہیں کیا تب بھی رمی صحیح ہوگی۔

ولم یقف عندہ

ترجمہ: اور اس کے پاس نہیں ٹھہرے۔

اور اس کے پاس نہیں ٹھہرے اور اس پر ائمہ اربعہ کا اجماع ہے جیسا  
جمہ عقبہ کے پاس ٹھہرے | کہ اوجز میں محلی سے نقل کیا ہے اور موقوف کہتے ہیں: اس کے پاس ٹھہرنا مسنون

نہیں کیونکہ ابن عمر اور ابن عباسؓ نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس نہیں ٹھہرے تھے۔  
اسی طرح ام جندبہ اور عائشہؓ کی روایت میں بھی یہی مضمون آیا ہے۔ اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں ترجمہ  
الباب قائم کیا: باب من رمی جمرۃ العقبة ولم یقف "جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد نہ ٹھہرنے کا بیان، حافظ فتح میں  
فرماتے ہیں: کہ اس میں کسی کا اختلاف نہیں، میں کہتا ہوں کہ اجماع کی حکایت مشکل ہے کیونکہ حصن میں بروایت  
ابن ابی شیبہ حسن بصری سے مرفوعاً مروی ہے کہ تمام جمرات کے پاس دعا کرے اور کسی کی تعین نہ کرے۔ "الا یہ کہ کہا  
جائے کہ یہ قول شاذ ہے اس لئے علمائے کرام کے نزدیک لائق التفات نہیں۔ یا یہ کہا جائے کہ اس قول سے مراد  
وہ ہے جو بلا علی قاری نے شرح لباب میں ذکر کیا ہے کہ تمام ایام رمی میں جمرہ عقبہ کے پاس دعا کے لئے  
نہ ٹھہرے بلکہ بغیر ٹھہرنے کے دعا کرے۔ اور محلی میں ہے کہ پہلے دو جبروں کے پاس ٹھہرے اور جمرہ عقبہ  
کے پاس نہ ٹھہرنے میں حکمت یہ ہے کہ دعا وسط عبادت میں واقع ہو۔ اور بعض نے کہا ہے کہ چونکہ جمرہ عقبہ  
لوگوں کی گذرگاہ میں واقع ہے اس لئے وہاں ٹھہرنے سے لوگوں کا راستہ بند ہو جائے گا۔ عموماً اہل علم  
نے دوسری وجہ کو اختیار کیا ہے۔ اور حافظ ابن قیمؒ اور صاحب ہدایہ نے پہلی وجہ یعنی دعا کے وسط عبادت میں  
واقع ہونے کی حکمت کو جیسا کہ اوجز میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ اور اس میں ابن حجر کا یہ قول نقل کیا ہے  
کہ "جمرہ عقبہ کے پاس نہ ٹھہرے نہ یوم نحر میں نہ اس کے بعد۔ کیونکہ اس کی جگہ تنگ ہے۔ ٹھہرنے سے دوسروں  
کو تکلیف ہوگی۔ لیکن یہ تعلیل زمانہ گذشتہ کے اعتبار سے ہے البتہ اگر یہ علت ذکر کی جائے کہ اس سے فارغ  
ہو کر نہ ٹھہرنے میں قبولیت کی نیک فالی ہے۔ تو بعید نہ ہوگا" اھ حاصل یہ کہ رمی عقبہ کے بعد نہ ٹھہراو یا  
مرفوعہ و موقوفہ سے ثابت اور ائمہ اربعہ کے نزدیک اجماعی ہے۔ البتہ اس کے سبب میں اقوال مختلف ہیں،  
بعض کے نزدیک دعا کا وسط عبادت میں واقع ہونا اس کا سبب ہے۔ بعض کے نزدیک جگہ کا تنگ ہونا۔  
اور بعض کے نزدیک قبولیت کی نیک فالی۔ کذا فی الاوجز۔

(قلت) دھل کان یانی مکة کل لیلۃ۔

ترجمہ: (رش) اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (منیٰ سے) ہر رات مکہ آیا کرتے تھے؟۔

آنحضرت نماز ظہر سے پہلے رمی کرتے تھے یا بعد میں؟ (ق) آنحضرت نماز ظہر سے پہلے رمی کرتے تھے

یا بعد میں؟ غالب ظن یہ ہے کہ ظہر سے قبل کرتے تھے۔ کذا فی الہدیٰ — اور ابن قیمؒ نے اس کے وجوہ ترجیح کو بسط سے ذکر کیا ہے۔ اور یہ بھی کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں ٹھہر کر دعا کرنے کے چھ مواقع پیش آئے۔ — اول: صفا پر۔ دوم: مروہ پر۔ سوم: عرفہ میں۔ چہارم: مزدلفہ میں۔ پنجم: جمرہ اولیٰ کے پاس۔ ششم: جمرہ ثانیہ کے پاس۔

(دش) اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (منیٰ سے) ہر رات مکہ آیا منیٰ کی راتوں میں ہر رات مکہ آیا کرتے تھے؟ حافظ ابن قیمؒ نے اس کا انکار کیا ہے۔ اور اس کو اولام

میں شمار کیا ہے۔ اور موفق کہتے ہیں: بعض لوگ کہتے ہیں کہ ایام منیٰ میں ہر دن بیت اللہ کی زیارت کیا کر دے اور بعض اس کو ترجیح دیتے ہیں کہ مکہ نہ آئے بلکہ منیٰ ہی میں مقیم رہے کیونکہ یہ منیٰ کے دن ہیں اور ابو عبد اللہ (امام احمد) نے ابن عباس کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر رات مکہ جایا کرتے تھے: "اھ حضرت ابن عباس کی یہ حدیث امام بخاری نے اپنی صحیح میں تعلیقاً نہ کر ذکر کیا جاتا ہے، کے لفظ سے ذکر کیا ہے۔ حافظ کہتے ہیں کہ اس کو طبرانی نے بسند متصل روایت کیا ہے: "اس کی تنقیح پر مفصل کلام کرنے کے بعد فرماتے ہیں: "اور ایک مرسل روایت اس کی مؤید ہے جس کو ابن ابی شیبہ نے طاؤس کے والد سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر رات بیت اللہ جاتے تھے: "اھ میں کہتا ہوں کہ امام سرخسیؒ کا رجحان اسی کی طرف ہے اور حافظ کا بھی۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رات تک تاخیر طواف کی حدیث کے ذیل میں قریب ہی گند چکا ہے۔

(ق) "اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں دو خطبے دئے۔ ایک

وسط ایام تشریق کا خطبہ | خطبہ یوم نحر کو۔ جو پہلے گند چکا ہے۔ اور دوسرا خطبہ وسط ایام تشریق میں پس

کہا گیا ہے کہ یہ یوم النحر سے اگلے دن تھا: "اھ دش، حنفیہ اور مالکیہ اسی کے قائل ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ یہ بارہ تاریخ تھی جیسا کہ یہ شافعیہ اور حنابلہ کا قول ہے۔ اور خطبات حج میں ائمہ کا اختلاف ساتویں تاریخ کے خطبہ کی بحث میں گند چکا ہے اور حنفیہ اور ان کے موافقین نے ارازمی الحج کے خطبے پر ابو داؤد کی حدیث سے

استدلال کیا ہے کہ مراد بنت نہبان کہتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الرّوس کو خطبہ دیا: "اور حافظ ابن قیم کہتے ہیں کہ یوم الرّوس بالاتفاق یوم النحر سے اگلا دن ہے: "اور زر قانی کہتے ہیں کہ یوم الرّوس بضماء و ہمزہ۔ یہ گیارہ ذی الحجہ کا نام ہے کیونکہ لوگوں کا معمول تھا کہ یوم النحر کو قربانیاں کیا کرتے، اور اس رات قربانی کے سردوں کو پکاتے اور صبح سویرے اٹھ کر کھایا کرتے تھے: "اھ اور شرح فہرست نووی میں روایت طبقات ابن سعد عمر بن یثربی سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کے اگلے دن طہر کے بعد خطبہ دیا۔ جیسا کہ میرے حاشیہ بدل میں ہے۔ اور البدایہ والنہایہ میں یوم النحر کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس کے بعد کا دن یوم النحر کہلاتا ہے۔ کیونکہ وہ اس میں قرار پکڑتے تھے۔ اور اس کو یوم الرّوس بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ اس میں قربانی کے سر پکانے کھانے کا معمول تھا۔ یہ ایام تشریق کا پہلا دن ہے اور ایام تشریق کے دوسرے دن ۱۲ ذی الحجہ کو یوم النفر الاول کہتے ہیں، کیونکہ اس دن منیٰ سے رخصت ہونا جائز اور بعض نے کہا ہے کہ اسی دن کو یوم الرّوس کہا جاتا ہے: "اھ میں کہتا ہوں کہ روایات میں جو آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وسط ایام تشریق میں خطبہ دیا ہے اس سے ۱۱ ذی الحجہ مراد ہے کیونکہ مراد بنت نہبان کی روایت میں، جو ابھی ابوداؤد کے حوالے سے قریب ہی گذری ہے۔ یہ لفظ ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو یوم الرّوس میں خطبہ دیا، پس فرمایا کہ یہ کونسا دن ہے؟ ہم نے عرض کیا: اللہ ورسولہ اعلم۔ فرمایا: کیا یہ وسط ایام تشریق نہیں؟ الخ اور البدایہ والنہایہ میں ہے کہ ابن حزم کہتے ہیں: "روایت میں آتا ہے کہ آپ نے یوم الرّوس کو خطبہ دیا۔ اور اہل مکہ سے بلا اختلاف منقول ہے کہ یہ یوم النحر سے اگلا دن ہے اور یہ بھی آتا ہے کہ آپ نے وسط ایام تشریق میں خطبہ دیا، پس احتمال ہے کہ اوسط بمعنی اشرف ہو، جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے، وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَبَيَّنَ

دق) اور امام بیہقی نے حضرت ابن عمرؓ سے ذکر کیا ہے کہ  
آنحضرت کا قرب صال کو محسوس کر لینا یہ سورۃ: اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ "آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم پر وسط ایام تشریق میں نازل ہوئی اور آپ نے جانا کہ یہ وداع کا پیغام ہے دش، اور البدایہ والنہایہ میں اھ کے حوادث میں ہے: "اس سال کا حادثہ عظمیٰ اور فاجعہ کبریٰ شہداء و اولاد آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریفہ ہے۔ اور اسی ذیل میں آیت کریمہ: الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْآیہ عرفہ کی شام کو نازل ہوئی اور ہم نے بسند جمید روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت عمر بن خطابؓ

رقال) واستأذنه العباس رضي الله تعالى عنه ان يبیت بمكة - واستأذنه رعاء الابل  
توجه: (رق) اور حضرت عباس رضي الله عنه نے آپ سے مکہ میں رات رہنے کی اجازت چاہی۔ اور اونٹ  
چرانے والوں نے بھی آپ سے اجازت چاہی۔

روپڑے، رونے کا سبب دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ کمال کے بعد صرف نقصان رہ جاتا ہے۔ گویا ان کو محسوس  
ہو گیا کہ اس آیت میں وصال نبوی کی خبر ہے۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرف اشارہ فرمایا۔  
چنانچہ مسلم میں حضرت جابر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ عقبہ کے پاس کھڑے ہوئے اور  
فرمایا: ”مجھ سے اپنے مناسک حاصل کرو شاید میں اس سال کے بعد حج نہیں کروں گا“ اور حافظ بزار اور  
حافظ بیہقی نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ جب یہ سورۃ اذا جاء نصر الله والفتح ”ایام تشریق میں  
نازل ہوئی۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہچانا کہ یہ پیغام و داع ہے پس اپنی ناقہ قصوٰ کی تیاری کا حکم فرمایا۔  
پس وہ تیار کی گئی۔ اس کے بعد اس دن کے خطبہ کا ذکر کیا۔ اسی طرح جب عمر بن خطابؓ نے ابن عباسؓ  
سے اس سورۃ کی تفسیر دریافت کی تو انہوں نے بھی یہی جواب دیا کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کی  
خبر ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں بھی اس سے بہی سمجھتا ہوں جو کچھ تم نے سمجھا ہے، جیسا کہ بخاری  
کی متعدد روایات میں مروی ہے: ”الخ میں کہتا ہوں کہ اس امر میں روایات مختلف ہیں کہ یہ سورۃ کس وقت اور  
کس جگہ نازل ہوئی، جیسا کہ خطبہ یوم النحر میں گذر چکا۔“

رق) اور حضرت عباس رضي الله عنه سقايت زمزم کی  
حضرت عباسؓ کا مکہ میں آنے کی اجازت مانگنا  
خاطر آپ سے منی کی راتیں مکہ میں رہنے کی اجازت چاہی۔

چنانچہ آپ نے ان کو اجازت دے دی۔ یہ اختلاف قریب ہی گذر چکا ہے کہ منی میں رات رہنا واجب  
ہے یا سنت؟ اور حنفیہ کا مسلک ہے کہ سنت ہے، اس لئے حضرت عباسؓ اور دیگر حضرات کے  
تبرک مہیت میں ان کے نزدیک کوئی اشکال نہیں۔ اور جو حضرات وجوب کے قائل ہیں۔ ان کے مسلک  
پر اشکال لازم آتا ہے، جس کا بیان ابھی آتا ہے۔

اور اونٹ چرانے والوں نے بھی آپ سے منی سے باہر رات  
اوتھوں کے چرواہوں کا منی سے  
گذرنے کی اجازت چاہی۔ چنانچہ آپ نے ان کو بھی اجازت  
باہر رات گذرنے کی اجازت طلب کرنا  
مرحمت فرمائی۔

اور اوجز میں ہے کہ یہ اختلاف تو پہلے گزر چکا  
 کیا یہ جائز تمام مغذروں کو شامل ہے | ہے کہ منی میں رات رہنا واجب ہے یا سنت، لیکن

اس پر اتفاق ہے کہ چرواہوں کو یہ معاف ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ معافی صرف چرواہوں  
 اور رزمز پلانے والوں سے مخصوص ہے یا تمام اصحاب عذر کو شامل ہے؟ اور امام بخاری کا ایک  
 ترجمہ الباب یہ ہے، "باب ہل یبیت اصحاب السقایہ او غیرہم بمکۃ لیلی منی" حافظ فرماتے ہیں کہ  
 "او غیرہم" سے مقصود وہ لوگ ہیں جن کو مرض یا مشغل کا عذر ہو مثلاً لکڑہارے اور چرواہے۔  
 یہ سوال کہ کیا سقایت کی اجازت حضرت عباسؓ کے ساتھ خاص ہے یا اس کا مدار ان اوصاف پر  
 جو اس حکم میں معتبر ہیں؟۔ پس بعض کا قول ہے کہ یہ حکم صرف حضرت عباسؓ سے خاص ہے، یہ تو  
 جہود ہے، اور بعض کا قول ہے کہ اس حکم میں حضرت عباسؓ کے ساتھ ان کی آل، اور بقول بعض ان کی  
 قوم بنو ہاشم بھی داخل ہیں۔ اور بعض کا قول ہے کہ ہر وہ شخص جو سقایت کا محتاج ہو اس کے لئے  
 یہی حکم ہے۔ اور صحیح یہی ہے کہ حکم کو عام رکھا جائے۔ اور اس کی علت پینے والوں کے لئے پانی  
 جمع کرنا ہے۔ رہا یہ سوال کہ کیا یہ حکم صرف پانی کے ساتھ مخصوص ہے یا کھانا وغیرہ، جو اس کے ہم  
 معنی ہیں، وہ بھی اسی کے ساتھ ملحق ہیں۔ یہ محل احتمال ہے اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ صرف  
 چرواہے اہل سقایت کے حکم میں ہیں۔ اور یہی امام احمد کا قول ہے، اسی قول کو یعنی اس حکم  
 کے اہل سقایت اور چرواہوں کے ساتھ مخصوص ہونے کو ابن منذر نے اختیار کیا ہے اور امام  
 احمد سے معروف روایت یہ ہے کہ یہ حکم صرف حضرت عباسؓ کے لئے مخصوص ہے، اور مالکیہ کہتے  
 ہیں کہ چرواہوں کے علاوہ باقی سب امور میں دم واجب ہوگا، انتہی مختصر من الاوجز۔

اور منی میں رات پینے کے مسئلہ میں غلاب کا خلاصہ یہ ہے کہ شافعیہ خاباء اور مالکیہ کے نزدیک چرواہوں  
 اور رزمز نکالنے والوں کے لئے اس کا ترک جائز ہے۔ پھر مالکیہ کی ایک جماعت۔ در دیر  
 وغیرہ کا قول یہ ہے کہ رخصت صرف اونٹوں کے چرواہوں کے ساتھ مخصوص ہے، اور شافعیہ  
 کی ایک جماعت مثلاً ابو اسحق کی المہذب اور امام غزالی کی الوجیز سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے۔  
 اور مالکیہ کی ایک جماعت مثلاً ابن شاش، ابن حاجب اور ابن عوف کا قول ہے کہ یہ اجازت  
 چرواہوں کے علاوہ دوسروں کو بھی عام ہے، نیز قافی نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور آیا اہل

ولم يتعجل في يومين

ترجمہ: اور آپ نے دو دن میں دمکے واپس آنے میں تعجل نہیں کی۔

اعذار مثلاً مریض اور وہ شخص جس کے مال ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو وغیرہ کا حکم بھی یہی ہے۔ اس میں شافعیہ کی دو روایتیں ہیں دونوں میں صحیح تر روایت اثبات میں ہے۔ اور یہی خیالہ کا قول ہے۔ اور دوسری کا جواب نفی میں ہے، اور یہی مالکیہ کا قول ہے۔ اور کیا یہ حکم حضرت عباسؓ کے ساتھ خاص ہے؟ رافعی کہتے ہیں کہ اہل سقایت کی رخصت عباسیہ کے ساتھ خاص نہیں کیونکہ معنی رطلت حکم ان کے ساتھ دوسروں کو بھی شامل ہے اور امام مالک و ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ یہ اولاد عباس کے ساتھ خاص ہے۔ اور یہی ایک وجہ روایت ہمارے اصحاب کے لئے بھی ہے اور بعض نبولہ شمس سے اختصاص کو نقل کرتے ہیں۔ کذا فی الاوجز مع زیادة عن غیرہ۔

رقی، اور آپ نے اونٹوں کے چرواہوں کو چرواہوں کو دو دن کی رمی جمع کرنیکی اجازت رخصت دی کہ وہ یوم نحر کی رمی کر لیں اور یوم نحر کے بعد دو دن کی رمی ایک ہی دن کر لیا کریں۔ الخ دش کشخ ابن قیم کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ چرواہوں کو اختیار تھا کہ چاہے دو دن کی رمی پہلے دن کر لیا کریں۔ یا دوسرے دن۔ یعنی جمع تقدیم اور جمع تاخیر دونوں کا اختیار تھا۔ اس سلسلہ میں روایات حدیث مختلف ہیں۔ جیسا کہ ترمذی، ابو داؤد، مؤطا مالک، اور مؤطا محمد میں ہے۔ اور بادل، کوکب اور اوجز میں ان روایات کی اور اقوال ائمہ کی توضیح تفصیل سے ذکر کی گئی ہے۔ زیادہ تفصیل اوجز میں ہے۔ اور اس کا خلاصہ میرے حاشیہ بدل میں ہے کہ ابن حزم وغیرہ کا قول ہے کہ انہیں جمع تقدیم و تاخیر دونوں کا اختیار ہے۔ اور ائمہ ستہ کا اتفاق ہے کہ جمع تقدیم جائز نہیں اور جمع تاخیر کی صورت میں امام ابو حنیفہ، اور امام مالک کے نزدیک دم لازم آئیگا۔ باقی چار ائمہ کے نزدیک نہیں۔ انتہی۔

اور آپ نے دو دن میں دمکے واپس آنے میں،  
انحصار نے ایام تشریق کے تیسروں کی رمی بھی فرمائی تعجل نہیں کی بلکہ تیسرے دن تک تاخیر فرمائی،  
یہاں تک کہ ایام تشریق کی رمی پوری فرمائی۔ اور ائمہ کا اجماع ہے کہ جو شخص بارہ تاریخ کو متی سے واپس آنا چاہے اسکا ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: پس جس نے دو دن میں دمکے آنے میں تعجل کی اس

و افاض یوم التلا ثانی۔

ترجمہ: اور منگل کے دن منی سے چلے۔

کے ذمہ کچھ گناہ نہیں۔ اور جس نے دوسرے دن (تاخیر کی اس کے ذمہ بھی کچھ گناہ نہیں)۔ الایہ۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ امام جلدی آئے۔ رہے امام کے علاوہ دوسرے لوگ؟ تو آفاقی کیلئے جلد ہی آجانا جائز ہے اور اہل مکہ کے بارے میں امام مالک کے اقوال مختلف ہیں: ایک قول یہ کہ اس کے لئے مناسب نہیں۔ اور ایک قول یہ کہ وہ آفاقی کی مثل ہے۔ اور وجہ میں ہے کہ موفق کہتے ہیں: اہل علم کا اجماع ہے کہ جو شخص منی سے نکل کر حرم سے رخصت ہونا چاہے اور اسے مکہ میں نہ رہنا ہو وہ ایام تشریق کے دوسرے دن زوال کے بعد منی سے جاسکتا ہے۔ اور اگر مکہ میں رہنا چاہے تو امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ جو شخص منی سے بارہ تاریخ کو آجائے وہ مکہ میں ٹھہرے اور نو دہائی اپنے مناسک میں کہتے ہیں: بارہ تاریخ کو منی سے آجانا اگرچہ جائز ہے لیکن تیسرے دن تک تاخیر افضل ہے: ابن حجرؒ کی اس کی شرح میں کہتے ہیں کہ تاخیر افضل ہے الایہ کہ کوئی غدر ہو اور اس میں امام اور غیر امام یکساں ہیں۔ اور احکام سلطانیہ میں ہے کہ امام کے لئے نفراول جائز نہیں۔ کیونکہ وہ متبوع ہو۔ اس کو مناسک پورے کرنے کے بعد ہی آنا ہوگا: اھ اور ہدایہ میں ہے کہ پہلے دن ۱۲ تاریخ کو بھی آسکتا ہے، مگر افضل یہ ہے کہ ۱۳ تک ٹھہرے: نیز وجہ میں ہے کہ موفق کہتے ہیں: اگر ۱۲ تاریخ کو منی سے نکلنے سے قبل آفتاب غروب ہو جائے تو نہ نکلے، خواہ کوچ کر چکا تھا یا اپنی جگہ میں مقیم تھا۔ دونوں صورتوں میں اس کے لئے نکلنا جائز نہیں۔ یہی قول امام مالکؒ و امام شافعیؒ کا ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ تیسرے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے جاسکتا ہے:

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تیسرے دن کی رمی کر کے منی سے محصب کی طرف روانگی | منگل کے دن ظہر کے بعد منی سے چلے الہدنی میں اسی طرح ہے

اور قسطلانی نے مواہب میں اس کی پیروی کی ہے۔ اور مراد اس سے زوال کے بعد اور نماز ظہر سے پہلے چلنا ہے۔ صحیح بخاری کا ترجمہ الباب ہے: باب من صلی العصر یوم النفر بالاطح، امام بخاری نے اس میں عبدالغفر بن ریف کی حدیث نقل کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ سے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الثریدہ ۸ ذی الحجہ کی نماز ظہر کہاں پڑھی تھی؟ فرمایا میں۔ میں نے پوچھا کہ منی سے واپسی کے

## الی المخصب

ترجمہ: اور مخصب پہنچے۔

دن عصر کہاں پڑھی تھی؟ فرمایا بطح میں۔ اور تم وہی کرو جو تمہارے امراء کریں۔ اس کے بعد حضرت انسؓ کی یہ حدیث روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر، عصر، مغرب، عشاء مخصب میں پڑھیں اور تھوڑا سا سوئے بھی۔ اور البدایہ والنہایہ سے ظاہر ہے کہ ان دونوں روایتوں میں تعارض ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں ”مستغل کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوئے اور مسلمانوں کو ساتھ لے کر منی سے چلے، مخصب میں فروکش ہوئے اور وہاں عصر پڑھی، جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ یہاں پہلی حدیث ذکر کی، اور یہ بھی مروی ہے کہ آپؐ نے یوم النفر کی نماز ظہر بطح میں پڑھی۔ واللہ اعلم، یہاں دوسری حدیث کو ذکر کیا۔ اور حافظہ فرماتے ہیں کہ راوی کا یہ بیان کہ آپؐ نے ظہر بطح میں پڑھی اس امر کے منافی نہیں کہ آپؐ نے زوال کے بعد رمی کی۔ چنانچہ آپؐ نے رمی کی، پھر کوچ کیا، مخصب پہنچے، پس یہاں ظہر پڑھی۔ اور مخصب پہنچے۔ مخصب بضم میم، فتح حائے ہمد و صاد ہمد و مشدود و بائے موحده۔ اس کو بطح اور بطحار بھی کہتے ہیں، کذا فی الزرقانی۔ اور مخیم ابلدان میں ہے، کہ اس کو ابطح، بطحا اور خیف بنی کنانہ کا نام بھی دیا جاتا ہے۔ اور نووی کہتے ہیں کہ ”مخصب۔ حصبار۔ ابطح، بطحاد اور خیف بنی کنانہ ایک ہی جگہ کے نام ہیں۔“ اور اس میں اختلاف ہے کہ ”ذوطوی“ بھی مخصب ہی کا نام ہے یا کسی جگہ کا؟ جیسا کہ حاشیہ لایع میں ہے، اور اس میں قسطلانی سے نقل کیا ہے کہ یہ ایک وسیع جگہ کا نام ہے۔ جو مکہ اور منی کے درمیان ہے، منی سے زیادہ قریب ہے اور اس کے حدود دونوں پہاڑوں کے مابین مقبرہ تک ہیں۔ اس میں علماء کے دو قول ہیں کہ مخصب میں اترنا سنت ہے یا یہ

**مخصب میں اترنا سنت ہے یا نہیں؟** اتفاقی منزل تھی؟ اور جز میں اس کو خوب بسط سے بیان کیا ہے۔

ائمہ اربعہ اور جمہور نے پہلی شق کو اختیار کیا ہے۔ اگرچہ ان کے درمیان اس امر میں اختلاف ہے کہ یہ سنت ہے یا مستحب؟ اور امام مالکؒ مقتدی اور غیر مقتدی کے درمیان فرق کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک مقتدی کے حق میں ٹوکد ہے اور غیر مقتدی کے حق میں غیر ٹوکد۔ اور بعض سلف نے قول ثانی کو اختیار کیا ہے، ان کی دلیل سنا حد میں حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ اللہ کی قسم! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں صرف میری وجہ سے فروکش ہوئے تھے۔ یعنی حضرت عائشہؓ کے عمرہ کی خاطر۔ اور ایک روایت میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف اس لئے ٹھہرے کہ یہاں سے مدینہ کی واپسی آپ کے لئے آسان تھی۔ یہ

حدیث بخاری شریف باب المحصب میں ہے۔ اور جمہور کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ سے چلنے سے قبل ہی یہاں کے قیام سے آگاہ فرمایا تھا۔ چنانچہ وجہ میں ہے کہ صحاح ستہ میں حضرت اسامہؓ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کل کہاں قیام ہوگا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سکل انشاء اللہ ہم خیف بنی کنانہ یعنی محصب میں اتریں گے، جہاں کفار نے کفر کا عہد و پیمان کیا تھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہاں اترنا قصد تھا، اور پہلے ہی سے اس کی نیت تھی۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بیان ان کے اپنے فہم پر مبنی ہے علاوہ انہیں اس جگہ کا واپسی کے لئے مناسب ہونا یا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے عمرہ کی مصلحت اس امر کے منافی نہیں کہ کسی متقل وجہ کی بنا پر آپؐ نے یہاں اترنے کا قصد کیا ہو اسی طرح حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ کا یہ قول بھی اس کے منافی نہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محصب میں خیمہ لگانے کا حکم نہیں فرمایا تھا، بس میں نے از خود وہاں خیمہ لگا دیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس جگہ اتر گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد چونکہ یہاں اترنے کا تھا اس لئے یہی امر حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ کے قلب پر وارد ہوا۔ یہ ایک ایسا امر ہے جو اہل حقائق سے مخفی نہیں۔ نہ اس کا انکار کیا جاسکتا ہے۔ بلکہ یہ اہل قلوب کے ہاں معروف چیز ہے۔ مزید یہ کہ اگرچہ خیمہ آپؐ کے حکم سے نصب نہیں کیا گیا۔ مگر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں نزول فرمایا تو یہاں کا نزول سنت ٹھہرا، بالخصوص جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفاء راشدین کا عمل بھی یہی رہا۔ جیسا کہ حاشیہ لامع میں ہے۔ اور اس میں ہدایہ سے نقل کیا ہے کہ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نزول بالقصد تھا۔ یہی صحیح تر ہے لہذا یہاں اترنا سنت ہوگا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا تھا: کل ہم خیف بنی کنانہ میں نزول فرمائیں گے الخ پس معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں اس مقصد کے لئے نزول فرمایا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے لطف احسان کا جو معاملہ فرمایا مشرکین کے سامنے اس کا اظہار کیا جائے۔ اس لئے رمل کی طرح یہ بھی سنت ہوا۔ اور نووی کہتے ہیں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کی اقتدا میں یہاں کا نزول مستحب ہے۔ اور اس پر اجماع ہے کہ اس کے ترک سے کچھ لازم نہیں آتا۔ احد اور شیخ قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں: ”یہاں کا نزول حج سے متعلق نہیں بلکہ ایک متقل سنت ہے اس لئے جو حضرات فرماتے ہیں کہ محصب میں اترنے کی کوئی حیثیت نہیں۔ اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ حج سے اس کو کوئی تعلق نہیں۔ اور جہاں یہ کہا گیا ہے کہ یہ سنت ہے وہاں مراد یہ ہے کہ حج سے الگ ایک متقل اور علیحدہ سنت ہے۔“

فنزل هناك. ثم نهض الى مكة فطاف للوداع

توجسده: پس وہاں فروکش ہوئے۔ پھر مکہ کی طرف چلے اور طواف وداع کیا۔

اور کوکب کے حاشیہ میں ہے کہ حافظہ کہتے: ”حاصل یہ کہ جن حضرات نے اس کے سنت ہونے کی نفی کی مثلاً حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عباسؓ ان کی مراد یہ ہے کہ یہ مناسک میں سے نہیں۔ لہذا اس کے ترک سے کوئی چیز لازم نہیں۔ اور جن حضرات نے اس کو سنت کہا ہے، جیسے ابن عمر رضی اللہ عنہ ان کی مراد یہ ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتداء کے عموم میں داخل ہے“ اھ

پس وہاں بالوں کے بنے ہوئے خیمے میں فروکش ہوئے جیسا کہ زرقانی میں ہے، یہ خیمہ آپ کے آزاد کردہ غلام حضرت ابورافعؓ نے نصب کیا تھا، ان کے نام میں دس قول ہیں ان میں سے ”اسلم“ زیادہ مشہور ہے۔ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامان کی نگرانی پر مامور تھے۔ یہ فرماتے ہیں کہ مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں خیمہ لگانے کا حکم نہیں فرمایا تھا الخ جیسا کہ امام مسلم اور ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر سے عشاء تک کی نماز میں **مُحْصَبٌ** میں چار نمازوں کا استحباب | پڑھیں اور قدرے نیند کی، ائمہ اربعہ کا اجماع ہے کہ یہاں چار نمازیں پڑھنا مستحب ہے، جیسا کہ اوپر میں مفصل ذکر کیا ہے لیکن درویر کہتے ہیں: ”چار نمازوں کی یہاں مستحب ہونا جب ہے جبکہ اسے جلدی نہ ہو۔ اور واپسی جمعہ کے دن نہ ہوئی ہو، ورنہ محصب میں اترنا مستحب نہیں۔ اور یہاں ظہر کی نماز کے مندوب ہونے کا موقع اس وقت ہے جب کہ غلگی وقت سے پہلے یہاں پہنچ جائے“ اور شرح مناسک نوویؒ میں ہے: ”ظہر کی نماز منیٰ میں نہ پڑھے بلکہ محصب کی منزل میں یا کسی دوسری جگہ پڑھے۔ اور اگر منیٰ میں پڑھے لی تب بھی جائز ہے۔ مگر افضل کو ترک کر دیا“ اھ اور اوپر میں محلی سے نقل کیا ہے کہ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: ”اور ایک گھڑی کے لئے محصب میں اترے“ اھ۔ اور فتح القدیر میں ہے: ”اور اس جگہ ظہر سے عشاء تک کی نمازیں پڑھے۔ اور تھوڑی سی نیند کرے، پھر مکہ میں داخل ہو“ اھ اس سے ظاہر ہوا کہ ایک گھڑی گھبرنے سے اصل سنت ادا ہو جائے گی۔ مگر کمال وہ ہے جو کمال (ابن ہمام) نے ذکر کیا ہے“ اھ۔

پھر مکہ کی طرف چلے اور رات کو سحری کے وقت طواف وداع کیا، زرقانی **حضور کا طواف وداع کرنا** | کہتے ہیں کہ وداع: بفتح واو اور اخ کو طواف صدہ۔ بفتح صاد۔ کا نام بھی دیا

جانتا ہے کہ اس میں بیت اللہ کی طرف واپسی ہوتی ہے اور اوجز میں ہے: الوداع بفتح واو۔ سلام اور کلام کے وزن پر تو دیعہ رخصت کرنے کا نام ہے اور ابن نجیم کہتے ہیں کہ اس کے پانچ نام ہیں۔ طواف صدر۔ طواف وداع۔ طواف افاضہ۔ طواف واجب، طواف آخر عہد بالبيت۔ اور صدر کے معنی رجوع کے ہیں، مگر اس رجوع سے کیا مراد ہے؟ اس میں اختلاف ہے۔ چنانچہ ہمارے نزدیک افعال حج سے رجوع مراد ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک، اپنے گھر کی طرف رجوع مراد ہے۔ اس پر یہ مسئلہ مبنی ہے کہ اگر طواف صدر کے بعد کسی ضرورت کے لئے مکہ میں ٹھہر گیا تو ہمارے نزدیک اعانہ لازم نہیں۔ اور ان کے نزدیک لازم ہے۔ اور اس طواف کے حکم میں دو قول ہیں شیوخ قول یہ ہے کہ واجب ہے۔ اور یہی ائمہ ثلاثہ کا قول ہے اور دوسرا قول یہ کہ یہ سنت ہے۔ یہ امام مالک اور داؤد ظاہری کا مسلک ہے۔ یہ بحث عنقریب آتی ہے کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز صبح مکہ میں پڑھی تھی؟

دق) اور حضرت صفیہؓ نے آپ کو بتایا کہ وہ حائضہ تھیں۔ اس پر اشکال ہے۔ آپ نے فرمایا: کیا یہ ہمیں جانے سے روک رکھے گی؟ آپ کو بتایا گیا کہ یہ طواف افاضہ کر چکی ہیں۔ آپ نے فرمایا پھر کوئی مضائقہ نہیں، طواف وداع کے بغیر ہی واپس چلے۔ (حدیث) حضرت صفیہؓ منیٰ سے واپسی کی رات حائضہ ہوئی تھیں، اس لئے ابن عربیؒ کی المحاضرہ میں اس موقع پر لیلة النحر کا لفظ کتابت کی غلطی ہے، لیلة النحر کے بجائے لیلة النفر صحیح ہے۔ کیونکہ خود ابن عربیؒ نے اس سے قبل لکھا ہے کہ حضرت صفیہؓ نے اس دن یعنی یوم نحر کو طواف افاضہ کیا، اور لیلة النفر کو حائضہ ہوئیں۔ اور اوجز میں ہے کہ وہ یوم النحر کا طواف کر نیکی بعد حائضہ ہوئیں۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا، پس ہم نے یوم نحر کو طواف کیا۔ پھر صفیہؓ کو ایام شروع ہوئے۔ الخ اور ان کے حیض کی ابتداء لیلة النفر منیٰ سے واپسی کی رات تھی، چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ لیلة النفر کو صفیہؓ حائضہ ہوئیں۔ پس کہنے لگیں کہ میرا خیال ہے میری وجہ سے تمہیں ٹھہرنا پڑیگا۔ الخ اور اوجز میں اس سلسلہ کی روایات کے اختلاف کو بہت ہی بسط کے ساتھ ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: حضرت صفیہؓ کے قصہ میں حضرت عائشہؓ کی اس روایت سے اشکال ہوتا ہے کہ ہم نے حج کیا پس یوم نحر

رقلت، و طاقت ام سلمہ رضی اللہ عنہا علیٰ بعیرھا (قال) و رغبت عائشۃ عمرۃ۔

توجہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنے اونٹ پر طواف کیا۔ (رق) اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ کی خواہش ظاہر کی۔

کو طوافِ افاضہ کیا۔ پس صفیہ حائضہ ہو گئیں، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے مقاربت کا قصد کیا تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ وہ تو حائضہ ہیں! الخ وجہ اشکال یہ ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ یہ طوافِ افاضہ کر چکی ہیں تو یہ کیسے فرمایا کہ ”کیا یہ ہم کو روک رکھے گی؟“ اور اگر یہ معلوم نہیں تھا کہ انہوں نے طوافِ افاضہ کر لیا ہے تو تحلل ثانی سے قبل مقاربت کا ارادہ کیسے فرمایا؟ جواب یہ ہے کہ ازواجِ مطہرات آپ سے طوافِ افاضہ کی اجازت حاصل کر چکی تھیں۔ اور آپ انہیں اجازت دے چکے تھے، پس اس بنا پر مقاربت کا ارادہ فرمایا کہ وہ حلال ہو چکی ہیں۔ مگر جب آپ کو بتایا گیا کہ وہ حائضہ ہیں تو خیال فرمایا کہ شاید یہ قصد طوافِ افاضہ سے قبل نہ پیش آیا ہو۔ اور اس کی وجہ سے وہ طوافِ افاضہ نہ کر سکی ہوں، اس لئے اس کے بارے میں دریافت فرمایا۔ حضرت عائشہ نے آپ کو بتایا کہ یہ دیگر ازواجِ مطہرات کی معیت میں طوافِ افاضہ کر چکی ہیں۔ تو یہ اندیشہ زائل ہو گیا۔ ۱۷

**حیض و نفاس والی عورتوں کے طواف و دعاء کا حکم** | حیض و نفاس والی عورت کی طواف و دعاء سے قبل گھر کی طرف واپسی کا مسئلہ صحابہ کرامؓ کے زمانہ میں مختلف نہ تھا۔ بعد ازاں حضرت صفیہؓ کے قصہ کے پیش نظر جمہور امت کا اس پر اجماع ہو گیا ہے کہ اس کے لئے واپسی جائز ہے، چنانچہ اوجز میں ہے کہ موقوف لکھتے ہیں: ”جب طواف و دعاء سے قبل کسی عورت کو حیض شروع ہو جائے تو وہ جاسکتی ہے۔ اس کے ذمہ طواف و دعاء نہیں، نہ کچھ فدیہ لازم ہے۔ یہ عام فقہاء و اصناف کا قول ہے اور حضرت عمرؓ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ ایسی عورت کو طواف و دعاء کے لئے ٹھہرنے کا حکم فرماتے تھے، اور حضرت زید بن ثابتؓ بھی اسی کے قائل تھے۔ مگر انہوں نے اس سے رجوع کر لیا تھا، الخ۔

رشی، اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنے اونٹ پر طواف کیا۔ اس کی تفصیل یم خمر کے بیان میں گزر چکی ہے۔ اور وہاں ابن حزم کا وہم بھی گزر چکا ہے، اور صحیح یہ ہے کہ ان کا یہ طواف، طوافِ وداع تھا۔ جو ۴۲ روزی الحجہ کی صبح کو کیا۔ (رق) اور اس رات حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عمرہ کی خواہش ظاہر کی۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بھائی عبدالرحمنؓ کو

حکم فرمایا کہ انہیں نعیم سے عمرہ کرائیں۔ اور وہ رات ہی کو عمرہ سے فارغ ہو گئیں۔ ان کے اس عمرہ پر تفصیل بحث موضع سرف میں ان کے حائضہ ہونے کے قصے میں گذر چکی ہے۔ اور ملائح ابن قیمؒ کا یہ قول بھی گذر چکا ہے کہ ان کے عمرے میں علماء کے چار مسلک ہیں۔ اور یہ بھی گذر چکا ہے کہ ان کا یہ عمرہ اس عمرہ کی قضا تھی جو حقیق کی وجہ سے فسخ کرنا پڑا تھا۔ کیونکہ خفیہ کے نزدیک ان کا حج مفرد تھا۔ بخلاف ائمہ ثلاثہ کے، کہ ان کے نزدیک انہوں نے عمرہ پر حج کا احرام باندھ کر قرآن کر لیا تھا۔ جیسا کہ پہلے تفصیل سے گذر چکا ہو (ق) پھر وہ عمرہ سے فارغ ہو کر اپنے بھائی کے ساتھ محصب پہنچ گئیں تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم فارغ ہو گئے؟ انہوں نے عرض کیا: جی ہاں! پس آپؐ نے کوچ کا اعلان فرمایا۔ بخاری میں اسی طرح ہے: اھ دش! اس بارے میں روایات بہت ہی مختلف ہیں کہ حضرت عائشہؓ عمرہ سے فارغ ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کس جگہ پہنچیں، راستہ میں، یا محصب میں، یا کسی اور جگہ؟ اور اس ناکارہ کے نزدیک اوجہ وہی ہے جو شیخ ابن قیمؒ نے ذکر کیا کہ حضرت عائشہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محصب ہی میں جا کر ملی تھیں۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: میں تم دونوں کا انتظار کرتا ہوں! اور واپسی پر فرمایا: کیا تم فارغ ہو گئے؟ اور جب حضرت عائشہؓ نے بتایا کہ وہ فارغ ہو چکے ہیں تو آپؐ نے کوچ کا اعلان کیا! اس کے علاوہ اور روایات بھی اس پر دلالت کرتی ہیں۔ پس اوجہ یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محصب میں ان کا انتظار فرمایا۔ تاہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کی طرف روانہ ہو چکے تھے۔ مگر ابھی تک محصب کی حدود سے نہیں نکلے تھے۔ پس جن حضرات نے یہ کہا کہ وہ آپؐ کی منزل ہی میں آپؐ سے آکر ملی تھیں! اس سے ان کی مراد خیمہ نہیں۔ بلکہ محصب ہے۔ کیونکہ آپؐ خیمہ سے نکل کر مکہ کی طرف روانہ ہو چکے تھے۔ اور جن حضرات نے یہ کہا کہ وہ راستہ میں ملیں! ان کا قول اپنے ظاہر پر ہے۔ یعنی خیمہ سے نکل کر مکہ کی طرف کوچ کرنے کے راستہ میں۔ پھر جب حضرت عائشہؓ اور ان کے بھائی پہنچ گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوچ کا اعلان فرمایا تا کہ لوگ سامان وغیرہ باندھ کر تیار ہو جائیں۔ کہ یہ افعال کافی وقت اور کئی گھنٹوں میں ہو سکتے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیز وہ حضرات جنہوں نے طواف و داع نہیں کیا تھا مکہ کی طرف روانہ ہو گئے۔

(ق) اگر کہا جائے کہ اس حدیث کے درمیان اور حدیث اسود کے درمیان تطبیق کی کیا صورت

ہوگی۔ جو صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے ملے در آنجا ایک آپ چڑھ رہے تھے۔ اور میں اتر رہی تھی، یا میں چڑھ رہی تھی اور آپ اتر رہے تھے۔ چنانچہ اس حدیث میں ہے کہ ملاقات راستہ میں ہوئی۔ شیخ ابن قیمؒ نے ان دونوں کے درمیان تطبیق کی دو صورتیں ذکر کی ہیں اور ایک تیسری صورت شیخ ابو محمد بن حزمؒ سے نقل کی ہے، جیسا کہ حاشیہ لامع میں بسط کے ساتھ مذکور ہے۔ اور اس ناکارہ کے نزدیک وجہ یہ ہے کہ اس شک میں صحیح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طوافِ وداع کے لئے محصب سے مکہ کی طرف اتر رہے تھے۔ اور حضرت عائشہؓ عمرہ سے فارغ ہو کر مکہ سے محصب کی طرف چڑھ رہی تھیں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی ملاقات محصب میں اس وقت ہوئی جب کہ آپ خیمہ سے باہر تشریف لے چکے تھے، جیسا کہ ابھی اوپر گزرا، اور یہ توجہ یہ ناگزیر ہے۔ اور اس کا عکس میرے نزدیک واضح طور پر غلط ہے، اس کی متعدد وجوہ حاشیہ لامع میں مذکور ہیں۔ من جملہ ان کے ایک یہ کہ یہ توجہ بان تمام اعتراضات سے سالم ہے جو قاضی عیاضؒ اور حافظؒ وغیرہ نے اس قصہ کی روایات پر کئے ہیں۔ جن کی تفصیل حاشیہ لامع میں ہے۔ من جملہ ان کے ایک یہ کہ امام بخاری نے ”باب الادلاج من المحصب“ کا عنوان قائم کیا ہے۔ اور ادلاج بسکون دال اول حصہ شب میں چلنے کو کہتے ہیں۔ اور تشدید دال رات کے آخری حصہ میں چلنے کو۔ اور امام بخاری نے اس باب میں حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث ذکر کی ہے اور شارحین نے اس حدیث سے دونوں ترجمے ثابت کئے ہیں۔ بسکون دال کا حضرت عائشہؓ کے فعل سے، اور تشدید دال کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے۔ من جملہ ان کے ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رات کو صبح کی نماز مکہ میں پڑھی اور اس میں سورہ طہ کی قرات کی۔ جیسا کہ بہت سی روایات میں مودت ہے۔ اور اس کا بیان آگے آتا ہے۔ پس یہ صورت بہت ہی بعید ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اول شب میں مکہ آئے ہوں، پھر محصب واپس تشریف لے گئے ہوں۔ اور نماز صبح کے لئے پھر مکہ آئے ہوں۔ اور یہ ثابت نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس رات دو مرتبہ مکہ گئے، اور کوئی وجہ نہیں کہ طوافِ وداع سے فارغ ہو کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم واپس محصب تشریف لے گئے ہوں۔ اور نہ اس کی کوئی وجہ ہے کہ محصب سے دوبارہ مکہ جائیں جب کہ آپ طوافِ وداع سے فارغ ہو چکے تھے۔ اور منجملہ

وہل دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البیت فی حجتہ ام لا۔

ترجمہ: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حج میں بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہوئے یا نہیں!

ان کے ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ سے مدینہ کی طرف واپسی بالاتفاق اسفل مکہ سے براستہ کننی ہوئی۔ پس یہ نہایت بعید ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف وداع سے فارغ ہو کر محصب چلے جائیں، جو اعلیٰ مکہ میں ہے۔ اور پھر اسفل مکہ سے مدینہ کی طرف واپسی کے لئے دوبارہ مکہ آئیں۔ ان کے علاوہ اور وجوہ ہیں جو حاشیہ لامع میں مفصل مذکور ہیں۔ اور حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ یہاں تین مسائل ہیں۔

اول یہ کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

حجۃ الوداع میں بیت اللہ کے اندر تشریف لگئے یا نہیں | اس حج میں بیت اللہ شریف کا اندراج نہ ہونے

یا نہیں، پس بہت سے فقہاء کا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ میں داخل ہوئے اور بہت سے لوگوں کا خیال ہے کہ بیت اللہ میں داخل ہونا سنن حج میں سے ہے، کیونکہ ان کے خیال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حج میں بیت اللہ میں داخل ہوئے تھے۔ اور ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہوئے، حج یا عمرے میں نہیں۔ کیوں کہ ان کے خیال میں روایات میں صرف بیت اللہ میں داخل ہونے کا ذکر ہے۔ کذا فی الہدیٰ مختصراً  
 (۲) حاصل یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمرہ قضا کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہونا متفق علیہ ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر داخل ہوئے یا نہیں؟ شیخ ابن قیمؒ نے اس کا انکار کیا ہے۔ اسی طرح ان کے شیخ حافظ ابن تیمیہؒ اور شیخ نوویؒ بھی منکر ہیں۔ اور ابن سعدؒ نے حجۃ الوداع میں آپ کا داخل ہونا ذکر کیا ہے۔ اسی طرح بیہقی بھی اسی طرف مائل ہیں، چنانچہ انہوں نے حضرت عائشہؓ کی حدیث کو جو آگے آتی ہے۔ حجۃ الوداع پر محمول کیا ہے۔ اور اس کے الفاظ یہ ہیں کہ: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس سے نکلے درآئیں کہ آپ بہت ہی خوش تھے۔ پھر واپس تشریف لائے تو غمگین تھے، پھر ارشاد فرمایا کہ مجھے اندیشہ ہے کہ شاید میں نے اپنی امت پر شفقت ڈال دی“ اس حدیث کو ابو داؤد، ترمذی، ابن خزمیہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ اور ابن حبان بھی اس طرف مائل ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حج کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہوئے۔ اور محب طبری نے عبد اللہ بن ابی اوفی کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حج میں اور فتح مکہ کے موقع پر کعبہ شریف میں داخل ہوئے، اور علامہ سیوطی اور ابن ہمام اس طرف گئے ہیں کہ دونوں دفعہ کا داخلہ حجتہ الوداع ہی میں ہوا۔ ایک مرتبہ یوم النحر کو داخل ہوئے مگر نماز نہیں پڑھی۔ اور اس سے اگلے دن پھر داخل ہوئے اور نماز پڑھی، یہ حدیث دارقطنی نے بسند حسن ابن عمر سے روایت کی ہے۔ اور زیلعی نے بھی اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ اور مرقات میں ہے کہ میرک کہتے ہیں: متعدد مرتبہ داخل ہونے کا احتمال مسلک جمہور کے خلاف ہے۔ میں کہتا ہوں۔ جن حضرات نے حجتہ الوداع میں آپ کے داخل ہونے کا انکار کیا ہے وہ حضرت عائشہؓ کی مذکورہ بالا حدیث کو فتح مکہ پر محمول کرتے ہیں۔ اور یہ بہت ہی بعید ہے۔ کیونکہ بیت اللہ شریف میں داخل ہونے کا افسوس اس مرتبہ کا نہیں ہو سکتا کہ فتح مکہ اور دیگر فتوحات سے فارغ ہونے کے بعد مدینہ منورہ میں اپنے گھر تشریف لائے تک باقی رہتا۔ یہاں تک کہ فتح مکہ اور دیگر عظیم الشان فتوحات کی مسرت پر بھی غالب آجاتا۔ اور مدینہ منورہ تشریف لاتے ہی اس غم کا اتنا غلبہ ہوتا کہ حضرت عائشہؓ دیکھتے ہی پہچان جاتیں۔ اور فوراً اس افسوس اور غم کی وجہ دریافت کرتیں جیسا کہ ابن ماجہ کی روایت کے الفاظ اس کی طرف مشیر ہیں۔ کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ جب میرے پاس سے تشریف لے گئے تھے تو خوش و خرم تھے۔ اور واپس تشریف لائے تو غمگین ہیں۔ الخ اس سے واضح تبرہ الفاظ وہ ہیں۔ جو تامل علی قاری نے نقل کئے ہیں یعنی: آج میں نے ایسا کام کیا کہ اگر مجھے پہلے خیال ہوتا۔ الخ اور یہی لفظ ابن سعد کی روایت کے ہیں۔ پس یہ روایت اس امر میں گویا نص ہے کہ بیت اللہ میں داخل ہونے کے بعد یہ واپسی اسی دن مکہ مکرمہ میں حضرت عائشہؓ کے گھر ہوئی تھی۔ کنانی حاشیہ الامع۔

اور اس سلسلہ پر اوپر میں خوب بسط سے کلام کیا ہے، اور اس کی تخصیص

**بیت اللہ میں داخل ہونے کا حکم**

حاشیہ الامع میں دو جگہ ذکر کی ہے۔ کتاب الحج میں۔ اور کتاب المغازی میں۔ اس میں کتاب الحج میں ہے: ائمہ اربعہ کی فقہی کتابوں میں بیت اللہ شریف کے داخلے کو مندرجات میں ذکر کیا ہے۔ جیسا کہ الموفق نے المغنی میں، نووی نے مناسک اور شرح ہذب میں اسی طرح شراح لباب، ابن ہمام، صاحب نہر، صاحب درمختار اور ابن عابدین نے اس کی تصریح کی ہے، انہوں نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ بیت اللہ میں داخل ہونا مناسک حج میں شامل نہیں۔ اور شرح لباب میں ہے کہ داخل ہونے والوں سے اجرت لینا علما دامت کے نزدیک بالاتفاق حرام ہے۔ اور یہ بھی تصریح کی ہے کہ جس چیز کا لینا حرام ہے بلا ضرورت اس کا دینا بھی حرام ہے۔ اور یہاں کوئی ضرورت نہیں کہ یہ مناسک میں نہیں۔ اھ

وہل وقف صلی اللہ علیہ وسلم فی الملتزم املا۔  
ترجمہ: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملتزم میں کھڑے ہوئے یا نہیں۔

نوٹ: اپنے مناسک میں فرماتے ہیں: ”خبردار! اس بدعت سے دھوکا مت  
**العروۃ الوثقی** | کھائیو جو بعض اہل ضلالت نے ”العروۃ الوثقی“ کے نام سے ایجاد کی ہے کہ بیت اللہ  
کے دروازے سامنے کی دیوار میں جو بلند سی جگہ ہے اس کا نام انہوں نے ”العروۃ الوثقی“ رکھ لیا اور  
خیال کیا کہ جو شخص اس کو پڑے اس نے ”العروۃ الوثقی“ کو مضبوط پکڑ لیا۔“

”اور دوسری بدعت یہ کہ بیت اللہ کے اندر جو میخ ہے اس کا نام انہوں نے دنیا کی  
**دنیا کی ناف** | ناف رکھ لیا اور عوام کو اس پر آمادہ کیا کہ آدمی اپنی ناف نگلی کر کے اس پر پیٹ کے  
بل لیٹ جائے تاکہ وہ اپنی ناف کو دنیا کی ناف پر رکھنے والا ہو“ اھ ابن حجر اس کی شرح میں لکھتے ہیں: ”یہ  
دونوں باطل امر جو نوٹی نے ذکر کئے ہیں، بھلا اللہ کعبہ شریف سے ہٹا دیئے گئے ہیں“ اھ شیخ ابن ہمام  
کہتے ہیں: ”دیوار کعبہ کی بلند سی جگہ کو ”العروۃ الوثقی“ کہنا، جیسا کہ عوام میں مشہور ہے، ایک بے اصل بدعت  
ہے، اور بیت اللہ شریف کے درمیان کی میخ کو جہاں ”دنیا کی ناف“ کہتے ہیں۔ اور اپنی ناف کھول کر اس پر  
رکھتے ہیں، یہ ایک ایسے شخص کا کام ہو سکتا ہے جو علم کجا، عقل سے بھی محروم ہو“ اسی طرح ہمارے بہت  
سے حضرات مثلاً صاحب نور الایضاح، اور صاحب درمختار نے اس بدعت کا ذکر کیا ہے۔

مسئلہ دوم: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملتزم میں کھڑے ہوئے  
**ملتزم پر کھڑے ہونا** | یا نہیں؟ صریح روایت دلالت کرتی ہے کہ آپ کا ملتزم میں کھڑا ہونا فتح  
مکہ کا واقعہ ہے، چنانچہ ابو داؤد میں عبدالرحمن بن ابی صفوان سے روایت ہے کہ ”جب آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا، تو میں گیا، پس میں نے دیکھا کہ آپ اور آپ کے صحابہ بیت اللہ سے نکلے،  
اور دروازہ شریف سے حطیم تک استلام کیا۔ اور اپنے رخسار بیت اللہ پر رکھے، رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ان کے درمیان میں تھے“ نیز ابو داؤد نے عمرو بن شعیب سے اباعن جد روایت کی ہے کہ میں  
نے حضرت عبداللہ کے ساتھ طواف کیا، جب رخت طواف کے بعد حجرا سود کا استلام کیا تو حجر  
اسود اور دروازہ بیت اللہ کے درمیان کھڑے ہوئے، اور اپنا سینہ، چہرہ، کلائیوں اور تھیلیاں  
دیوار پر رکھیں، اور ان کو خوب پھیلا یا۔ اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے

دیکھا ہے۔ اس میں احتمال ہے کہ یہ عمل طواف وداع کے موقعہ کا ہو یا کسی دوسرے موقعہ کا۔ لیکن حضرت مجاہدؒ اور ان کے بعد امام شافعیؒ وغیرہ اس کے قائل ہیں کہ طواف وداع کے بعد ملتزم پر کھڑا ہونا مستحب ہے۔ اتہنی۔ اور امام مالکؒ نے بلاغاً روایت کیا ہے کہ ابن عباسؓ فرمایا کرتے تھے کہ رکن و مقام کے مابین حصہ ملتزم ہے۔ اور جز میں اس روایت پر مفصل کلام کیا ہے۔ نیز اس میں مستدالہند شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی روایت سے ملتزم کے پاس قبولیت دعا کی حدیث مسلسل ذکر کی ہے۔ اور موفق کہتے ہیں: حدیث ابو داؤد کی بنا پر طواف وداع کرنے والے کے لئے ملتزم میں کھڑا ہونا مستحب ہے، منصور کہتے ہیں کہ میں نے حضرت مجاہدؒ سے دریافت کیا کہ جب بیت اللہ سے وداع کا ارادہ کروں تو مجھے کیا کرنا چاہیئے۔ انہوں نے جواب دیا کہ طواف بیت اللہ کے سات پھیرے کرو، مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھو، پھر چارہ زمزم پر جا کر کھڑے ہو کر پانی پیو، پھر ملتزم پر آکر اس کا استلام کرو، پھر دعا کرو، اور جو چھ حاجتیں اللہ تعالیٰ سے مانگنی ہوں مانگو، پھر حجر اسود کا استلام کر کے واپس آجاؤ، اھ اور نوویؒ نے اپنے مناسک میں طواف وداع کے بعد ملتزم کی دعا کو مستحب کہا ہے، اور ملا علی قاریؒ شرح باب میں فرماتے ہیں: اور وداع کا طریقہ یہ ہے کہ مسجد میں داخل ہو کر سب سے پہلے حجر اسود کا استلام کرے، پھر طواف کے سات پھیرے کرے، پھر دو گانہ طواف ادا کرے، پھر زمزم پر آکر پانی پیئے، اور دھوسکے تو خود پانی نکالے، پھر ملتزم پر حاضر ہو، اور باب کعبہ پر حاضر ہو کر اس کی دہلیز کو چومے اور دعا کرے۔ یہ ترتیب جو ذکر کی ہے روایات میں یہی مشہور ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ دو گانہ طواف کے بعد ملتزم پر جائے، وہاں سے فارغ ہو کر زمزم پر آئے، اور وہاں سے واپس ہو اور پہلی ترتیب زیادہ صحیح ہے۔ جیسا کہ زیلعی اور کرمانی نے اس کی تصریح کی ہے۔ اور ہدایہ میں ہے: پھر مکہ میں داخل ہو اور طواف بیت اللہ کے سات پھیرے کرے۔ ان میں مثل نہ کرے۔ یہ طواف صد ہے۔ جسے طواف وداع کہتے ہیں۔ اور طواف کی دو رکعتیں پڑھے، پھر زمزم پر جا کر پانی پیئے، کیونکہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنفس نفیس پانی نکال کر نوش فرمایا، پھر باقی ٹول کنوئیں میں ڈال دیا۔ اور مستحب ہے کہ بیت اللہ شریف کے دروازے پر حاضر ہو۔ اس کی دہلیز کو بوسہ دے، پھر ملتزم پر آئے۔ پس اپنا سینہ اور چہرہ اس پر رکھے اور کچھ دیر تک پردہ کعبہ کو پکڑے رہے، پھر اپنے گھر کی طرف لوٹ آئے، اسی طرح روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ملتزم پر یہ عمل کیا تھا۔

وہل صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ الصبح صبیحۃ لیلة الوداع بمکۃ او خارجہا  
ترجمہ: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلة الوداع کی صبح کو فجر کی نماز مکہ میں پڑھی یا بیرون مکہ؟

اور ابن ہمام فرماتے ہیں: ملتزم ان مقامات میں سے ہے جہاں دعا قبول  
قبولیت دعا کے مقامات ہوتی ہے: یہ بات حضرت ابن عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کی ہے۔

اور حسن بصریؒ نے جو خط اہل مکہ کو لکھا تھا اس میں تحریر فرمایا تھا کہ وہاں پندرہ مقامات پر دعا قبول ہوتی  
ہے۔ طواف میں، ملتزم پر، میزاب رحمت کے نیچے، بیت اللہ کے اندر۔ زمزم کے پاس۔ مقام ابراہیمؑ کے پچھے،  
صفاء پر، مردہ پر، سستی میں۔ عرفات میں، مزدلفہ میں۔ منیٰ میں۔ اور تینوں حجرات کے پاس، اور حسن بصریؒ کے علاوہ  
دوسرے حضرات نے ذکر کیا ہے کہ بیت اللہ کو دیکھتے وقت اور حطیم میں بھی دعا قبول ہوتی ہے۔ لیکن دوسرا مقام  
تحت المیزاب ہے: اہل اور علامہ جزریؒ نے ”حصن حصین“ میں حضرت حسن بصریؒ کا خط نقل کرنے کے بعد لکھا ہے:  
”اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس، یعنی روضہ شریف کے پاس۔ دعا قبول نہ ہو تو اور کہاں ہوگی؟“ اور  
مولانا عبدالحی لکھنویؒ نے حصن حصین کے حاشیہ میں حرز ثمین سے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ: ”اسی طرح مسجد نبویؐ  
کے تمام مواضع میں دعا قبول ہوتی ہے۔ جیسے منبر شریف اور ستون ہائے شریفہ اور مینہ منورہ کے باقی مشاہد  
اور ان کنوؤں کے پاس جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت ہے۔ اور بقیع واحد میں صحابہ کرامؓ کے مقابر  
کے پاس اسی طرح مسجد قبا، اور تمام مساجد ماثورہ میں۔“ انتہی۔

مسئلہ سوم: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلة الوداع  
صبح کی نماز مکہ میں پڑھی یا بیرون مکہ؟ اس کی صبح کو فجر کی نماز مکہ میں پڑھی یا بیرون مکہ؟ صحیحین میں حضرت  
ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مرض کی شکایت کی، آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا کہ سوار ہو کر لوگوں کے اوپر اوپر سے طواف کر لیجیو، چنانچہ انہوں نے طواف کیا اور لکھا کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ طور پڑھ رہے تھے: اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ جب صبح کی  
جماعت کھڑی ہو تو طواف کر لینا، اس حدیث سے بظاہر اس کی تائید ہوتی ہے کہ آپؐ نے فجر کی نماز مکہ میں  
پڑھی، اور جن لوگوں نے کہا کہ یہ یوم النحر کی نماز فجر تھی یہ ان کا وہم ہے۔ کذا فی الہدیٰ بتغیر و اختصار (دش)، اور یہ  
کہنا بھی وہم ہے کہ عشاء کی نماز تھی جیسا کہ ابن خزیمہ کی روایت میں ہے اور یہ روایت شاذ ہے، جیسا کہ اوپر  
میں ہے۔ اور ابن ابی شیبہ سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے اس کو نماز نفل پر محمول کیا ہے، جیسا کہ فتح میں ہے،

(قلت) ثم خرج من مكة من طريق كدنى  
(رش) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم براستہ کدنی مکہ سے نکلے

اور بخاری کی روایت میں نماز صبح کا لفظ دوسرے تمام احتمالات کی تردید کرتا ہے۔

(رش) حجتہ الوداع کے سلسلہ کی دو حدیثیں باقی رہ گئیں جن کے محل کی تحقیق مجھے ابھی تک نہیں ہو سکی، انکی تفتیش کر لی جائے۔ ایک تو ابو واقد اللیثی کی روایت اپنے باپ سے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ حجتہ الوداع میں اپنی ازواج مطہرات سے فرما رہے تھے، ”ہذا ثم ظہور الحصر“ یعنی ”پس تمہارا یہ حج ہو لیا، پھر چٹائی کی پشت سے چٹے رہنا“ حدیث امام ابو داؤد نے کتاب حج کے آغاز میں ذکر کی ہے اور شیخ قدس سرہ نے بذل میں اس حدیث کی تشریح اور روافض کی تردید خوب شرح و بسط سے کی ہے، اسی طرح حافظ ابن حجر اور حافظ عینی نے بھی اس حدیث پر کلام کیا ہے، مگر مجھے ابھی تک یہ تحقیق نہیں ہو سکی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجتہ الوداع میں کس جگہ یہ ارشاد فرمایا تھا۔

دوسری حدیث اس کو بھی ابو داؤد ہی نے ”باب من يعطي الصدقة وحدا الغنى“ میں عبد اللہ بن خیبار بن عدی کی روایت سے ذکر کیا ہے، ان کا بیان ہے کہ مجھے دو شخصوں نے بتایا کہ وہ دونوں حجتہ الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ صدقات تقسیم فرما رہے تھے۔ انہوں نے بھی صدقہ کا سوال کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سر سے پاؤں تک دیکھ کر محسوس کیا کہ ہم قومی اور مضبوط ہیں، پس ارشاد فرمایا ”تم چاہو تو تمہیں بھی دے دیتا ہوں مگر ان صدقات میں نہ غنی کا حق ہے نہ ایسے طاقتور کا جو کسب معاش پر قادر ہو“ یہ حدیث امام احمد، بیہقی اور دارقطنی نے بھی روایت کی ہے۔ اس میں حجتہ الوداع کی تصریح ہے، نیز امام طحاوی، نسائی، اور ابن ابی خنیہ نے بھی اس کو روایت کیا ہے مگر ان میں سے کسی کتاب میں تصریح نہیں ملی کہ یہ دونوں صاحب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حجتہ الوداع میں کس جگہ حاضر ہوئے تھے۔ اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ صدقات تقسیم فرمائے تھے۔

اس کی تفتیش کر لی جائے۔ — (رش) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم براستہ کدنی مکہ سے نکلے۔ کدنی،

کدنی کے راستے سے الپسی | بضم کاف والف مقصورہ اسفل مکہ کا نام ہے۔ کدنی سے نکلنا مواہب

اور البدایہ والنہایہ میں ذکر کیا گیا ہے اور صحیحین وغیرہ کی روایات میں معروف ہے

حافظ کہتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس حکمت کی بنا پر مدینہ  
راستہ بدلنے کی حکمت | کا راستہ تبدیل فرمایا؟ اس میں مختلف قول ہیں۔ چنانچہ کہا گیا ہے کہ اس میں

واستصحب معه من ماء زمزم شيئاً

توجہ: اور کسی قدر ماء زمزم بھی اپنے ساتھ لیا۔

حکمت یہ تھی کہ وہ سارے لوگ جو آپ کے راستہ میں آئیں، اس سے برکت حاصل کریں۔ پس یہاں بھی کچھ وہی باتیں ذکر کی گئی ہیں جو عید کے بیان میں ذکر ہو چکی ہیں۔ اور عید کے بارے میں جو کچھ کہا گیا ہے میں اسے بالاستیعاب دہاں ذکر کر چکا ہوں، ان میں بعض امور یہاں اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ اس میں حکمت یہ تھی کہ داخلہ کے لئے بلندی کی جانب مناسب تھی کہ اس میں مکان کی تعظیم ہے۔ اور نکلنے کیلئے نشیب کی جانب مناسب تھی کہ اس میں فراق کی طرف اشارہ ہے، اور بعض نے کہا ہے کہ چونکہ ابراہیم علیہ السلام مکہ میں اسی جانب سے داخل ہوئے تھے اس لئے یہ جانب اختیار کی۔ اور بعض نے کہا ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے موقع پر مکہ سے خفیہ نکلے تھے اس لئے ارادہ فرمایا کہ بلندی کی جانب سے بکمال ظہور داخل ہوں۔ اور بعض نے کہا ہے کہ جو شخص اعلیٰ مکہ سے داخل ہو اس کو بیت اللہ کا استقبال حاصل ہوتا ہے اس لئے اس جہت کو اختیار فرمایا۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ میں اس جانب سے داخل ہوئے تھے۔ اس لئے وہی معمول برقرار رہا۔ الخ پوری تفصیل دہاں دیکھ لی جائے۔

اور ابدایہ والنبایہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

آپ زمزم ساتھ لے جانا | نے واپسی پر کسی قدر آب زمزم بھی اپنے ساتھ لیا۔ چنانچہ ترمذی

نے اپنی سند سے حضرت عائشہؓ کا یہ معمول نقل کیا ہے کہ وہ اپنے ساتھ آب زمزم لے جاتی تھیں اور فرماتی تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسے لے جاتے تھے۔ شیخ قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں: اس میں آب زمزم پیمانے کے جواز کی دلیل ہے، مگر دوسری چیزوں کو، جو لے جانے سے کم ہو جاتی ہیں اور اس میں مکہ کا نقصان ہے۔ اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ مثلاً مٹی، کہ مٹی لے جانے میں دہاں کے مقامات میں نقص واقع ہوگا۔ اور گڑھے بن جائیں گے۔ آٹھ شیخ قدس سرہ نے جو فرمایا ہے وہ بالکل واضح ہے کہ آپ زمزم لے جانے سے کم نہیں ہوتا۔ چنانچہ مشاہدہ ہے کہ لاکھوں انسان اسے رات دن پیتے ہیں اور ہزاروں ڈرم ساتھ لے جاتے ہیں مگر وہ ذرا بھی کم نہیں ہوتا۔ اور درویر نے آب زمزم بکثرت پینے اور اپنے ساتھ وطن لے جانے کو منہ دبات میں ذکر کیا ہے۔ اور شرح لباب میں ہے کہ آب زمزم

رقال، ثم ارتحل رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعاً الى المدينة رقلت، فلما وصل غدیر خم خطب صلى الله عليه وسلم وذكر فيها فضل علي رضي الله عنه ترجمه: (رق) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کی طرف واپسی کے لئے روانہ ہوئے (رش) پس جب غدیر خم پہنچے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور اس میں حضرت علیؑ کی فضیلت بیان فرمائی۔

کا وطن لے جانا مستحب ہے، تاکہ بندگان خدا اس سے برکت حاصل کریں۔ اس پر ترمذی کی مذکورہ بالا روایت دلیل میں پیش کی ہے، اور غیر ترمذی میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو ساتھ لے جاتے تھے، مریضوں کو پلاتے اور ان پر چھڑکتے تھے اور حسن و حسین کی تخنیک بھی اسی کے ساتھ فرمائی تھی۔ میں کہتا ہوں کہ روایات میں یہ بھی آتا ہے، جیسا کہ کنز العمال میں ہے، کہ مازمزم کا ہدیہ مانگنے کا حکم فرمایا۔ اور یہ بحث طیاف زیارۃ کے بیان میں گزر چکی ہے، کہ مازمزم تمام پانیوں سے افضل ہے۔

خطبہ غدیر خم (رق) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۴ ہجری چہار شنبہ (بدھ) کی صبح کو مدینہ کی طرف واپسی کے لئے روانہ ہوئے (رش) پس جب غدیر خم پہنچے، جموی کہتے ہیں:

غدیر بفتح اول و کسر ثانی۔ اور غدیر خم مکہ اور مدینہ کے درمیان ہے، اس کے اور جحفہ کے درمیان دو میل کا فاصلہ ہے۔ اور خم کے بیان میں کہتے ہیں: زخم شری کا قول ہے کہ زخم، دراصل ایک زنگریز آدمی کا نام تھا اس کی طرف یہ تالاب منسوب ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ وہ جحفہ سے تین میل پر ہے، اور صاحب مشارق کہتے ہیں: اور خم ایک جگہ ہے جہاں چشمہ بہتا ہے۔ تالاب اور ختمہ کے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد ہے۔ اور حجازی کہتے ہیں: خم مکہ اور مدینہ کے مابین جحفہ کے پاس ایک وادی کا نام ہے جہاں ایک تالاب ہے۔ اس کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا تھا اور جموی نے غدیر اور خم کی وجہ تسمیہ میں اقوال بسط سے ذکر کئے ہیں، اول شیخ احمد بن عبد الحمید عباسی نے عمدة الاخبار میں ذکر کیا ہے کہ اسدی کہتے ہیں: جحفہ سے تین میل پر راستے کی بائیں جانب چشمے کے برابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد ہے۔ اور اس کے پاس ہی ایک بن ہے، یہی غدیر خم ہے، اور یہ جحفہ سے چار میل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہی خم ہے جس کے پیچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منزل کی اور وہاں درخت کے نیچے ظہر کی نماز پڑھی اور حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا: اے اللہ! جس کا میں دوست ہوں علیؑ بھی اس کے دوست ہیں۔ الخ۔ اھ۔

تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور اس میں حضرت علیؑ کی فضیلت بیان فرمائی۔ صاحب الہدایہ

والنہایہ کہتے ہیں: "فصل: اس حدیث کے ذکر میں جو حضرت علیؑ کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع سے واپسی پر مکہ اور مدینہ کے درمیان جحفہ کے قریب ایک جگہ میں جو غدیر خم کہلاتی ہے خطبہ دیا۔ اس میں حضرت علیؑ کی فضیلت بیان فرمائی اور فیض اہل یمن جو آپ کے ساتھ تھے ان کے اعتراضات سے ان کی برأت ظاہر فرمائی۔ اس کا سبب یہ ہوا کہ حضرت علیؑ نے ان سے عدل و انصاف کا معاملہ کیا تھا۔ جس کو ان میں بعض نے ظلم، تنگی اور بخل سمجھا، حالانکہ اس معاملہ میں علیؑ حق بجانب تھے، اس لئے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیان مناسک سے فارغ اور مدینہ کی طرف واپس ہوئے تو راستہ میں اس کو بیان فرمایا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بروز اتوار ۸ اردی الحجۃ کو غدیر خم میں ایک درخت کے نیچے ایک عظیم الشان خطبہ دیا، جس میں بہت سی چیزیں ذکر فرمائیں۔ اور حضرت علیؑ کے فضل و کمال، عدل و انصاف اور آپ سے ان کی قرابت کو بیان فرمایا۔ جس سے بہت سے لوگوں کے دل میں جو شکوک و شبہات تھے وہ زائل ہو گئے، ہم یہاں ان منتخب احادیث کو ذکر کرتے ہیں جو اس سلسلہ میں وارد ہوئیں۔ اور یہ بھی بیان کریں گے کہ ان میں کون سی صحیح ہے اور کون سی ضعیف۔ نیز یہ بتائیں گے کہ شیعہ کے لئے ان میں کوئی حصہ نہیں۔ نہ ان کے باطل مدعا پر کوئی دلیل و حجت ہے۔ اس کے بعد صاحب البدایہ والنہایہ نے ان روایات کو ذکر کیا ہے۔ اور ان میں سے بیشتر روایات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے: "من كنت مولاهم فعلي مولاهم" (جس کا میں دوست ہوں علیؑ بھی اس کے دوست ہیں) اور مشکوٰۃ میں بروایت احمد برادر بن عازب سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غدیر خم میں اترے تو حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا: کیا تمہیں علم نہیں کہ مجھے اہل ایمان سے ان کی جانوں سے بھی زیادہ قرب و تعلق ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: بے شک۔ اس پر آپ نے فرمایا: اے اللہ! جس کا میں دوست ہوں علیؑ بھی اس کے دوست ہیں۔ اے اللہ! جو شخص علیؑ کو دوست رکھے تو اس کو دوست رکھ، اور جو شخص اس سے دشمنی کرے تو اس سے دشمنی کر۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حضرت علیؑ سے ملاقات ہوئی تو ان سے فرمایا اے ابن ابی طالب! تمہیں مبارک ہو کہ تم صبح و شام یعنی: ہر وقت و بہر حال ہر مومن مرد و عورت کے محبوب اور دوست ہو گے۔" اھ

لما علی قاری کہتے ہیں: "شیعہ نے اس سے استدلال کیا ہے کہ یہ حدیث حضرت علیؑ کی خلافت پر نص صریح ہے، چنانچہ ان کا کہنا ہے کہ یہاں مولیٰ کے معنی اولیٰ بالامامت یعنی خلافت کا سب سے زیادہ مستحق کے ہیں۔

وردہ لوگوں کو اس طرح جمع کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔ اور یہ دان کے خیال میں ان کا سب سے قوی استدلال ہے۔ علماء اہلسنت نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ مولیٰ بمعنی محبوب ہے، بلاشبہ حضرت علیؓ ہمارے آقا اور محبوب ہیں، اور مولیٰ کے کئی معنی ہیں، ازاں جملہ ناصر وغیرہ ہیں۔ لہذا یہ حدیث ران کے مدعی پر نص بھی نہیں چڑھائی کہ اسے ”نص صریح“ کہا جائے۔ اگر بالفرض اس کو تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہاں مولیٰ کے معنی اولیٰ بالامامت ہیں تو اس سے مراد فی الحال نہیں بلکہ فی المال ہے، وردہ لازم آئے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں بھی امام وہی ہوں۔ اس سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ حدیث سے مقصود یہ ہے کہ جب ان کی خلافت کے لئے عقد بیعت ہوگا اس وقت وہ سب سے اہق ہوں گے۔ لہذا یہ خلفائے ثلاثہ کی تقدیم کے منافی نہیں۔ کہ ان کی تقدیم پر تمام قابل ذکر لوگوں کا۔ حتیٰ کہ خود حضرت علیؓ کا بھی۔ اجماع ہے۔ مزید براں یہ کہ حضرت علیؓ نے اپنے دور خلافت تک کبھی اس حدیث سے استدلال نہیں فرمایا۔ آپ کی خاموشی معمولی علم و عقل کے آدمی کے نزدیک بھی اس امر میں فیصلہ کن ہے۔ کہ حضرت علیؓ کے نزدیک یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کی خلافت بلا فصل میں نص نہیں جیسا کہ خود حضرت علیؓ تصریح فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ان کی خلافت کی تصریح فرمائی نہ کسی دوسرے کی۔ علاوہ ازیں یہ کہ یہ حدیث خبر واحد ہے اور پھر اس کی صحت بھی مختلف قبیہ ہے، پس جب شیعہ کا اس اصول پر اتفاق ہے کہ احادیث امامت میں تو اثر شرط ہے تو انہیں اپنے اصول کے خلاف اس حدیث سے استدلال کی جرأت کیسے ہوئی؟ اس کو ناقض صریح اور تعارض قبیح کے سوا اور کیا نام دیا جائے؟ اھ۔

اور صبح الاغشیٰ میں مسلمانوں کی اعیاد کے بیان میں عید الفطر اور عید الاضحیٰ کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: اور شیعہ نے ایک تیسری عید اختراع کر رکھی ہے، جس کو وہ عید الغدیہ کا نام دیتے ہیں، جس کا سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غدیر خم میں حضرت علیؓ سے مؤاخات قائم کرنا ہے، اس کا قصہ یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع سے واپس ہوئے تو غدیر خم میں اترے، اور صحابہ کرام کے درمیان مؤاخات قائم کی، مگر حضرت علیؓ کے ساتھ کسی صحابی کی مؤاخات قائم نہیں کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس فرمایا کہ ان میں اس کی وجہ سے شکستگی پائی جاتی ہے۔ تو انہیں اپنے ساتھ لایا، اور فرمایا کیا تم اس پر راضی نہیں کہ تمہارا تعلق مجھ سے وہی ہو جو ہارون علیہ السلام کا موسیٰ علیہ السلام سے تھا۔ مگر یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ اور آپؐ نے صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا، جس کا میں دوست ہوں، اس کا علیؓ دوست ہے، یہ واقعہ ارضی الحجۃ کا ہے شیعہ اس عید کو ساری رات نماز پڑھتے۔ اور اس کی صبح کو زوال سے قبل دو رکعتیں پڑھتے ہیں۔ اور اس عید میں کپڑے

پہننا غلام آزاد کرنا، بکریاں ذبح کرنا اور اپنے پرانے سبک الفت و اکرام سے پیش آنا ان کا شعار ہے۔  
اور شعر و غیرہ ان کے بڑوں کو عید کی مبارک باد دیتے ہیں: اھ۔

میں کہتا ہوں کہ صاحب "صبح الاعشی" نے اس خطبہ کا سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کرام کے درمیان  
مواخات قائم کرنا جو ذکر کیا ہے میں اس کے سمجھنے سے قاصر ہوں۔ کیونکہ مواخات کا واقعہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کے زمانہ میں دو مرتبہ پیش آیا۔ اول مکہ میں، جب کہ صرف مہاجرین کے درمیان حق و غم خواری  
کے لئے مواخات قائم فرمائی۔ چنانچہ حضرت ابو بکر و عمرؓ کے درمیان اور حضرت علیؓ اور خود اپنی ذات کے  
درمیان مواخات فرمائی، اسی طرح قسطلانی نے کچھ اور مہاجرین کے نام بھی ذکر کئے ہیں۔ جن کے درمیان  
مواخات فرمائی۔ دوم: ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں قسطلانی کہتے ہیں: "جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ  
میں تشریف لائے تو حضرت انس بن مالکؓ کے گھر میں مہاجرین و انصار کے درمیان ہمدردی و غم خواری  
کے لئے مواخات قائم کی۔ اور وہ شروع شروع میں اس مواخات کی بنا پر ایک دوسرے کے وارث ہوتے  
تھے" جیسا کہ حاشیہ بخاری میں قسطلانی سے نقل کیا ہے۔ میرے نزدیک اس خطبہ کا سبب یہ ہے کہ بعض  
صحابہ خصوصاً اہل یمن نے حضرت علیؓ سے بے الفتی کا مظاہرہ کیا تھا۔ چنانچہ امام بخاری نے "بعث علی الی  
الیمین قبل حجة الوداع" کے ذیل میں حضرت بریدہؓ کی یہ حدیث روایت کی ہے کہ: "میں حضرت علیؓ سے  
بعض رکھتا تھا۔ ایک بار انہوں نے غسل کیا تو میں نے راز راہ اعتراض حضرت خالدؓ سے کہا: ان کو دیکھتے ہو؟  
پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو میں نے آپؐ سے اس کا تذکرہ کیا۔" الحدیث۔ اور البدایہ  
والنہایہ میں حضرت بریدہؓ سے مروی ہے کہ میں حضرت علیؓ کے ساتھ جہاد کے لئے یمن گیا، پس میں نے ان سے کچھ  
بے وفائی رجفہا محسوس کی، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو تنقیص کے انداز میں حضرت  
علیؓ کا ذکر کیا، میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور متغیر ہو گیا۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا اے  
بریدہ! کیا مجھے تمام مومنوں سے ان کی جان سے بھی زیادہ تعلق نہیں؟ میں نے عرض کیا: بے شک۔ آپؐ  
نے فرمایا: جس کا میں دوست اور محبوب ہوں علیؓ بھی اس کے دوست اور محبوب ہیں۔ یہ حدیث  
نسائی نے ابوداؤد حمرانی سے اسی طرح روایت کی ہے۔ اور شیخ ابن حجر مکیؒ نے "الصواعق المحرقة" میں  
شیعہ کے استدلال پر جو انہوں نے امام المشرق و المغرب امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ  
کی خلافت بلا فصل پر اس حدیث سے کیا ہے، خوب رد کیا ہے اور اس کا کچھ حصہ مشکوٰۃ کے اردو ترجمہ کے

مظاہر حق میں بھی ذکر کیا گیا ہے۔ نیز صبح الاغشیٰ میں ”اما ترضیٰ ان تکنونی بمنزلہ ہارون من من موسیٰ“ کا اس وقت پر ذکر کرنا خلافت معروف ہے۔ کیونکہ روایات میں معروف یہ ہے کہ یہ ارشاد غزوہ تبوک کو جاتے ہوئے فرمایا تھا۔ چنانچہ صحیح بخاری میں سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کے لئے تشریف لے گئے، اور حضرت علیؑ کو مدینہ میں اپنا جانشین بنایا تو انہوں نے عرض کیا کہ کیا آپ مجھے غور توں اور بچوں میں چھوڑے جاتے ہیں، اس پر آپؑ نے فرمایا: کیا تم اس پر راضی نہیں کہ تمہاری نسبت مجھ سے وہی ہو جو ہارون علیہ السلام کی موسیٰ علیہ السلام سے تھی۔“ اور ملا علی قاری نے مرقات میں اس مضمون کی متعدد روایات ذکر کی ہیں۔ اور انہوں نے توہم پستی سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد اس وقت فرمایا تھا جب کہ آپؑ غزوہ تبوک کے لئے تشریف لے جا رہے تھے، اور حضرت علیؑ کو اپنے اہل پر خلیفہ مقرر کیا تھا۔ منافقوں نے اس کو خوب اڑایا۔ اور کہا کہ ان کو گرائی اور بے قدری کی بنا پر چھوڑے جا رہے ہیں۔ جب حضرت علیؑ نے یہ باتیں سنیں تو اپنے ہتھیار اٹھا کر نکلے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچ گئے۔ آپؑ اس وقت مقام جرف میں فرودکش تھے، پس عرض کیا کہ یا رسول اللہ! منافق مجھے یوں طعنے دیتے ہیں۔ آپؑ نے ارشاد فرمایا: وہ جھوٹ کہتے ہیں، میں تجھے ان لوگوں کی خاطر چھوڑ کر جا رہا ہوں جو میرے پیچھے رہ جائیں گے۔ جا! میرے اور اپنے اہل و عیال میں میرا جانشین ہوا ہے علیؑ کیا تو راضی نہیں کہ تیری نسبت ”الحديث“ اور اس حدیث سے حضرت علیؑ کی خلافت بلا فصل پر استدلال کرنا راہ صواب سے بعید ہے۔ پوری بحث مرقات میں ہے۔ (دش) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطبہ میں ارشاد فرمایا: ”صدقہ نہ مجھ کو حلال ہے نہ میرے اہل بیت کو۔ اللہ کی لعنت ہو اس پر جو اپنے باپ کو چھوڑ کر کسی اور کی طرف اپنی نسبت کرے، یا اپنے آقاؤں کے علاوہ کسی اور سے موالات قائم کرے، بچہ اس کا ہے جس کے فراش پر پیدا ہوا اور زانی کے لئے پتھر ہے۔ وارث کیلئے وصیت نہیں۔“ زلیحی! تخریج ہدایہ میں کہتے ہیں کہ یہ حدیث ابن عدی نے زید بن القہم اور برائے سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم درخت کی شاخ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک سے اٹھا ہے تھے، پس آپؑ نے فرمایا: ”صدقہ... الحديث“ اور اس حدیث میں حضرت علیؑ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قصہ کا ذکر نہیں۔

دَقَالَ: فَلَمَّا كَانَ بِالرُّوحَاءِ لَقِيَ رَكْبًا فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ  
تَرْجُمَةً: پس جب کہ آپ مقام روحاد میں پہنچے تو سواروں کی ایک جماعت سے ملاقات ہوئی، پس آپ  
نے ان کو سلام کہا۔

دَقَالَ: پس جب آپ مقام روحاد میں پہنچے، یہ مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے دوسری منزل ہے اس کے  
ضبط اور مسافت کا بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ کی مدینہ سے روانگی کے بیان میں گذر چکا ہے۔ تو سواروں  
کی ایک جماعت سے ملاقات ہوئی۔ ركب: راكب کی جمع ہے، یعنی سواروں کی جماعت۔ اور اجز میں  
ہے کہ: میرے والد قدس سرہ نے اپنے شیخ حضرت قطب گنگوہی قدس سرہ سے درس نسائی کے افادات  
میں نقل کیا ہے کہ: ”ملاحظہ روایات سے جو بات منقح ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ سوال بیت اللہ کو جانے وقت  
مواظف، اس لئے یہاں صدور سے مراد مدینہ سے روانگی ہے۔“ اور حضرت گنگوہی کے کلام میں لفظ ”یہاں“  
سے مراد نسائی کی روایت کے یہ الفاظ ہیں: ”صدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما كان بالروحاء الخ“ یعنی  
”لوٹے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تک کہ جب روحاد میں پہنچے شیخ ابن قیم نے الہدئی میں اور ہمارے  
شیخ نے بدل میں یہ رائے اختیار کی ہے کہ یہ قصہ مکہ سے واپسی کا ہے، اس کی تائید ایک تونسائی کی مذکورہ  
روایت کے لفظ صدر سے ہوتی ہے، دوسرے مسند شافعی اور سیفی میں بطریق شافعی عن ابن عیینہ عن  
ابراہیم اس روایت کے الفاظ یہ ہیں: ”ان النبي صلى الله عليه وسلم قفل فلما كان بالروحاء الخ“  
یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس ہوئے۔ یہاں تک کہ جب روحاد پہنچے۔ اور جز کی عبارت ختم ہوئی۔  
اور شیخ گنگوہی کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام ابو داؤد اور امام نسائی نے اس حدیث کو کتاب الحج کے  
آغاز میں ذکر کیا ہے۔ پس آپ نے ان کو سلام کہا اور دریافت فرمایا کہ کون لوگ ہیں؟ اس حدیث میں ایک  
اشکال ہے اور وہ یہ کہ آگے حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ ان حضرات نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
بارے میں سوال کیا کہ آپ کون ہیں، اب سوال یہ ہے کہ کیا انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ سے واپسی  
تک نہیں پہچانا؟ نہ طواف میں، نہ عرفات میں، نہ منی کے خطبات میں؟ اس کا جواب نو دہی نے اور ان کی پیروی  
میں زرقانی نے شرح مواہب میں یہ دیا ہے کہ ”عباس کہتے ہیں کہ احتمال ہے کہ یہ ملاقات رات کے وقت  
ہوئی ہو۔ اس لئے انہوں نے آپ کو نہ پہچانا ہو، اور احتمال ہے کہ دن کا وقت ہو مگر انہوں نے اس سے قبل  
آپ کی زیارت نہ کی ہو، کہ اپنے علاقے میں اسلام لائے اور اس سے قبل رحلت نہیں کی الخ“ مگر یہ جواب نہایت

فأخرجت امرأة من محفتها صبيًا لها فقالت هذا حج فقال نعم ولك أجره  
ترجمہ: پس ایک عورت نے اپنے ہودج سے اپنا بچہ نکالا اور عرض کیا کہ کیا اس کا بھی حج ہو  
سکتا ہے؟ فرمایا: ہاں! اور ثواب تجھے ہوگا۔

بعید ہے۔ کیونکہ بظاہر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج میں شرکت کے بعد واپس آرہے ہوں گے  
الایہ کہ یہ کہا جائے کہ انہوں نے اس سال حج بھی نہیں کیا تھا۔ بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حج سے  
واپسی پر آپ سے ملے تھے۔ پس ایک عورت نے اپنے ہودج سے اپنا بچہ نکالا اور عرض کیا کہ کیا اس کا  
بھی حج ہو سکتا ہے؟ فرمایا: ہاں! اور ثواب تجھے ہوگا۔ تحفۃ بالکسر۔ عورتوں کا مرکب جو ہودج کی طرح  
ہوتا ہے مگر اس پر قبۃ نہیں ہوتا۔ کنانی البدل۔

بچے کے حج کے مسائل: اوّل میں اس حدیث کے ذیل میں بچے کے حج کے مسائل بڑی تفصیل سے ذکر  
کئے ہیں اس کا خلاصہ ماضیہ لایمغ میں ان الفاظ میں مذکور ہے: ”اس میں چند فصول میں کلام ہے۔ اوّل: بچوں کے  
ساتھ حج کرنا مشروع ہے۔ ائمہ اربعہ اور جمہور اسی کے قائل ہیں۔ ماضیہ عیاض کہتے ہیں: علماء کے درمیان اس کے جواز  
میں کوئی اختلاف نہیں۔ اس کو صرف اہل بدعت کے ایک ناقابل التیفات گروہ نے ممنوع کہا ہے۔ ان کا یہ قول  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل، صحابہ کے عمل اور اجماع اُمت سے مردود ہے۔“

دوّم: اس کا حج منعقد ہوتا ہے یا نہیں؟ اور کیا اس پر احکام حج جاری ہوتے ہیں یا نہیں؟ جمہور  
کا قول ہے بچہ کے ذمہ ندبہ اور دم جبر لازم ہے۔ اور اس پر بالغ کے تمام احکام جاری ہوتے ہیں۔  
اس میں امام ابوحنیفہؒ کا اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ منوعات احرام میں کوئی چیز اس پر لازم نہیں آتی۔  
اور اسی سے بعض لوگوں کو یہ غلط فہمی ہوئی ہے کہ حنفیہ کے نزدیک بچے کا حج منعقد ہی نہیں ہوتا۔ صحیح یہ  
ہے کہ ان کے نزدیک اس کا حج نفل منعقد ہوتا ہے۔

سوم: کیا اس کے ذمہ جزا اور کفارات لازم ہیں؟ زرقانی کہتے ہیں کہ اس کے ذمہ جزا، ندبہ اور  
کفارات لازم ہیں، یہ ائمہ ثلاثہ اور جمہور کا قول ہے۔ اور حنفیہ کو اس سے اختلاف ہے، میں کہتا ہوں صحیح  
یہ ہے کہ کفارات کے ساقط کرنے میں حنفیہ متفرق نہیں، بلکہ بعض حالات میں ائمہ ثلاثہ اور ابن جزم بھی  
اپنی ظاہریت کے باوصف ان سے موافقت کرتے ہیں۔

رقلت، واناخ راحلتہ بالبطحاء فبات بہا و صلی بہا۔

توجہ: رش اور آپ نے بطحار میں اپنی اونٹنی بٹھائی، پس وہاں رات رہے اور نماز پڑھی۔

چہاں ائمہ اربعہ کے نزدیک بچے کو اسکے حج اور دیگر حسنات پر ثواب ہوتا ہے۔ اس میں کسی ایسے شخص کا اختلاف نہیں جس کا قول لائق اتباع ہو، البتہ اس امر میں اختلاف ہے کہ اس کی حسنات صرف اسی کے لئے ہوتی ہیں۔ ماں باپ کو ان میں سے کچھ نہیں ملتا؟ یا یہ کہ ماں باپ کو پورا ثواب ملتا ہے۔ اور بچے کے اجر میں بھی کمی نہیں کی جاتی۔

پہنچم: کیا اس کا حج، حج فرض کی جگہ کفایت کرے گا؟ ائمہ اربعہ کا جماع ہے کہ کفایت نہیں کرے گا۔ بلکہ بالغ ہونے کے بعد اسے حج کرنا ہوگا، ظاہر یہ کا قول ہے کہ بس یہی کافی ہے۔

ششم: بچے کی طرف سے کونسا ولی احرام باندھے؟ اس میں وسیع اختلاف ہے۔

ہفتم: اگر بچہ دوران حج بالغ ہو جائے تو کیا کرے؟ اور کیا اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا؟ اس میں بھی طویل کلام ہے۔ جو اجز میں مفصل مذکور ہے۔ حاشیہ لامع کا خلاصہ ختم ہوا۔

رش اور آپ نے بطحار ذی الحلیفہ میں اپنی اونٹنی بٹھائی۔ پس وہاں رات بطحار میں رات گزارنا

اللہ علیہ وسلم نے بطحار ذی الحلیفہ میں پڑاؤ کیا، پس وہاں نماز پڑھی۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ حج سے واپسی میں کسی کے لئے مناسب نہیں کہ اس منزل میں نماز پڑھے بغیر یہاں سے تجاوز کرے، البتہ "اور اجزہ" میں ہے کہ راوی کا قول: "پس نماز پڑھی" یعنی جب اپنے حج سے واپس ہوئے۔ باجی کہتے ہیں کہ واپسی کی تخصیص اس بنا پر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف واپسی میں یہاں پڑاؤ کیا تھا۔ آھ۔

میں کہتا ہوں کہ بخاری میں حدیث المساجد میں ابن عمر سے مروی ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عمرہ کے لئے تشریف لے جاتے تو ذی الحلیفہ میں فروکش ہوتے۔ اور جب حج کیا تو بھی ذی الحلیفہ میں ٹھہر کر گئے، اور جب کسی غزوہ سے واپس آتے تو اور ذی الحلیفہ راستے میں واقع ہوتا [یا حج و عمرہ سے واپس آتے تو وہاں بطن وادی میں اترتے، اور جب وادی کے نشیب سے اوپر چڑھتے تو اس بطحار میں جو وادی کے مشرقی کنارے پر واقع ہے، رات کو پڑاؤ کرتے، اور صبح تک وہاں قیام کرتے] الی آخر الحدیث۔ اور بخاری شریف میں کتاب الحج کے آخر میں ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ کی طرف

(قال) ودخل صلى الله عليه وسلم المدينة من طريق المعرس (قلت) فلما طلع له احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه

ترجمہ (رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں براہ معرس داخل ہوئے، دش) پس جب جبل احد آپ کے لئے نمودار ہوا تو فرمایا: یہ وہ پہاڑ ہے جسے ہم سے محبت ہے اور ہمیں اس سے محبت ہے۔

تشریف لے جاتے تو مسجد شجرہ میں نماز پڑھتے اور جب واپس آتے تو ذوالحلیفہ میں بطن وادی میں نماز پڑھتے اور وہاں صبح تک رات رہتے اور اوجڑ میں ہے کہ "قاضی کہتے ہیں کہ حج سے واپسی میں بطحا ذوالحلیفہ میں اترنا مناسک حج میں سے نہیں، اہل مدینہ میں سے جو حضرات اس پر عامل تھے ان کا مقصود محض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہتمام سے برکت حاصل کرنا تھا۔ اور اس لئے بھی کہ یہ بطحا بابرکت ہے۔ اور امام مالک نے یہاں اترنے اور نماز پڑھنے کو مستحب قرار دیا ہے کہ بغیر نماز پڑھے آگے نہ بڑھے۔ اور اگر نماز کا وقت نہ ہو تو یہاں ٹھہرے یہاں تک کہ نماز کا وقت داخل ہو جائے۔ اور کہا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں اس لئے منزل کی تھی تاکہ لوگ اپنے گھروں میں رات کو اچانک نہ جائیں، جیسا کہ احادیث مشہورہ میں اس سے صراحتہ ممانعت آئی ہے۔ یہ نووی نے کہا ہے: "آحد اور امام نسائی کے انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ قصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ جانے کا ہے، واپسی کا نہیں کیونکہ انہوں نے یہ حدیث مبدا احرام میں ذکر کی ہے۔

(رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں براہ معرس دن کے وقت مدینہ میں براہ معرس داخل ہوئے۔ معرس نفع راہ مشرودہ و مہلتین۔ یہ مکہ سے مدینہ آتے ہوئے راستہ پر ایک معروف جگہ ہے۔ جو ذی الحلیفہ سے نیچے اور اس کی نسبت مدینہ سے قریب تر ہے۔ کذا فی الزرقانی۔

(دش) پس جب جبل احد آپ کے سامنے نمودار ہوا تو فرمایا: یہ وہ پہاڑ ہے جبل احد سے محبت جو ہم سے محبت رکھتا ہے اور ہم اس سے محبت رکھتے ہیں۔ اوجڑ میں ہے کہ زرقانی کہتے ہیں: "یعنی جب خیر سے نکلے (تو یہ ارشاد فرمایا): "میں کہتا ہوں کہ روایات میں یہی معروف ہے جو زرقانی نے کہا، اور حافظ کہتے ہیں کہ بخاری کی ایک روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد اس وقت فرمایا تھا جب کہ حج سے واپسی میں اس پر نظر پڑی۔ اور ابو حمید کی روایت

ر قال، فدخل صلى الله عليه وسلم قافلاً أثبون، تائبون، عابدون، ساجدون، لربنا

..... حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده

ترجمہ: (ق) پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا پڑھتے ہوئے داخل ہوئے: ائبون، تائبون، عابدون،

ساجدون، لربنا حامدون صدق اللہ وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده

میں ہے کہ آپ نے یہ ارشاد غزوہ تبوک سے واپسی پر فرمایا تھا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ ارشاد کئی بار فرمایا۔ یہ حدیث امام مالک نے موطا میں تحریم المدینہ میں ذکر کی ہے۔ اور زرقانی کہتے ہیں: ارشاد نبوی: اس کو ہم سے محبت ہے، حقیقت پر محمول ہے جیسا کہ ایک جماعت نے اس کو راجح کہا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اسی طرح خطاب فرمایا جس طرح ذی عقل سے کہا جاتا ہے۔ چنانچہ فرمایا: اے اُحد! ٹھہر جا! پس اللہ تعالیٰ نے اس میں محبت و ولایت فرمائی جس طرح داؤد علیہ السلام کے ساتھ پہاڑوں میں تسبیح پیدا فرمائی۔ اور جس طرح ان پتھروں میں خشیت پیدا فرمائی جن کے بارے میں ارشاد ہے: اور بے شک بعض پتھر گر جاتے ہیں اللہ کے خوف سے اور جس طرح اُسطوانہ میں بچے کی طرح رونے کی تخلیق فرمائی، وغیر ذالک، اور ارشاد نبوی: ہم اس سے محبت رکھتے ہیں، بھی حقیقت پر محمول ہے۔ کیونکہ جو محبت کرے اس کی جزا یہی ہے کہ اس سے محبت کی جائے۔ نیز اس لئے کہ وہ جنت کے پہاڑوں میں سے ہے، جیسا کہ مسند احمد کی روایت میں ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ یہاں مضاف مخدوف ہے یعنی اہل اُحد انصار ہم سے محبت کرتے ہیں۔ اور وہ جبل احد کے ہمسایہ تھے۔ انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت بھی۔ اور آپ کو ان سے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے واپس تشریف لاتے تو چونکہ جبل احد بزبان حال آپ کو قرب اہل کی بشارت دیتا تھا، پس آپ اس کو دیکھتے ہی سفر سے واپسی اور اہل کے قرب سے مسرور ہو جاتے (اسی کو محبت سے تعبیر فرمایا) پھر اوچتے میں جبل احد جبل رحمت (جو عرفہ میں ہے) جبل ابی قیس اور جبل طور جس پر مونس علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہوئے۔

کے مابین فضیلت پر مختصر سا کلام کیا ہے (ق) پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا پڑھتے ہوئے مدینہ

مدینہ میں داخل ہوئی دعا طیبہ میں داخل ہوئے!

ائبون، تائبون، عابدون، ساجدون، ہم رجوع کریں گے، توبہ کریں گے، عبادت کریں گے، سجدہ کریں گے

لربنا حامدون، صدق اللہ وعده، اور اپنے رب کی حمد کریں گے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ

ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، سچا کر دکھایا، اپنے بندے کی مدد فرمائی۔ اور تمام رطائغ و غوی

شکروں کو تنہا شکست دے دی۔

رقلت، وقال صلى الله عليه وسلم لام سنان وام معقل وغيرهما بعد الرجوع الى المدينة  
توجم: (دش) اور مدینہ کی واپسی کے بعد ام سنان اور ام معقل وغیرہ سے فرمایا۔

زر قانی کہتے ہیں کہ ارشاد نبوی: اللہ نے اپنا وعدہ سچا کر دکھایا، یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ سے  
اظہار دین وغیرہ کے جو وعدے کئے تھے وہ پورے کر دیئے۔ یہ دعا سفر جہاد کی ہے۔ اور حج و عمرہ کے  
ساتھ اس کی مناسبت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا تھا: لتدخلن المسجد الحرام حفاة بيوعدہ  
پورا ہو گیا، اھ اور امام بخاری نے ترجمۃ الباب قائم کیا ہے: باب ما يقول اذا جمع من الحج والعمرة  
او الغزوة اور اس کے تحت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم جب جہاد یا حج یا عمرہ سے واپس تشریف لاتے تو زمیں کی ہر بلندی پر تین مرتبہ تکبیر کہتے۔ پھر یہ دعا  
پڑھتے۔ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ، لا الہ الا اللہ، لا الہ الا اللہ، وهو علی کل شیء قدیر، اٰمَنُ  
تائبون الخ نیز امام بخاری نے ایک باب کا عنوان قائم کیا ہے: باب من اسرع ناقته اذا بَلَغَ  
المدينة اور اس کے ذیل میں حضرت انسؓ کی یہ حدیث ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب  
سفر سے واپس تشریف لاتے اور مدینہ کے بلند راستوں پر نظر پڑتی تو حُبّ مدینہ کی بنا پر ناکہ کو تیز کر دیتے  
یا کوئی سواری ہوتی تو اسے تحریک فراتے۔

(دش) اور مدینہ کی واپسی کے بعد ام سنان اور ام معقل

ام معقل کے قصہ میں روایات کا اضطراب

وغیرہ سے فرمایا کہ رمضان کا عمرہ میرے ساتھ حج کے برابر

ہے۔ اور اس شخص کا وہم ہے جس نے یہ کہا کہ یہ ارشاد مدینہ سے تشریف لے جانے سے قبل فرمایا تھا۔  
جیسا کہ مدینہ سے تشریف لے جانے کے بیان میں اس پر تنبیہ گذر چکی ہے۔ جس خاتون کو یہ ارشاد فرمایا  
تھا اس کے نام کی تعیین میں روایات مختلف ہیں۔ بخاریؒ باب حج النساء میں ہے کہ یہ ارشاد ام سنان  
کو فرمایا تھا۔ اور شیخ قدس سرہ لامع میں باب عمرة فی رمضان میں فرماتے ہیں: یہ حدیث جو اس باب میں  
مصنف نے ذکر کی ہے اس باب کی صحیح تر روایت ہے، پس ابو داؤد میں اس عورت کا جو قصہ مروی ہے  
اسے یا تو بخاری کی روایت کی طرف راجع کیا جائے یا غلطی کی طرف منسوب کیا جائے گا۔ اھ اور لامع کے  
حاشیہ میں ہے کہ شیخ کا قول یا غلطی کی طرف منسوب کیا جائیگا۔ اس قول پر مبنی ہے کہ ام سنان اور ام معقل  
دونوں ایک ہی خاتون کے نام ہیں جیسا کہ عینیؒ نے نقل کیا ہے، اور ابو داؤد کی روایت کو خطا کی طرف منسوب

ان عمرۃ فی رمضان تعدل حجة معی۔

ترجمہ: کہ رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے مساوی ہے۔

کرنے کی وجہ غالباً یہ ہے کہ اس کی روایت میں اضطراب ہے اور اس کا کارہ کے نزدیک یہ کہنا زیادہ مناسب ہے کہ یہ متعدد واقعات ہیں: آہ۔

میں کہتا ہوں کہ ابو داؤد نے ام معقل کا قصہ مختلف طرق و روایات سے ذکر کیا ہے، اوشیخ نے بدل میں اس موقع پر لکھا ہے کہ ”اس حدیث میں بہت ہی اضطراب ہے“ اور اضطراب کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ ”میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس اشکال کو رفع کرنے سے تعرض کیا ہو۔ بجز اس کے جو مولانا محمد یحییٰ مرحوم نے اپنے شیخ کے افادات سے نقل کیا ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ”قصہ ابی معقل کی روایات متعارض ہیں۔ ان روایات میں تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ ابو معقل کے پاس ایک اونٹ سواری کے لئے تھا اور ایک زراعت کے لئے۔ الخ“ پوری تفصیل بدل میں دیکھ لی جائے۔ اور حافظ ام سنان کا قصہ ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ ”اسی نوعیت کا قصہ ام معقل کا بھی ہے، جو نسائی اور ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔ میرے نزدیک یہ دو قصے الگ الگ ہیں۔ جو دو عورتوں کو پیش آئے۔ اور اسی قسم کا ایک قصہ ام طلیق کا ہے جو ابن السکن اور ابن مندہ نے نقل کیا ہے۔ ابن عبد البر کا خیال ہے کہ ام معقل اور ام طلیق ایک ہی عورت کے دو نام ہیں۔ مگر ان کا خیال محل نظر ہے۔ کیونکہ ابی معقل کا انتقال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہوا اور ابو طلیق آپ کے بعد مدت تک زندہ رہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں عورتیں جدا جدا ہیں۔ نیز دونوں روایتوں کے سیاق کا مختلف ہونا بھی ان کے تغایر پر دلالت کرتا ہے۔ اور بخاری میں حضرت ابن عباس کی حدیث میں ”انصار کی ایک عورت“ کا جو لفظ مبہم واقع ہوا ہے اس کی تفسیر ام سنان یا ام سلیم ہی کے ساتھ کرنا ناگزیر ہے۔ کیونکہ حدیث ابن عباس کا قصہ دوسری احادیث کے قصہ سے مختلف ہے، نیز ابن عباس کی حدیث میں اس عورت کو ”انصاریہ“ کہا گیا ہے۔ جب کہ ام معقل کا تعلق بنو اسد سے ہے۔ اور یہی واقعہ پیشم کو بھی پیش آیا۔ واللہ اعلم۔“ انتہی۔

(ارشاد نبوی) کہ ”رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے

رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے“ مساوی ہے۔ ”معنی“ میرے ساتھ، کا لفظ بعض روایات میں نہیں۔

مگر ابو داؤد کی روایت میں موجود ہے۔ اور امام بخاری نے بھی باب حج النساء میں یہ لفظ ذکر کئے ہیں! ...

”تقفی حجتاً او حجتہ معی“ یعنی بدل ہے حج کا، یا فرمایا میرے ساتھ کے حج کا) اور ابن حجرؒ کی شرح مناسک نووی میں رمضان کے عمرہ کی تفصیلت میں ابن حبان وغیرہ سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ ”رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے“ آدھ اور حاشیہ لامع میں ہے کہ کرمانی کہتے ہیں: ”اگر تم کہو کہ حدیث کا تقاضا بظاہر یہ ہے کہ جو عمرہ رمضان میں ادا کیا جائے وہ حجتہ الاسلام (حج فرض) کے قائم مقام ہے۔ تو کیا واقعی رمضان کے عمرہ سے حج فرض ادا ہو جاتا ہے؟ جواب یہ ہے کہ حدیث کے معنی یہ ہیں کہ ثواب میں حجتہ الاسلام کی مثل ہے اور قائم مقام نہ ہونے کا قرینہ اجماع ہے۔ اور ترمذی نے اسحاق بن راہویہؒ سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث کا مضمون اس حدیث کی تفسیر ہے جس میں آتا ہے کہ قل هو اللہ احد یعنی سورہ اخلاص (ثلاث قرآن کے برابر ہے) ابن عربی کہتے ہیں: ”تفصیلت عمرہ کی حدیث اللہ تعالیٰ کا فضل العام ہے۔ پس عمرہ کے ساتھ رمضان مبارک مل جائے تو وہ حج کا مترجما کر لیتا ہے“ ابن جوزیؒ کہتے ہیں: ”یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ عمل میں شرف وقت کے شامل ہونے سے اس کے ثواب میں اضافہ ہو جاتا ہے، جس طرح حضور قلب اور خلوص نیت سے اضافہ ہوتا ہے، ابن التین کہتے ہیں کہ عمرہ کے حج کی مثل ہونے میں احتمال ہے کہ وہ اپنے باب پر ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ رمضان کی برکت سے ہو۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ شرف صرف اس عورت کے ساتھ مخصوص ہو، جیسا کہ بعض سلف سے منقول ہے، چنانچہ سعید بن جبیرؒ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا ”ہم تو اس تفصیلت کو صرف اسی خاتون کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں“ اور سنن ابوداؤد میں ام معقل سے روایت ہے کہ: ”حج ہے عمرہ عمرہ ہے، پس میں نہیں جانتی کہ یہ صرف میرے لئے ہے یا سب لوگوں کے لئے“ مگر ظاہر یہی ہے کہ اسے عموم پر محمول کیا جائے“ اور علامہ عینیؒ نے تفصیل سے ان حضرات صحابہؓ کے اسماء گرامی ذکر کئے ہیں جن سے یہ حدیث مروی ہے۔ چنانچہ اس حدیث کو بروایت ترمذی شریف ام معقل سے نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں اور اس باب میں ابن عباسؒ جابرؒ، ابوہریرہؒ، انسؒ اور وہب بن خنیس سے احادیث مروی ہیں یہ نام تو امام ترمذی نے ذکر کئے ہیں، اور علامہ عینیؒ نے اس پر یوسف بن عبد اللہ، ابوطلیق اور ام طلیق کے ناموں کا اضافہ کیا ہے۔ اور عینیؒ نے ان روایات کی تخریج خوب بسط سے کی ہے۔ اور ان میں سے بہت سی روایات میں کسی مخصوص عورت کا ذکر کئے بغیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے کہ رمضان کا عمرہ

حج کے برابر ہے۔ حافظ کہتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنے عمرے کئے اشہرج میں کئے، اور حدیث الباب سے رمضان کے عمرہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے پس ان دونوں میں سے افضل کونسا ہوا؟ را شہرج کا عمرہ یا رمضان کا؟ (مظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دوسروں کے لئے تو رمضان ہی کا عمرہ افضل ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہی افضل تھا جو آپ نے کیا۔ کیونکہ اہل جاہلیت کے نزدیک اشہرج میں عمرہ ممنوع تھا۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قولاً و عملاً ان کی تردید کا قصد کیا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل اس کے بیان جواز کے لئے تھا۔ لہذا یہ اگر دوسروں کیلئے مکروہ بھی ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں یہی افضل تھا، حاشیہ لامع کا مضمون ختم ہوا۔

میں نے ان چند اوراق میں جن مضامین کے ذکر کرنے کا ارادہ کیا

## خاتمہ رسالہ

تھا یہاں ان کا اختتام ہوتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی حمد و توفیق سے

ہر روز ہفتہ ۲۳ ماہ مبارک ربیع الاول کی صبح کو اسی سال اس سے فراغت ہوئی، جو آغاز رسالہ میں ذکر کیا گیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی رشد و صواب کی طرف راہنمائی کرنے والا ہے۔ پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد اور حسن توفیق سے ایک دن رات اور نصف رات میں یہ رسالہ مکمل ہوا۔ البتہ حواشی کا اضافہ متفرق اوقات میں ہوتا رہا۔ اس رسالہ کی تالیف جیسا کہ آغاز رسالہ میں ذکر کیا جا چکا ہے، ۱۳۶۲ھ میں ہوئی تھی، پس جب کبھی ناخذ و مراجع کی ضرورت پیش آتی تو متقدمین کی شروح حدیث اور کتب مشہورہ مثلاً فتح اور عینی وغیرہ کا حوالہ دے دیتا تھا۔ اور طویل عبارتوں کو نقل کرنے کی بجائے صرف حوالہ پر کفایت کرتا، پھر جب اللہ تعالیٰ نے مجھے اوجز المسالک، الکوکب الدرری اور لامع الدراری کی تالیف کی توفیق عطا فرمائی اور ان میں یہ عبارات اور نقول سب جمع ہو گئیں تو اس رسالہ میں صرف ان کے حوالے اور اقتباس پر اعتماد کیا، تاکہ مراجعت میں سہولت ہو، اور جب بعض احباب کے اصرار پر اس رسالہ کی طباعت کا ارادہ ہوا تو چونکہ ضعف بصر کی بنا پر خود مراجعت سے معذور تھا۔ اس لئے عزیز داماد مولوی محمد عاقل استاذ حدیث مظاہر العلوم سہارن پور اور عزیز داماد مولوی محمد سلمان مدرس مدرسہ مظاہر العلوم نے اس کو پڑھا، رسالہ کے بین السطور اور حاشیہ میں جن احادیث و عبارات کی طرف اشارات تھے۔ میں نے ان دونوں عزیزوں سے ان کے نقل کرنے کی فرمائش کی چنانچہ ایک پڑھتا رہا اور دوسرا نقل کرتا رہا۔ اب میں سنتا رہا۔ پس میں نے تنقیح اور اختصار کے ساتھ ان عبارات کو لیا، اور جہاں یہ اشارات

اس رسالہ میں مختصر تھے اور وہ مباحث کتابوں میں مبسوط اور بہت سے فقہی نوادر پر مشتمل تھے۔ وہاں بقدر ضرورت ان اشارات کی وضاحت کر دی اور ناظرین کے لئے اوجز اور لامع وغیرہ کتابوں کا حوالہ دے دیا۔

اور عزیز مولوی محمد یوسف جو نبوری سلمہ استاذ حدیث مدرسہ مظاہر علوم نے اس رسالہ کو گہری نظر سے دیکھا اور بعض مقامات میں کچھ اضافے بھی کئے، اللہ تعالیٰ ان تینوں عزیزوں کی مساعی کو قبول فرمائے، اور جن لوگوں نے اس رسالہ میں اور میری دوسری تالیفات میں اعانت کی اللہ تعالیٰ ان کو بہت ہی جزائے خیر عطا فرمائے:

والحمد لله اولاً و آخراً، والصلوة والسلام

الاتمان الاكملان علی سید الانس

والجان صلوةً وسلاماً دائماً

متلازمین الیوم

الدین ۵



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حادثہ مصلیا و مسلما، وبعد: جب میں جزہ حجۃ الوداع کے سننے سے فارغ ہوا اور اس کی تیسویں بیع الاخر کی آخری جمعرات کی صبح کو پوری ہوئی تو میں نے جمادی الاول کی پہلی بدھ کو دوپہر کے قیلو لے میں یہ خواب دیکھا کہ ایک شخص مجھے حکم دیتا ہے کہ میں جزہ حجۃ الوداع کی تکمیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کے بیان سے کروں اور اس نے کہا کہ جزہ حجۃ الوداع کی تکمیل کے لئے آپ کے عمروں کی تفصیل ضروری ہے، پس خواب ہی میں میں نے اس کے حکم کی تعمیل کی، اور کاغذ قلم لے کر اپنے قلم سے لکھنے لگا، اس وقت گویا مجھے نہ آنکھ کی تکلیف ہے، نہ کوئی اور عارضہ ہے۔ اور میں نے خواب ہی میں ”حدیثِ جبرائیل“ کے دو جملوں کی شرح لکھ دی، پہلا جملہ جامع الطریق طریق المدنیۃ۔ اور دوسرا جملہ: فاصبح بمکۃ کبانت۔ اس کے بعد میں (خواب ہی میں) ایک تبلیغی اجتماع کے لئے گیا۔ آگے بڑا طویل خواب ہے جو اس دن دیکھا تھا۔ خواب سے بیدار ہوا تو مجھے اس خواب پر بہت ہی حیرت ہوئی، کیوں کہ اُن بہت سے امراض کے علاوہ جو اس زمانہ میں مجھے عارض ہیں ایک مہینے سے تو آنکھ کی بھی شدید تکلیف ہے چنانچہ دو ہفتے تک اس سلسلہ میں متحیر اور متائل رہا، کبھی اس کام کا ارادہ کر لیتا اور کبھی توڑ دیتا، مگر اس دور کے مشائخ، مثلاً مولانا الحاج انعام الحسن کاندھلوی امیر تبلیغ دہلی، مولانا الحاج ابوالحسن علی ندوی شیخ التفسیر و ناظم دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ، مولانا الحاج مفتی محمود حسن گنگوہی رئیس الافکار دارالعلوم دیوبند وغیرہ نے اس خواب کی تعمیل پر بہت ہی اصرار فرمایا، پس بہت ہی پس و پیش کے بعد

اللہ عز و جل سے مدد مانگتے ہوئے اور اس کی رحمت کی امید کرتے ہوئے، جمادی الاول ۱۳۹۱ھ کو بروز چہار شنبہ اس کا آغاز کر دیا اور اس رسالہ میں پانچ تفصیلات لکھنے کا ارادہ کیا؛

فصل اول - عمرہ کی تعریف، اس کے حکم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد کے بیان میں۔

فصل دوم - عمرہ حدیبیہ میں ————— فصل سوم، عمرہ القضاء میں

فصل چہارم، عمرہ جمرہ میں — اور جو عمرہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے ساتھ ادا کیا تھا۔ اس کا بیان جزئہ حجۃ الوداع میں گزر چکا ہے۔

فصل پنجم، متفرق مسائل میں۔ مثلاً ان سقیم روایات پر بحث جو ابواب عمرہ میں وارد ہیں اور دیگر مباحث — اور میں نے اس رسالہ کی بنیاد تمواہب لدنیہ اور تنایخ خمیس پر رکھی، جیسا کہ جزئہ حجۃ الوداع کی بنیاد حافظ ابن قیم کی کتاب زاد المعاد پر تھی کیوں کہ حجۃ الوداع کے بیان میں وہ ان تمام کتابوں کی بہ نسبت جو میرے پاس موجود تھیں، سب سے زیادہ جامع تھی، اسی طرح عمرات البیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان میں میں نے ان دونوں کتابوں کو، میرے پاس موجود کتب کی بہ نسبت، زیادہ جامع پایا۔ واللہ سبحانہ الموفق لما یحب و یرضی۔

## فصل اول

اس میں چند فوائد ہیں —

پہلا فائدہ - عمرہ کے لغوی و اصطلاحی معنی میں — زرقانی کہتے ہیں کہ عمرہ (میں کے ضمہ اور میم سکون کے ساتھ، نیز میں کے فتح اور میم کے سکون کے ساتھ) کہا گیا ہے کہ لغت میں اس کے معنی ہیں کسی آباد جگہ کا قصد کرنا۔ اھ اور اجز میں ہے کہ لغت میں عمرہ زیارت کو اور بقل بعض قصد کر کہتے ہیں، اور امام راغب فرماتے ہیں کہ عمارۃ، تقیض ہے ویرانی کی۔ اور اعتماد اور عمرہ ایسی زیارت کا نام ہے جس میں محبت کی تعمیر ہو اور شرعی اصطلاح میں قصد مخصوص کا نام عمرہ ہے۔ اھ اور فتح الباری میں ہے: کہا گیا ہے کہ یہ عمارۃ المسجد الحرام سے مشتق ہے۔ اھ اور شریعت میں عمرہ نام ہے بیت اللہ شریف کی زیارت کا، خاص کیفیت اور خاص شرائط کے ساتھ۔ اھ اور مجمع کے حاشیہ میں امام راغب کے کلام میں یہ اضافہ کیا ہے کہ ”حق تعالیٰ کا ارشاد اتمنا یعمہر مساجد اللہ، یا تو عمارۃ سے ہے، جس کے معنی ہیں اس کی عمارت کی حفاظت کرنا، یا یہ عمرہ ہے جس کے معنی ہیں زیارت کے، یا یہ ان کے قول: عَمَرْتُ مَکَانَ کَذَا سے ماخوذ ہے،

یعنی میں نے فلاں جگہ اقامت اختیار کی۔“ اعداد و مختار میں ہے کہ ”عمرو نام ہے احرام، طواف، سعی، حلق یا قصر کرانے کا۔ پس احرام شرط ہے، اور طواف کا بیشتر حصہ رکن ہے اور باقی چیزیں واجب ہیں“ اعداد میں یہی قول مذہب میں رائج ہے جیسا کہ ملاحظہ فرمائی گئی ہے شرح باب میں تفصیل سے لکھا ہے اور ایک قول یہ نقل کیا ہے کہ سعی رکن ہے اور کہا ہے کہ قول مذہب میں غیر مشہور ہے۔ اور علامہ درویش (مالکی) کہتے ہیں: ”اور ان دونوں یعنی حج اور عمرہ کے رکن تین ہیں:۔ (۱) احرام ۲ طواف ۳ سعی، اور حج ایک چوتھے رکن کے ساتھ مختص ہے اور وہ ہے ”وقوف عرفہ“۔“  
 اٹھ مختصراً۔

دوسرا فائدہ: عمرہ کے حکم میں: لامع کے حاشیے میں ہے کہ ائمہ کا مسلک نقل کرنے میں ناقلین مذاہب نے اختلاف کیا ہے، اور غالباً یہ اختلاف اس بنا پر رونما ہوا کہ ائمہ سے روایات مختلف ہوں گی۔ ابن کثیر کہتے ہیں کہ ”ایک قوم نے کہا ہے کہ عمرہ واجب ہے۔ امام شافعی، امام احمد، امام ثوری، اور امام اوزاعی اسی کے قائل ہیں اور صحابہؓ میں سے حضرت ابن عباسؓ کا اور تابعین کی ایک جماعت کا یہی قول ہے۔ امام مالکؓ اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ سنت ہے اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ یہ نقل ہے۔ ابو ثور اور داؤد بھی اسی کے قائل ہیں۔“ اٹھ اور ابن قدامہ کہتے ہیں: مجس شخص پر حج واجب ہے اس پر عمرہ بھی واجب ہے۔ یہ امام احمدؓ کی ایک روایت ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ واجب نہیں۔“ اٹھ اور فقہ حنبلی کی کتابوں نیل المآرب اور الروض المربع وغیرہ میں پہلی روایت کو مختار قرار دیا ہے اور نہ کہش کہتے ہیں کہ جہور اصحاب (حنابلہ) نے اسی پر جزم کیا ہے اور ان سے یعنی امام احمدؓ سے ایک تواتر یہ ہے کہ وہ سنت ہے۔ ہا شافعیہ کا مسلک؟ تو ان کی عام کتابوں میں یہ ہے کہ ائمہ روایت میں فرض ہے اور امام ترمذیؒ نے امام شافعیؒ سے نقل کیا ہے کہ سنت ہے اور شافعی نے اس قول کی تاویل یہ کی ہے کہ سنت سے وجوب مراد ہے۔ رہا مالکیہ کا مسلک؟ تو درویش کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ عمرو کرنا ہر شخص کے لئے سنت ہے۔ اور زر قانی کہتے ہیں کہ یہ سنت مؤکدہ ہے اور یہی قول مذہب (مالکی) میں مشہور ہے۔ رہا ہمارے حنفیہ کا مسلک؟ تو شرح باب میں ہے کہ عمرہ مختار قول کے مطابق سنت مؤکدہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ واجب ہے، ماضیٰ نے اسی کو صحیح کہا ہے اور صاحب بدائع نے اسی پر جزم کیا ہے اور ہمارے بعض اصحاب سے مروی ہے کہ وہ فرض کفایہ ہے۔ اٹھ مختصر من الوجز اور الوجز میں ائمہ کے مذاہب و دلائل کو خوب تفصیل سے لکھا ہے۔ اور حافظ ابن تیمیہؒ نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ عمرہ کے وجوب میں علماء کے دو مشہور قول ہیں اور یہ دونوں امام شافعیؒ کے قول اور امام احمدؓ کی دو روایتیں ہیں اور ان دونوں کے اصحاب مذہب کے یہاں وجوب

کا قول مشہور ہے۔ لیکن عدم وجوب کا قول اکثر علماء مثلاً امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے اور یہ دونوں قول بعض صحابہ سے منقول ہیں اور یہ اظہر ہے کہ عمرہ واجب نہیں۔ بعد ازاں انہوں نے استدلال میں طویل کلام کیا ہے۔ ایک مقام پر حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں کہ ”یہ (عدم وجوب کا) قول زیادہ راجح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ارشاد: **وَلِلّٰهِ حُلٰی اِنّٰسِ جِجِ الْبَیْتِ** میں حج کو واجب کیا ہے، عمرہ کو واجب نہیں ٹھہرایا، البتہ جو شخص حج و عمرہ شروع کرے اس کے ذمہ ان کے پورا کرنے کو واجب ٹھہرایا ہے اور ابتداء میں صرف حج کو واجب کیا ہے، اسی طرح تمام احادیث صحیحہ میں صرف وجوب حج کا ذکر آیا ہے۔“

قیسرافائدہ: تکرار عمرہ کے حکم میں، عینی کہتے ہیں ”جاننا چاہیے کہ امام شافعیؒ اس طرف گئے ہیں کہ ایک ہی سال میں کئی مرتبہ عمرہ کا تکرار مستحب ہے۔ اور امام مالکؒ اور ان کے اصحاب کہتے ہیں کہ ایک سال میں ایک سے زیادہ عمرے کرنا مکروہ ہے اور ابن قدامہؒ کہتے ہیں کہ دوسرے لوگوں کا قول ہے کہ ایک مہینے میں ایک سے زیادہ عمرے نہ کرے، اور امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے کہ پانچ دنوں میں عمرہ مکروہ ہے، یوم عرفہ، یوم النحر اور ایام تشریق۔ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ یوم عرفہ اور ایام تشریق ان چار دنوں میں مکروہ ہے۔ اھ اور موفق کہتے ہیں کہ کوئی مضائقہ نہیں کہ آدمی سال میں کئی مرتبہ عمرہ کرے لیکن زیادہ عمرے کرنا سلف کے ظاہر قول میں مستحب نہیں اور ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ زیادہ عمرے کرنا مستحب ہے۔ اھ اور مؤطا میں ہے کہ امام مالکؒ نے فرمایا: میں کسی کے لئے مناسب نہیں سمجھتا کہ سال میں کئی مرتبہ عمرہ کرے۔ اھ اور آجڑ میں ہے کہ یہاں جمع کا اطلاق مافوق الواحد پر ہوا ہے پس دوسری مرتبہ یا اس سے زیادہ عمرہ کرنا مکروہ ہوگا، کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کل چار عمرے کئے، ہر سال میں الگ عمرہ کیا، باوجودیکہ آپ ایک سال میں کئی کئی عمرے کر سکتے تھے، ہاں اگر اس مکروہ عمل کو شروع کر لیا تو اس کا پورا کرنا واجب ہوگا کیوں کہ وہ جائز کی قسم سے ہے اور جمہور علماء اور بہت سے مالکیہ نے تکرار عمرہ کو بلا کر اہت جائز رکھا ہے، کیوں کہ حدیث میں ہے کہ ”ایک عمرہ، دوسرے عمرہ تک دونوں کے مابین گئے گناہوں کے لئے کفارہ ہے۔“ یہاں تک کہ ابن عبد البرؒ نے مبالغہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ میں نہیں جانتا کہ جو شخص اس کو مکروہ کہتا ہے اس کے پاس کتاب و سنت میں سے کون سی دلیل ہے جس کا تسلیم کرنا واجب ہو۔ یہ بات زرقانیؒ نے کہی ہے اور پوری تفصیل آجڑ میں ہے۔ اور شرح مہذب میں ہے کہ ”ہمارا مذہب یہ ہے کہ سال میں کئی بار عمرہ کرنا مکروہ نہیں بلکہ سنت ہے۔ امام ابو حنیفہؒ امام احمدؒ اور سلف و خلف کے جمہور علماء اسی کے قائل ہیں۔ البتہ حسن بصریؒ، ابن سیرینؒ اور مالکؒ فرماتے ہیں کہ سال میں ایک سے زیادہ مرتبہ عمرہ کرنا مکروہ ہے۔“ اھ اور شرح تباب میں ہے کہ پورے سال میں کثرت سے عمرے کرنا مکروہ

نہیں بلکہ جمہور کے قول کے مطابق مستحب ہے البتہ امام مالکؒ کے نزدیک مکروہ ہے۔ اھ

چوتھا فائدہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد کے بیان میں: اس سلسلہ میں روایات میں بہت ہی اختلاف ہے۔ معروف، معتمد اور مرتجح علماء کے نزدیک وہ ہے جو سنن ابی داؤد میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے، عمرہ حدیبیہ، دوسرا جب کہ کفار نے آئندہ سال آپ کے عمرہ کرنے پر اتفاق کیا۔ تیسرا حجرانہ سے اور چوتھا جو آپ نے اپنے حج کے ساتھ کیا۔“ یہ روایت امام بخاری نے حضرت انسؓ سے بالفاظ مختلفہ نقل کی ہے اور زر قانی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے چنانچہ مہیین، سنن، ترمذی اور ابی داؤد میں حضرت قتادہ (تابعی) سے روایت ہے کہ میں نے حضرت انسؓ سے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنے حج کئے؟ فرمایا: ایک۔ اور آپ نے عمرے چار کئے۔“

الحديث۔ اھ۔ اور حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد چار عمرے کئے جو سب کے سب ذیقعدہ میں ہوئے۔ پہلا عمرہ حدیبیہ۔ یہ سب سے پہلا عمرہ تھا جو حبشہ میں ہوا مگر مشرکین نے آپ کو مقام حدیبیہ میں آگے جانے سے روک دیا۔ اس لئے آپ نے اسی مقام پر قربانی کے اونٹ (نہین) خرکئے دوم عمرہ القضیہ، جو اگلے سال ہوا، چنانچہ آپ مکہ میں داخل ہوئے وہاں تین دن قیام فرمایا۔ اور عمرہ پورا کر کے واپس لوٹ آئے۔ سوم وہ عمرہ جو آپ نے حج کے ساتھ ادا کیا کیوں کہ آپ قارن تھے، چہاں وہ عمرہ جو حجرانہ سے ادا فرمایا جب کہ آپ حنین تشریف لے گئے تھے چنانچہ آپ وہاں سے مکہ کی جانب واپس آئے، پس حجرانہ سے عمرہ کیا چنانچہ مہیین میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے جو سب کے سب ذیقعدہ میں ہوئے، سوائے اس عمرہ کے جو آپ نے حج کے ساتھ ادا فرمایا۔ الخ اور اس روایت کے وہ روایت مناقض نہیں جو مہیین میں حضرت برابر بن عازبؓ سے مروی ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج سے قبل ذیقعدہ میں دو عمرے کئے۔“ کیونکہ حضرت برابر بن عازبؓ کی مراد یہ ہے کہ ایسے دو مستقل عمرے کئے جو پورے بھی ہوئے اور کوئی شک نہیں کہ وہ دعویٰ تھے، کیونکہ عمرہ قرآن مستقل نہیں تھا، اور عمرہ حدیبیہ پورا نہیں ہو سکا، بلکہ آپ کو اس سے روک دیا گیا تھا اور ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے۔“ الحديث۔ یہ حدیث امام احمد نے روایت کی ہے اور حضرت انسؓ کے اس قول کے درمیان کہ ”سب عمرے ذیقعدہ میں ہوئے سوائے عمرہ قرآن کے“ اور حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے اس قول کے درمیان کہ ”رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے کوئی عمرہ نہیں کیا مگر ذیقعدہ میں۔ کوئی تناقض نہیں کیوں کہ عمرہ قرآن کی ابتداء ذیقعدہ میں ہوئی تھی اور انتہا ذوالحجہ میں اس وقت ہوئی جب کہ آپ کا حج پورا ہوا، پس حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے ابتداء کی خبر دی اور حضرت انسؓ نے انتہا کی۔ لیکن ابن عمرؓ کا یہ قول کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے، ان میں سے ایک رجب میں ہوا۔ پس یہ ان کا وہم ہے (رضی اللہ عنہ) حضرت عائشہؓ کو جب ابن عمرؓ کے اس قول کی اطلاع ہوئی تو فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن پر رحم کرے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عمرہ بھی کیا وہ (ابن عمرؓ) اس موقع پر موجود تھے۔ مگر آپؐ نے کبھی رجب میں عمرہ نہیں کیا۔“ باقی ربی وہ روایت جو دارقطنی نے حضرت عائشہؓ سے نقل کی ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان میں عمرہ کے لئے نکلی، پس میں نے روزہ رکھا اور آپؐ نے افطار کیا، آپؐ نے نماز قصر کی اور میں نے پوری پڑھی، پس میں نے عرض کیا کہ میرے ماں باپ قربان ہوں، آپؐ نے افطار کیا اور میں نے روزہ کھا، آپؐ نے قصر کیا اور میں نے نماز پوری پڑھی۔ آپؐ نے فرمایا: عائشہ! تو نے اچھا کیا۔ پس یہ حدیث غلط ہے، کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی رمضان میں عمرہ نہیں کیا، اور آپؐ کے عمروں کی تعداد اور ان کا وقت دونوں طے شدہ چیز ہیں۔ اور حدیث کے جواب میں ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اُم المؤمنینؓ پر رحم فرمائے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک میں کبھی عمرہ نہیں کیا اور خود عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آپؐ نے صرف ذیقعدہ ہی میں عمرہ کیلئے، ان کا یہ قول ابن ماجہ وغیرہ نے نقل کیا ہے اور اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ آپؐ کے عمرے چار سے زائد نہیں تھے۔ اب اگر رجب کا عمرہ بھی ہو تو پابنخ اور اگر رمضان المبارک میں بھی کیا تو چھ ہو گئے اور یہ کہنا کہ بعض عمرے رجب اور بعض رمضان میں اور بعض ذیقعدہ میں ہوئے خلاف واقع ہو گا جب کہ واقعہ یہی ہے کہ آپؐ کے عمرے ذیقعدہ ہی میں ہوئے جیسا کہ حضرت انسؓ، ابن عباسؓ اور عائشہؓ نے بیان فرمایا۔ امام مالکؒ موطائیں نقل فرماتے ہیں کہ انہیں یہ بات پہنچی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین عمرے کئے ہیں۔ حدیبیہ والے سال، قضاہ والے سال، جعرانہ والے سال علامہ باجی کہتے کہ ان کا تین عمرے بتانا ان کے اپنے مذہب کے موافق ہے اور جو لوگ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن ادا فرمایا تھا وہ چار عمرے شمار کرتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ امام مالکؒ نے حج والا عمرہ اس لئے ذکر نہیں کیا کہ وہ حج ہی میں داخل ہے، حاصل یہ کہ جو حضرات چار عمروں کے قائل ہیں وہ حدیبیہ والا عمرہ بھی شمار کرتے ہیں، کیوں کہ اس میں عمرہ کے بہت سے احکام مثلاً اعرام، شکار، خوشبو، میتقات، لباس، احصار، فدیہ اذنی، حلق، قصر اور نحر وغیرہ پائے جاتے ہیں۔ علامہ باجی کہتے ہیں کہ اسے عمرہ کہنا اس امر کا تقاضا کرتا ہے کہ یہ عمرہ امام مالکؒ کے نزدیک تام سمجھا جائے، اگرچہ اس میں میت اللہ شریف سے روک ہی دیا گیا اور ایسے شخص پر قضا نہیں ہوتی جسے میت اللہ شریف

سے روک دیا گیا ہو۔ حافظ کہتے ہیں کہ ابن اثین فرماتے ہیں کہ لوگوں کا عمرہ حدیبیہ کو شمار کرنا جس میں کہ بیت اللہ شریف سے روک دیا گیا تھا اس کے کامل عمرہ ہونے کی دلیل ہے اور اس میں جمہور کے اس قول کی صحت کی طرف اشارہ ملتا ہے کہ جو شخص بیت اللہ شریف سے روک دیا گیا ہو اس پر قضا واجب نہیں اور یہ قول اخلاف کے خلاف ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس بحث کی تفصیل عمرہ القضا کے بیان میں آئے گی اور اسی طرح حضرات علماء نے عمروں کی نہرست میں آپ کا وہ عمرہ بھی شامل کر لیا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چ مبارک کے ساتھ تھا اس لئے کہ تارن وہی ہوتا ہے جو حج و عمرہ کے لئے ادا کرتا ہے اور جو حضرات آپ کے تین عمرے بتلاتے ہیں، ممکن ہے کہ وہ حج والے عمرے کو اسی میں داخل اور تابع سمجھ کر شمار نہ کرتے ہوں یا جعرانہ والے عمرے کو شمار نہ کرتے ہوں کیونکہ وہ رات میں ہونے کی وجہ سے غنی رہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم جعرانہ میں بوقت صبح ایسے ہی موجود تھے گویا رات میں گزار رہی تھی، یا پھر حدیبیہ والے عمرے کو شمار نہ کرتے ہوں گے، کہ وہ پورا ادا نہ ہو سکا تھا اور جو حضرات کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف دوبارہ عمرہ کیا تو انہوں نے عمرہ الحج کو (داخل حج) اور عمرہ الحدیبیہ کو اتمام سمجھتے ہوئے شمار نہیں کیا بلکہ صرف ان دو عمروں کو شمار کیا جو مستقل اور کامل واقع ہوئے جیسا کہ حافظ ابن قیمؒ کے کلام میں گزرا اور ممکن ہے کہ انہوں نے حدیبیہ اور قضا والے عمروں کو شمار کیا ہو اور جعرانہ والا ان پر سختی رہا ہو۔ البتہ یہ تو چھپ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث میں درست نہ ہوگی کہ آپ نے صرف دوبارہ عمرہ کیا۔ کیوں کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن پر رحم فرمائے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عمرہ بھی کیا ان کی موجودگی میں کیا اور یہ کہ آپ نے چار عمرے کئے۔ انہی جیسا کہ جامع کے حاشیے میں امام احمد و ابو داؤد رحمہما اللہ کی روایت سے منقول ہے۔ پس ظاہر یہی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث میں صرف ان دو عمروں کو شمار کیا ہے جو مستقل طور پر پورے ادا کئے گئے یعنی عمرہ القضا اور عمرہ جعرانہ۔

## فصل دوم، عمرہ حدیبیہ کے بیان میں

حدیبیہ کا کچھ حصہ حرم میں شامل ہے : یہ عمرہ مقام حدیبیہ کی جانب منسوب ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی جگہ بیت اللہ شریف سے روکا گیا تھا اور اسی جگہ صلح، بیعت رضوان، حلق اور تخر و غیرہ بہت سے امور وقوع پذیر ہوئے، حدیبیہ : حارہ بھلا کے ضمہ دال کے فتح یا نے تخانیہ کے سکون اور بام کے کسر کے ساتھ۔ اہل عراق اسے تشدید کے ساتھ پڑھتے ہیں اور اہل حجاز بغیر تشدید کے یہ دو اصل ایک کنوئیں کا نام تھا جیسا کہ صحیح بخاری میں حضرت براءؓ سے منقول ہے، اسی کنوئیں کے نام پر اس جگہ کو حدیبیہ کہا گیا اور ایک قول یہ ہے کہ یہ درخت کا نام تھا۔

محبِ بڑی کہتے ہیں: ”یہ ایک بستی ہے جو زیادہ بڑی نہیں۔ مگر کمرے سے ایک مرحلہ پر واقع ہے اس کا بیشتر حصہ حرم میں ہے اور باقی جل میں۔ اور یہ مگر کمرے سے زمیل کے فاصلے پر واقع ہے۔“ نزقانی۔ پوری تفصیل اور جزیں ہے اور انہیں ہے کہ امام مالکؒ کے نزدیک یہ سب حرم میں داخل ہے۔ نیز اس میں اور ہدایہ میں ہے کہ حدیبیہ کا کچھ حصہ حرم میں داخل ہے۔

کشاف میں زحشری نے بھی اسی طرح ذکر کیا ہے اور کتاب الام میں امام شافعیؒ فرماتے ہیں: حدیبیہ کا کچھ حصہ جل میں ہے اور کچھ حرم میں۔ اور صحیح بخاری میں ہے کہ ”حدیبیہ حرم سے خارج ہے۔“ عینیؒ کہتے ہیں: ”اس کا حرم سے خارج ہونا مجمع علیہ نہیں، چنانچہ امام طحاویؒ نے حضرت مسورؓ سے نقل کیا ہے کہ حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غیر حل میں تھا اور آپ کی نماز گاہ حرم میں تھی۔ اور اوجیز میں ہے کہ ابن ابی شیبہؒ نے امام عطاءؒ کا قول نقل کیا ہے کہ۔ ”حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فرد گاہ حرم میں تھی۔ اور ابن قیمؒ حدیث کے فوائد میں لکھتے ہیں: ”اور اس میں ایک طرح کی دلالت ہے اس امر پر کہ مگر کمرے میں نماز کے مضاعف ہونے (ایک نماز پر ایک لاکھ نمازوں کا ثواب ملنے) کا مسئلہ تمام حرم سے متعلق ہے۔ صرف مسجد حرام کے ساتھ، جو کہ طواف کی جگہ ہے۔ خاص نہیں۔ اور خیس میں ہے کہ وہاں مسجد شجرہ ہے“ اور حدیبیہ اور مدینہ منورہ کے درمیان نو مرحلوں کا فاصلہ ہے اور حدیبیہ اور مگر کمرے کے درمیان ایک مرحلہ کا ایک قول یہ ہے کہ یہ حرم میں داخل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا بعض حصہ حرم میں شامل ہے۔ اور شفا الغرام میں ہے کہ ”مسجد شجرہ“ حدیبیہ میں ہے اور جس شجرہ کی طرف یہ منسوب ہے یہ وہی شجرہ ہے جس کے نیچے بیعت رضوان ہوئی تھی۔ یہ لیکر کا درخت تھا۔ جو لوگوں میں معروف تھا۔ یہ مسجد جدہ کے راستہ میں دہنی جانب واقع ہے اور یہ وہی مسجد ہے جس کے بارے میں لوگوں کا خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے یہاں نمازیں پڑھی تھیں اور وہاں ایک اور مسجد ہے مگر یہ دونوں مسجدیں اور خود چاہ حدیبیہ آج کل معروف نہیں“ اہ۔ حموی نے امام شافعیؒ سے نقل کیا ہے کہ ”صحیح اور درست یہ ہے کہ حدیبیہ کو تشدید سے اور جواز کو بغیر تشدید کے پڑھا جائے۔“

عمرہ حدیبیہ کا سبب: صاحب خیس کہتے ہیں: ”اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس غزوہ کے لئے یعنی اس عمرہ کے لئے جس کی انتہا غزوہ پر ہوئی۔ نکلنے کا سبب یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کی طرف نکلنے سے پہلے مدینہ میں یہ خواب دیکھا کہ آپ اور آپ کے صحابہ مسجد حرام میں داخل ہوئے اور آپ نے بیت اللہ شریف کی کنٹی اپنے دست مبارک میں لی اور سب نے طواف و عمرہ کیا۔ پھر بعض نے حلق کرایا اور بعض نے

قصر۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب صحابہ کرام سے بیان فرمایا تو وہ بہت خوش ہوئے اور یہ سمجھے کہ وہ بس اسی سال مکہ میں داخل ہوں گے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے عمرے کے ارادے کا اظہار فرمایا، اس پر انہوں نے سفر کی تیاری شروع کر دی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے قبائل اور گرد و پیش کی بستیوں کے اغراب کو ساتھ چلنے کے لئے فرمایا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جنگ و قتال کا ارادہ نہیں رکھتے تھے لیکن آپ کو قریش کی جانب سے یہ اندیشہ ضرور تھا کہ وہ آپ سے لڑائی کے لئے آمادہ ہوں گے یا آپ کو بیت اللہ شریف روکنے کی کوشش کریں گے اور بہت سے بدویوں نے آپ کے حکم کی تعمیل میں تاخیر کی۔

تفسیر جلالین میں آیت کریمہ: **لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّوْيَا الْاَلِيَّةُ** کے تحت لکھا ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے سال کو حج سے پہلے خواب دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ مکہ مکرمہ میں بے خوف و خطر داخل ہو رہے ہیں اور حلق اور قصر کر رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خواب صحابہ کرام سے ذکر کیا تو وہ بہت خوش ہوئے۔ پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نکلے تو کفار نے انہیں حدیبیہ میں روک دیا اور انہیں عمرہ کے بغیر آنا پڑا تو انہیں نہایت شاق گذرا اور بعض منافقوں نے شکوک و شبہات پھیلائے شروع کئے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔“ اھ

زرقانی کہتے ہیں فریابی، عبید بن حمید اور بیہقی نے دلائل میں حضرت عطاءؓ سے نقل کیا ہے کہ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ آپ حدیبیہ میں فروکش تھے، یہ خواب دیکھا کہ آپ اور آپ کے صحابہ بے خوف و خطر مکہ میں داخل ہو رہے ہیں اور سروں کا حلق اور قصر کر رہے ہیں۔ لیکن جب حدیبیہ ہی میں حدی کے جانور ذبح کرنے پڑے تو صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ آپ کا خواب کیا ہوا؟ اس پر آیت: **لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّوْيَا الْاَلِيَّةُ** نازل ہوئی۔ اس روایت میں جس خواب کا ذکر ہے، یہ دوسرا خواب ہے جو آپ نے حدیبیہ میں دیکھا تھا اور جس میں حق تعالیٰ کی جانب سے دوبارہ بشارت دی گئی تھی، اس کو آپ کے مدینہ سے چلے جانے کا سبب قرار دینا صحیح نہیں ہوگا۔“ اھ

میں کہتا ہوں اول کی تائید فتح کی اس عبارت سے ہوتی ہے جو حضرت عمرؓ کے اس قول: **اَوَّلُ سَنَةٍ كُنْتُ مَحْدُثًا اَيَّ** (کیا آپ ہم سے یہ نہیں فرماتے تھے الخ) کے ذیل میں ذکر کی گئی ہے اور وہ یہ ہے کہ —  
**”واقعی کی روایت میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کے لئے چلنے سے پہلے یہ خواب دیکھا کہ آپ اور آپ کے صحابہ بیت اللہ میں داخل ہوئے پھر جب ابن حضرت نے اس امر میں تاخیر دیکھی تو انہیں**

نہایت شاق گزرا۔

مدینہ طیبہ سے روانگی: صاحب خیمس کہتے ہیں پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل فرمایا۔ لباس زیب تن کیا۔ اور اپنی اونٹنی قصوا پر سوار ہوئے اور مدینہ میں ابن ام مکتوم کو اپنی جگہ قائم مقام فرمایا، خیمس اور زرقانی میں اسی طرح ہے اور زرقانی نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ بعض لوگوں نے ابرہہ مکتوم بن حنظلہ کا نام بھی ذکر کیا ہے۔ بلاذری نے یہ دونوں قول نقل کئے ہیں اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان دونوں کو مقرر فرمایا تھا اور ابن ام مکتوم نماز پر مامور تھے ابن ہشام اور ان کے متبعین نے کہا ہے کہ ثنیلہ بن عبد اللہ نیشی کو مقرر کیا تھا اس لئے ممکن ہے کہ ثنیلہ اور مکتوم دونوں کو اسور عامہ پر مقرر فرمایا ہو اور ابن ام مکتوم کو امام مقرر کیا ہو۔

اور آپ یکم ذیقعدہ ۳۶ کو کہ یہی حدیبیہ کا سال کہلاتا ہے پیر کے دن مدینہ طیبہ سے روانہ ہوئے، زرقانی کہتے ہیں کہ ”جمہور علمائے سیر مثلاً امام زہری، قتادہ، موسیٰ بن عقبہ، ابن اسحق، ابن سعد وغیرہ نے اسی طرح نقل کیا ہے اور فتح میں کہا ہے کہ ہشام بن عروہ نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مصلن میں سفر کے لئے نکلے اور شوال میں عروہ کیا، مگر یہ قول شاذ ہے اور ابوالاسود نے عروہ سے جمہور کے موافق روایت نقل کی ہے“ اھ اور البدایہ والنہایہ میں — شوال میں عروہ کا تذکرہ کرنے کے بعد لکھا ہے: ”یہ عروہ سے بہت غریب روایت ہے“ اھ اور ابن قیمؒ کہتے ہیں ”یہ روایت دہم ہے اور عروہ کا قول صحیح روایت کے مطابق یہی ہے کہ عروہ ذی قعدہ میں ہوا، چنانچہ صحیحین میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار ٹرے کئے جو سب کے سب ذیقعدہ میں ہوئے، ان ہی میں عروہ حدیبیہ کا بھی ذکر ہے“ اور آپؐ نے اپنی زوجہ محترمہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو بھی ساتھ لیا۔

شکر کا حدیبیہ کی تعداد: اور آپؐ کے ساتھ چودہ سو حضرات تھے جیسا کہ صحیحین میں حضرت براہؓ کی حدیث میں بروایت اسرائیل بن ابی اسحق — مروی ہے اور کہا جاتا ہے کہ آپؐ کے ساتھ پندرہ سو افراد تھے۔ یہ روایت بھی صحیحین ہی میں سعید بن مسیب کی سند سے حضرت جابرؓ سے مروی ہے اور کہا گیا ہے کہ ان کی تعداد تیرہ سو تھی۔ یہ روایت بھی صحیحین ہی میں حضرت عبد اللہ بن ابی اسحق سے مروی ہے اور ان مختلف روایات میں تطبیق۔ جیسا کہ فتح میں کہا ہے۔ یہ ہے کہ چودہ سو سے زائد تھے، پس جس نے زائد کا اعتبار کیا پندرہ سو کہا اور جس نے شمار نہیں کیا اس نے چودہ سو کہا، اس کی تائید بخاری کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ حضرت براہؓ فرماتے ہیں کہ وہ چودہ سو یا اس سے زیادہ تھے، یہاں ”یا“ سے مراد یہ ہے کہ چودہ سو لکھ

اس سے زیادہ تھے۔ اس سے وجہ تطبیق واضح ہو جاتی ہے اور نوویؒ نے اسی تطبیق پر اعتماد کیا ہے کیوں کہ روایات سب صحیح ہیں، اور بیہقی کا میلان ترجیح کی طرف ہے وہ کہتے ہیں کہ چودہ سو کی روایت زیادہ صحیح ہے، کیوں کہ حضرت جابرؓ، جابر، سلمہ بن اکوع، معقل بن یسار اور سائب بن حزن اس پر متفق ہیں۔ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ اپنا قلبی رجحان زیادہ تر اسی طرف ہے، یہی تیرہ سو والی روایت! سو وہ راوی کی اطلاع پر محمول ہے۔ دوسرے حضرات کو دو سو زائد کی اطلاع ہوئی جن پر پہلے راوی کو نہ ہوئی اور زیادتی ثقہ کی مقبول ہوتی ہے۔ لہذا کم نقل کرنے والے کی روایت اس کے معارض نہیں اور حافظ نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ ”یابہ کہا جائے کہ جو تعداد اس نے (تیرہ سو کے راوی نے) ذکر کی ہے یہ تو مدینہ سے روانگی کے وقت تھی اور زائد وہ تھے جو وہ بعد میں شامل ہوتے گئے یا یہ کہ اس نے صرف مقالین کی تعداد ذکر کی ہے اور زائد حشم و خدم، نابالغ بچے اور عورتیں تھیں اور ابن اسحق کا یہ قول کہ سات سو تھے کسی نے اس کی تائید و موافقت نہیں کی۔ دراصل موصوف نے یہ بات حضرت جابرؓ کے اس قول سے استنباط کی ہے کہ ”ہم نے ایک ایک اونٹ دس دس آدمیوں کی جانب سے ذبح کیا تھا اور اونٹوں کی تعداد ستر تھی“

حالاں کہ یہ اس امر کی دلیل نہیں کہ انہوں نے اونٹوں کے علاوہ گائے، بکری ذبح نہیں کئے تھے مزید برآں یہ کہ بعض حضرات نے سرے سے احرام ہی نہیں باندھا تھا موسیٰ بن عقبہ نے اس پر جزم کیا ہے کہ ان کی تعداد سو تھی۔ ابن ابی شیبہ کی روایت میں حضرت سلمہ بن اکوعؓ کی حدیث میں۔ سترہ سو کی تعداد مذکور ہے اور ابن سعد کی روایت میں ہے کہ وہ ایک ہزار پانچ صد بچیں نفرتھے، حافظ کہتے ہیں: ”ابن سعد کی روایت اگر ثابت ہو تو اس میں تحریر بالغ سے کام لیا گیا ہے (یعنی ٹھیک ٹھیک پوری تعداد بیان کی گئی ہے، بعد ازاں ابی رُمیہ کی تخریج سے یہ تعداد مجھے بروایت ابن عباسؓ موصولاً بھی دستیاب ہوئی ہے۔ اہ مختصراً“

الہدیٰ میں بروایت صحیحین حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ سے نقل کیا ہے کہ ہم تیرہ سو تھے۔ قتادہ کہتے ہیں کہ: ”میں نے سعید بن مسیبؓ سے دریافت کیا کہ بیعت رضوان میں شریک ہونے والوں کی تعداد کتنی تھی؟ فرمایا پندرہ سو۔ میں نے کہا کہ حضرت جابرؓ تو چودہ سو بتاتے ہیں؟ فرمایا: اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے، انہیں سہو ہوا، خود انہوں نے مجھے بتایا تھا کہ وہ پندرہ سو تھے“ اہ ۱۰ اور حنفیہ کے

پندرہ سو کی تعداد ہی راجح ہے، جیسا کہ ابو داؤد، کتاب الجہاد "باب من اسہم لہ سهم" میں اس کی تصریح موجود ہے، چنانچہ اس میں حضرت مجمع بن جاریہ انصاریؓ سے جو ان قاریوں میں سے ایک تھے جنہوں نے قرآن کریم یاد کیا، روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حدیبیہ میں حاضر ہوئے جب وہاں سے واپس لوٹے تو لوگ اونٹ دوڑانے لگے، آگے حدیث میں سورۃ فتح کے نزول کا قصہ مذکور ہے اور اس روایت کے آخر میں ہے کہ حیر کا مال غنیمت، اہل حدیبیہ پر تقسیم کیا گیا، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اٹھارہ حصے کئے، پندرہ سو کا لشکر تھا، ان میں سے تین سو شہسوار تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہسوار کو دو ہرا اور پیادہ کو اکہرا حصہ دیا۔ اس کی تائید زرقانی کے گذشتہ بالا کلام سے بھی ہوتی ہے کہ یہی (پندرہ سو کی تعداد) صحیحین میں بروایت سعید بن مسیبؓ، حضرت جابرؓ سے منقول ہے اور حضرت مجمعؓ کی یہ حدیث اس بنا پر بھی راجح ہے کہ اس میں سواروں اور پیادوں کی الگ الگ تفصیل بھی دی گئی ہے۔ امام بخاریؒ، قتادہؒ سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا، میں نے سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ وہ چودہ لاکھ تھے۔ سعیدؓ نے ————— کہا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے خود مجھ سے فرمایا کہ جن حضرات نے حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی ان کی تعداد پندرہ سو تھی۔" شیخ بذلؒ میں فرماتے ہیں: "حضرت جابرؓ سے جو تعداد سالم اور سعید بن مسیبؓ نے نقل کی ہے وہ باقی روایات کی نسبت اقرب الی تحقیق ہے۔ کیوں کہ اس کو جن حضرات نے حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی" کے مضمون کے ساتھ مل کر لیا ہے، پھر یہ روایت حضرت مجمعؓ کی روایت سے مرید ہے۔" اور سیوطیؒ نے درمثور میں "لقد رضی اللہ عنہ" کے تحت بروایت عبد بن حمید و ابن جریر حضرت قتادہؒ سے نقل کیا ہے کہ یہ لیکر کا درخت تھا، جس کے نیچے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے بیعت لی تھی۔ اور ان کی تعداد اس دن پندرہ سو تھی۔" انہم ابو جہل کے اونٹ کا قصہ، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھ ہدی کے ستر اونٹ لے گئے تھے جن میں ابو جہل کا وہ اونٹ بھی شامل تھا جو جنگ بدر کی غنیمت میں ہاتھ آیا تھا۔ میں کہتا ہوں یہی صحیح ہے اور ترمذی شریف میں جو مروی ہے کہ وہ حجر الوداع کے اونٹوں میں شامل تھا یہ دہم ہے جیسا کہ اس کی تفصیل جزو حجر الوداع میں گذر چکی ہے اور اس اونٹ کی ناک میں کڑا تھا، ابو داؤدؒ میں ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے موقع پر اپنی قربانیوں میں ابو جہل کا وہ اونٹ بھی قربان کیا جس کے

مصر میں یعنی ناک میں چاندی کا کڑا (حلقہ) تھا۔ ابن منہال کہتے ہیں کہ کڑا سونے کا تھا۔ لفظی کہتے ہیں کہ اس سے مشرکین کو چڑانا منظور تھا۔ حضرت شیخ بذل فرماتے ہیں کہ ”راوی کا قول، اس کے سر میں“ اور علامہ علی قاری فرماتے ہیں: ”راوی کا قول: کہ سونے کا کڑا تھا (اور دوسری روایت میں ہے کہ چاندی کا کڑا تھا) ممکن ہے کہ دو شخصوں کے لئے دو کڑے ہوں۔“ اوجہ میں ہے کہ ابو داؤد کی اس حدیث کو کئی طرح سے ترجیح حاصل ہے ایک یہ ہے کہ: روایات میں ہے کہ کفار کو چڑانا اور غصہ دلانا مقصود تھا اور یہ بات حجتہ الروایع کے ساتھ جوڑ نہیں رکھتی اس لئے کہ اس وقت مکہ میں کوئی کافر ہی نہیں تھا۔ دوسرے: یہ کتب سیر کے موافق ہے، سیر یہ کہ ترمذی کی روایت میں ضعف ہے چنانچہ خود امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ”یہ حدیث غریب ہے۔ بیہان کی یہ حدیث صرف زید بن جباب کے ذریعہ ہمیں ملی ہے۔“ پوری تفصیل اوجہ میں ہے، اور جہز حجتہ الروایع میں حدیث کے ہدایا ابو جہل کے اونٹ کے بھاگ جانے کا قصہ گزر چکا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بھاگنا بھی اسی چڑانے کی تکمیل کے لئے تھا کہ اگر وہ اونٹ لیں ہی ذبح کر دیا جاتا تو مکہ کے عام کافروں کو اس کا علم نہ ہوتا اور اس کے بھاگ جانے کی وجہ سے اس کا معاملہ ایسا مشہور ہوا کہ قریب و بعید کے تمام لوگوں کو معلوم ہو گیا۔ رہا یہ سوال کہ اونٹ تو بے عقل جانور ہے کفار کو چڑانے والے مقصد کی تکمیل کے لئے اس کا بھاگ نکلنا کیوں کہ ہوا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بطور معجزہ کے ہے اور اس قسم کے بہت سے معجزات ہیں جن کا انکار ممکن نہیں۔ مغلہ ان کے ابو داؤد کی حدیث کا یہ واقعہ ہے کہ قربانی کے اونٹ آپ کی طرف پکٹتے تھے کہ دیکھئے کس سے ذبح کی ابتداء ہو۔ اسی طرح آپ کی ناقہ قصوار کے بیٹھنے کا قصہ، اور لوگوں کا کہنا کہ قصوار رک گئی عنقریب آ رہا ہے وغیرہ“ اور آپ نے ہدی کے اونٹوں پر ناجیہ بن حذیفہ اسلمی کو مقرر فرمایا اور معالم التنزیل میں ان کا نام ناجیہ بن عمیر نقل کیا ہے، اور غنیس میں بھی اسی طرح ہے، اور ان دونوں باتوں کوئی اختلاف نہیں اس لئے کہ ان کے والد کا نام خندب اور داد کا نام عمیر ہے۔ البتہ یہاں ایک اختلاف ہے کہ آیا وہ اسلمی ہے یا خزاعی؟ اور یہ کہ کیا ناجیہ اسلمی اور ناجیہ خزاعی دو شخص ہیں یا ایک ہی شخص ہے؟ بذل میں اس پر مفصل کلام کیا ہے اور آپ کے ساتھ مالدار صحابہؓ نے بھی ہدی کے جانور نہ کائے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بحر میان میں بند تلواریں کے جو مسافر کا ہتھیار ہے، اور کوئی ہتھیار اپنے ساتھ نہیں لیا۔ (میں کہتا ہوں) کہ آپ کے ساتھ تین تلواریں تھیں، جیسا کہ ابو داؤد کی روایت اور پر گندہ چکی ہے اور زرقانی ہیں ہے کہ ”آپ کے ساتھ دو تلواریں تھیں مگر ابو داؤد کی روایت راجح ہے۔“

پس آپ نے نماز ظہر ذی الحلیفہ میں ادا فرمائی اور قربانی کے جانوروں کو قلا دے پہنائے اور ان کا اشعار کیا۔ بعض جانوروں کو خود بنفس نفیس قلا دے پہنائے اور باقیوں کے لیے ناجیہ کو حکم فرمایا۔ خمیس میں اسی طرح ہے۔ زر قانی فرماتے ہیں کہ ”ایک روایت کے مطابق آپ نے دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد ذوالحلیفہ سے احرام باندھا اور ذوالحلیفہ کی مسجد کے دروازے سے سوار ہوئے اور آپ کی سوار می جب آپ کو لے کر قبلہ کی طرف چلنے لگی تو آپ نے عمرہ کا احرام باندھا (یعنی اس کا اظہار فرمایا) تاکہ معلوم ہو جائے کہ آپ لڑائی کے لئے تشریف نہیں لے جا رہے“ اور خمیس میں ہے کہ ”پھر آپ نے ذوالحلیفہ سے احرام باندھا اور تلبیہ پڑھا اور آپ کی اقتداء میں جمہور صحابہؓ نے بھی وہیں سے احرام باندھا اور بعض نے جحفہ سے احرام باندھا۔

میں کہتا ہوں کہ تقلید اور اشعار کی بحت جزاء الخ میں گزر چکی ہے اور اس ناکارہ کے نزدیک اذبحہ یہ ہے کہ مراقبت کی مشروعیت کی ابتداء عمرۃ الحدیبیہ سے ہوئی اور عام شراح اس کی ابتداء حجۃ الوداع سے ذکر فرماتے ہیں، جیسا کہ امام احمدؒ نے بھی اس کی تصریح فرمائی ہے، مگر اس پر اشکال ہو گا کہ یہ تمام حضرات حدیبیہ والے سال حضرت ابوتقادہؓ کے میقات سے بغیر احرام گزر جانے کی تاویلات کرتے ہیں۔ حالانکہ اگر تسلیم کر لیا جائے کہ میقات کی تعیین ہی حجۃ الوداع میں ہوئی تو ان توجیہات قریبہ وبعیدہ کی حاجت ہی کیوں پڑی؟ اوجز میں اسی طرح ہے اور جو رائے میں نے اختیار کی ہے اس کی تائید حافظ ابن قیمؒ کے اس کلام سے ہوتی ہے جو موصوف نے حدیبیہ کے فوائد میں ذکر کیا ہے کہ ”عمرہ کا احرام میقات سے باندھنا افضل ہے جیسا کہ حج کا۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ دونوں کا احرام ذوالحلیفہ سے باندھا تھا۔“

ذوالحلیفہ سے جاسوس بھیجا : اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحلیفہ ایک خزاعی کو بطور جاسوس بھیجا صحیح قول کے مطابق اس کا نام بُسر تھا۔ (بار موحده کے ضمہ اور سین کے سکون کے ساتھ) جیسا کہ حافظ نے کہا ہے اور ابن اسحاق اور ابن عبد البر نے بھی اسی پر جزم کیا ہے۔ البتہ ابن اسحاق کی روایت میں ”بشر“ (باز کے کسرہ ادشیں منقطہ کے ساتھ) واقع ہوا ہے اور ابن ہشام نے اس کی تردید کی ہے، اور ابن شیبہ کی تواتر میں جاسوس کا نام ”ناجیہ“ ذکر کیا ہے۔ حافظؒ کہتے ہیں کہ مشہد یہ ہے کہ ناجیہؓ اس شخص کا نام ہے جس کے ساتھ ہدی کے جانور بھیجے تھے جیسا کہ ابن اسحاق وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ اور آپ نے اس بُسر بن سفیان بن عمرو کو بطور جاسوس بھیجنے کے لئے اس لئے منتخب فرمایا کیوں کہ یہ مازہ نازہ اسلام لائے تھے۔ چنانچہ وہ شوال میں اسلام لائے تھے (چونکہ ان کا اسلام لانا زیادہ مشہور نہیں تھا، اس لئے انہیں دیکھنے والا جاسوس سمجھ کر ایذا کے درپے

نہیں ہوگا۔ زرقانی میں اسی طرح ہے۔ حافظ ابن قیمؒ آغاز قصہ میں فرماتے ہیں کہ ”آپؐ نے ذوالحلیفہ سے اپنے آگے آگے ایک خزاعی کو بحیثیت جاسوس کے بھیجا اور حدیث کے فوائد میں فرماتے ہیں کہ جہاد میں قابل اعتماد مشترک سے بوقت ضرورت خدمت لینا جائز ہے۔ اس لئے اس خزاعی کو جب جاسوس مقرر کیا گیا وہ کافر تھا اور اس میں مصلحت یہ تھی کہ اس کے لئے دشمن میں گھل مل کر ان کی خبریں معلوم کر لینا آسان تھا۔ نیز فرماتے ہیں کہ ”امیر لشکر کو چاہیئے کہ اپنے آگے دشمن کی جانب جاسوس بھیجے۔“ اھ اور آپؐ کا یہ جاسوس ”فدیر الاشطاط“ نامی جگہ والی آیا جیسا کہ آگے آتا ہے۔ ابن قیمؒ کہتے ہیں؛ ”پس جب آپؐ ذوالحلیفہ پہنچے تو قبیلہ خزاعہ کے ایک جاسوس کو اپنے آگے بھیجا تاکہ وہ قریش کی خبریں آپؐ کو لا کر دے، یہاں تک کہ جب دادی عصفان کے قریب پہنچے تو آپؐ کا یہ جاسوس واپس آیا اور اس نے بتایا کہ میں کعب بن لوی (یعنی قریش) کو اس حال میں چھوڑ کر آیا ہوں کہ انہوں نے آپؐ کے مقابلہ کے لئے احابیش یعنی مختلف قبائل کو جمع کر رکھا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے مشورہ لیا اور فرمایا کہ تم میرے دیتے ہو کہ ہم ان لوگوں کو اہل وعیال کا رخ کریں؛“ اھ مختصراً اور مشورہ کا تذکرہ اپنے موقع پر آئے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجیہ اسلمیؓ کو ہدی کے جانوروں کے ساتھ آگے بھیجا اور خود ان کے پیچھے روانہ ہوئے اور عباد بن بشر کو مہاجرین و انصار کے بیس سواروں کی معیت میں مقدمۃ الجیش پر مقرر فرمایا۔

حضرت ابو قتادہؓ کی آمد اور جاسوس کی واپسی؛ اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس وقت پہنچے جب کہ آپؐ موضع ”سقیّا“ میں قیلو کہہ رہے تھے۔ حافظؒ کہتے ہیں: ”السقیّا“ سین مہلہ کے ساتھ ضمہ اور قاف کے سکون کے ساتھ اس کے ساتھ یائے مقصورہ۔ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک بڑی بستی ہے۔“ اھ۔ اور معجم میں ہے کہ ”فرع“ کے مضافات میں ایک قصبہ ہے۔ اس کے اور ”فرع“ کے درمیان حلقہ کی جانب انیس میل کا فاصلہ ہے۔“ اھ۔

بخاری و مسلم میں عبداللہ بن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے والد (حضرت ابو قتادہؓ) بھی حدیبیہ کے سال گئے تھے۔ پس ان کے رفقاء نے احرام باندھ لیا، مگر انہوں نے نہیں باندھا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا کہ ”خبیقہ“ نامی جگہ میں دشمن جمع ہیں، وہ آپؐ سے لڑیں گے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چلے، پس دریں اثنا کہ میرے والد اپنے رفقاء کے ساتھ تھے، وہ ایک دوسرے کی طرف دیکھ کر ہنسنے لگے، (میرے والد فرماتے ہیں کہ) میں نے دیکھا کہ ایک نیل گائے ہے، میں نے نیزے سے اس پر حملہ کیا پس اس کو وہیں ڈھیر کر دیا، میں نے اپنے رفقاء سے مدد چاہی، مگر انہوں نے میری مدد کرنے سے انکار کر

دیا، (بہر حال میں نے خود ہی اس کا گوشت تیار کیا) پس ہم نے اس کا گوشت کھایا، اور میں اندیشہ ہوا کہ کہیں ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے رفقاء سے کٹ کر پیچھے نہ رہ جائیں، اس لئے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کیا، میں کبھی گھوڑا تیز دوڑاتا اور کبھی عام رفتار سے چلتا، آدھی رات کو مجھے بنو غفار کا ایک شخص ملا، میں نے اس دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہاں چھوڑا تھا؟ اس نے بتایا کہ میں نے آپ کو مدقہن نامی جگہ چھوڑا ہے، اور آپ دوپہر کو ”سقیاء“ پہنچیں گے، چنانچہ (میں ”سقیاء“ میں آپ سے آ ملا، اور) میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کے خدام آپ کو سلام عرض کرتے ہیں اور انہیں اندیشہ ہے کہ کہیں آپ سے کٹ کر پیچھے نہ رہ جائیں، پس ان کا انتظار کر لیجئے۔ پھر عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے نیل گائے کا شکار کیا تھا اور اس کا کچھ بقیہ میرے پاس ہے۔ آپ نے رفقاء سے فرمایا، کھاؤ، یہ حضرات احرام میں تھے۔

اس قصہ میں بہت سی فقہی بحثیں ہیں، مثلاً ابرقارہ کے خروج کا سبب کیا تھا؟ انہوں نے میقات سے احرام کیوں باندھا؟ اور ان کے میقات سے بلا احرام گزرنے کے وجوہ و اسباب کیا تھے؟ شروخ بخاری وغیرہ موطا میں ان سب پر تفصیل سے کلام کیا ہے اور اس کا خلاصہ ادجز اور حاشیہ لامع میں مذکور ہے اور محرم کے شکار کے — سائل پر بحث ”حجۃ الوداع“ میں گزر چکی ہے۔

آپ کے روکنے کے بارے میں مشرکین مکہ کا مشورہ: اور جب مشرکین مکہ کو یہ خبر پہنچی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ تشریف لا رہے ہیں تو انہوں نے اس بارے میں مشورہ کیا، صلاح مشورہ کے بعد یہ قرار پایا کہ آپ کو بیت اللہ تشریف آنے سے روکا جائے، اہل مکہ نے عرب قبائل اور جماعت احابیش سے بھی مدد طلب کی احابیش (حامہملہ، بار موحده اور شین معجمہ کے ساتھ) اجوش (بضم ہمزہ و باء) کی جمع ہے، یہ بنو الہون بن خزیمہ بنو حارث بن عبدمناة اور بنو المصطلق، جو خزاعہ کی ایک شاخ ہے، کا لقب ہے، کہا گیا ہے کہ ان لوگوں نے قریش کے ساتھ حبشی نامی پہاڑ کے نیچے، جو اسفل مکہ میں واقع ہے، عہد و پیمان کیا تھا، اس بنا پر ان کا نام ”احابیش“ ہوا اور بعض نے کہا کہ تجیش کے معنی اجتماع کے ہیں، ان کے تجیش یعنی اجتماع کی وجہ سے ان کا یہ لقب پڑا۔

جاسوسی کے لئے خالد کے لشکر کی آمد: بہر حال احابیش نے قریش کی دعوت کو لبیک کہا اور یہ نسب لوگ تیار ہو کر مکہ سے نکلے اور ”بلوچ“ نامی جگہ میں ان کا لشکر جمع ہوا اور خالد بن ولید اور عکر بن ابی جہل کو دو صد افراد کی معیت میں خبر رسانی کے لئے مقرر کیا۔ میں کہتا ہوں کہ بخاری کی حدیث میں ہے کہ: — جب آپ

راستہ کی کسی جگہ میں تھے۔ ابن اسحاق کی روایت کے مطابق یہ جگہ عسفان تھی، جیسا کہ زرقانی میں ہے۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خالد بن ولید موضع غمیم میں۔ حافظ کہتے ہیں کہ ”غمیم (بفتح غین معجم) سے مراد بظاہر۔ کراخ الغمیم ہے جو مکہ و مدینہ کے درمیان جگہ کا نام ہے، سیاق حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ جگہ حدیبیہ کے قریب تھی اور ابی حبیب کہتے ہیں کہ یہ اس مقام کے قریب ہے جو رابغ اور جحفہ کے درمیان ہے“ اہل اور نخیس میں ہے کہ ابن شباب نے کہا ہے کہ غمیم عسفان اور ضحنان کے باہن واقع ہے اور عیاض نے کہا ہے کہ وہ عسفان کے بعد آٹھ میل کے فاصلہ پر ایک وادی ہے۔ قریش کے ایک لشکر کے ساتھ بطور مقدمہ الجیش کے آیا ہوا ہے، اس لئے تم دہنی جانب اختیار کرو، پس اشد کی قسم! خالد کو ان کی آمد کی خبر تک نہ ہوئی یہاں تک کہ انہیں لشکر کا سیاہ غبار اٹھتا نظر آیا، یہ دیکھ کر خالد فوراً گھوڑے پر سوار ہو کر قریش کو اطلاع دینے کے لئے بھاگا۔“ احمدیث۔

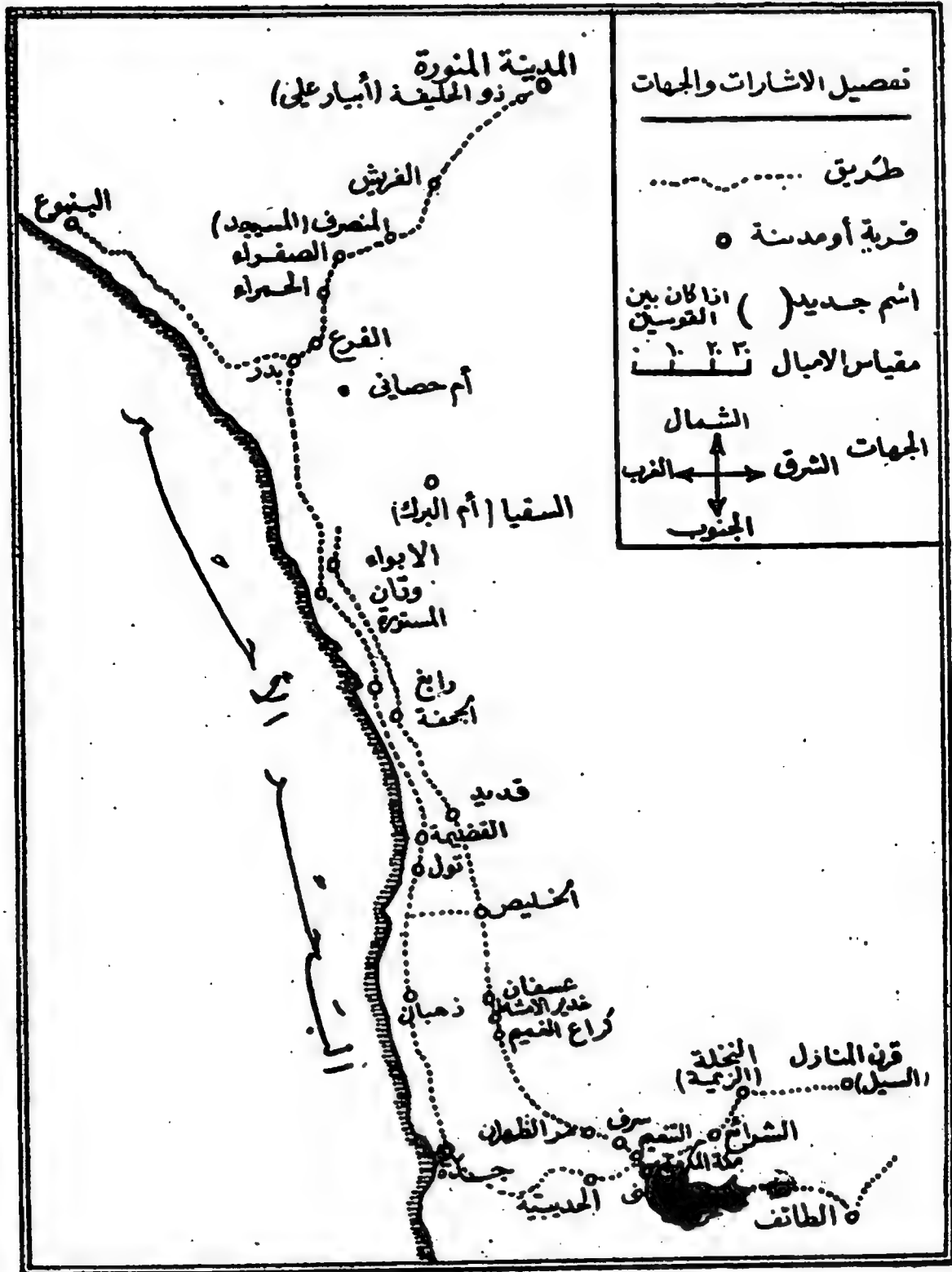
عزیز خرم الحاج مولوی محمد رابغ ندوی نے ان مقامات کے بارے میں تحریر کیا ہے کہ: ”بظاہر غمیم یہاں غین کے فتح اور غمیم کے کمرہ کے ساتھ ہے، اور یہ وہی جگہ ہے جس کو ہمدانی نے اپنی کتاب ”صفۃ الجزیرۃ العرب“ میں بایں الفاظ ذکر کیا ہے کہ وہ ”مرتر اور عسفان کے درمیان ایک جگہ ہے۔“ اور مروی جگہ ہے جو زمانہ قدیم میں ”مرالظہران کہلاتی تھی اور آجکل ”وادی فاطمہ کے نام سے معروف ہے اور مکہ سے شمال مغربی جانب، ہمدانی کی کتاب ”صفۃ جزیرۃ العرب“ کے مطابق، مکہ سے ۱۲ میل پر اور جدیل پائش کے مطابق ۱۴ میل ہے۔

عسفان، مکہ اور جحفہ کے درمیان راستہ کی ایک منزل کا نام ہے جو مکہ سے دو مرحلے یعنی چھتیس میل پر واقع ہے اور یہ تہامہ کی آخری مرحلہ ہے، جیسا کہ یاقوت حموی نے ”معجم البلدان“ میں اور ہمدانی نے صفۃ جزیرۃ العرب میں ذکر کیا ہے اور یہ جگہ آج تک اسی نام سے اسی موقع پر معروف ہے جو یاقوت حموی اور ہمدانی نے بیان کیا ہے۔ اور غمیم نامی ایک اور جگہ بھی معروف ہے جو غین کے ضلع ادیم کے کمرہ کے ساتھ ہے اور یاقوت حموی نے اپنی کتاب میں اس کا محل وقوع رابغ اور جحفہ کے درمیان ذکر کیا ہے اور یہ دونوں مقام عسفان سے تقریباً ۲۵ میل دور، بجانب شمال واقع ہیں۔ بابرین حدیث حدیبیہ میں اس غمیم کا ذکر غیر موزون ہے، کیونکہ اس حدیث میں غمیم کا ذکر عسفان کے ذکر کے پہلو میں آیا ہے، نیز ”غدير الاشطاظ“ کے پہلو میں جو عسفان کے قریب جنوبی جانب واقع ہے۔ اور بعض محققین کی رائے سے ظاہر ہوتا ہے کہ غمیم کو کراخ الغمیم بھی کہا جاتا تھا، یاقوت حموی نے کراخ الغمیم کے بیان میں جو کچھ لکھا ہے وہ بھی اس کا مؤید ہے اور ابن بشام نے اپنی کتاب میں اس حدیث کا ذکر کرتے ہوئے غمیم کے بجائے کراخ الغمیم کا لفظ درج کیا ہے اور وہ یاقوت حموی کی تحقیق کے مطابق عسفان سے آٹھ میل دور جنوب میں واقع ہے اور جغرافیائی پائش کے مطابق ”غدير الاشطاظ“ ان دونوں کے درمیان واقع ہے۔ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

صلوۃ خوف کا نزول : زرقانی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے بظاہر مفہوم ہوتا ہے کہ وہ غبار دیکھتے ہی قریش کو اطلاع دینے کے لئے بھاگا اور ابن سعد وغیرہ کی روایت ہے کہ خالد اپنے لشکر سمیت قریب آیا، یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کو دیکھا اور اس کے لشکر نے ان کے اور قبلہ کے مابین صف بندی کی، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے عباد بن بشر اپنے لشکر کے ساتھ آگے بڑھے اور یہ حضرات ان کے مقابلہ میں صف آرا ہوئے اور نماز ظہر کا وقت آگیا، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ کو نماز پڑھائی، خالد نے کہا کہ یہ لوگ (نماز میں مشغول ہونے کی وجہ سے) غفلت کی حالت میں تھے اگر ہم ان پر حملہ آور ہوتے تو انہیں صدمہ پہنچا سکتے تھے، خیر یہ موقع تو ہاتھ سے گیا اب ایک اور نماز آئے گی جو انہیں اپنی جان اور مال و اولاد سے بھی زیادہ محبوب ہے، پس جبریل علیہ السلام ظہر اور عصر کے مابین یہ آیت لے کر نازل ہوئے **وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ أَلَايَةٌ** (جس میں نماز خوف کا حکم ہے) چنانچہ آپ نے صلوۃ خوف ادا فرمائی۔ اب اگر دونوں باتوں ایک کو ترجیح دینا چاہو تو ”صحیح“ کی روایت زیادہ صحیح ہے اور اگر دونوں کے درمیان تطبیق دینا چاہو تو وہ اس طرح ممکن ہے کہ اس کا جانا اس وقت مانا جائے جب کہ وہ اور اس کے ساتھی عصمتک صف آرائی کئے رہے اور مشرکین کے حملے سے مایوس ہو گئے۔ میں کہتا ہوں کہ میرے خیال میں یہی بہتر ہے اس لئے کہ کتب سنن میں یہی مشہور ہے کہ صلوۃ خوف کا نزول ظہر و عصر کے درمیان میں ہوا۔ چنانچہ ابو داؤد میں حضرت ابو عیاش زرقانی سے روایت ہے کہ ”ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عسکان میں تھے اور مشرکین کے لشکر پر خالد بن ولید امیر مقرر تھا۔ ہم نے ظہر کے وقت کی نماز پڑھی تو مشرکین کہنے لگے، کہ ہم نے انہیں بے خبری اور غفلت میں تو پایا ہی تھا، کیا اچھا تھا کہ ہم ان پر نماز کی حالت میں حملہ کر دیتے۔ اس پر آیت قصر ظہر اور عصر کے درمیان نازل ہوئی، چنانچہ عصر کا وقت ہوا تو آپ قبلہ رخ کھڑے ہوئے“ الخ اور حضرت شیخ بطل میں فرماتے ہیں کہ ”مجھے یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ یہ قصہ کس غزوہ میں پیش آیا۔ اس لئے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عسکان میں پڑاؤ غزوہ بنی لحيان میں فرمایا اور اس وقت قتال نہیں ہوا۔ بعض اہل تاریخ کہتے ہیں

ان تمام امور کے پیش نظر یہ کہا جاسکتا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راستہ میں کسی جگہ تھے غالباً عسکان یا غیرہ الاطلامین مہنگ یا ان کے قریب کسی اور جگہ جس کا اندازہ سیاق حدیث سے کیا جاسکتا ہے تو آپ نے صحابہؓ کو بتایا کہ خالدؓ میرے ساتھ اور انہیں حکم دیا کہ داہنی جانب لیں اور یہ راستہ مغرب جانب متقی تاکہ آپ صحابہؓ کو خالدؓ کے جگہ سے جان کے قریب ہی راستہ پر واقع تھے، بنابرین ان کا رخ جدہ یا حیدرہ کی طرف ہو گیا جو ان کے آگے جنوبی جانب اور مکہ مغربی جانب واقع تھیں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں سے چل کر حیدرہ چاہینچہ اور خالدؓ نے لشکر کا غبار دیکھا تو مکہ جاکر قریش کو خبر دی، ان مقتلا کی تعین کے لئے طلعہ نقشہ ملاحظہ فرمائیے۔

## نقشه متعلقه حاشيه صفحہ ٢٣٤



اس غزوہ میں کسی سے مقابلہ نہیں ہوا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ واپس تشریف لائے اور کوئی قصہ پیش نہیں آیا اور نہ کتب تاریخ سے اس کا ثبوت ملتا ہے کہ اس وقت خالد بن ولید شیرین کے امیر تھے، واللہ اعلم۔ انتہی، اور تلخیص البذل میں ہے کہ مجھے بعد ازاں فتح الباری میں یہ تصریح ملی ہے کہ واذی نے خالد بن ولید کی حدیث نقل کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ کی طرف نکلے تو عسفان میں میرا آپ سے سامنا ہوا چنانچہ میں آپ کے مقابلہ میں صف آراد ہوا۔ آپ اپنے اصحاب کو نماز ظہر پڑھائی، ہمارا ارادہ ہوا کہ اچانک حملہ کر دیں۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کے وقت نماز خوف پڑھائی۔ الخ اس روایت سے صراحتہً پتہ چلتا ہے کہ وہ حدیث قصہ حدیبیہ سے ہی متعلق ہے اور ابن قیم ابی عیاش زرقی کی روایت کی بنا پر آیت کا نزول عسفان ہی میں ملتا ہے مگر یہ تفصیل نہیں بتاتے کہ یہ غزوہ حدیبیہ تھا یا کوئی اور غزوہ۔ پھر آپ نے فرمایا کہ کون شخص ہے جو ہمیں ان کی راہ سے ہٹ کر کسی اور راہ سے لے چلے؟ قبیلہ اسلام کا ایک آدمی، جس کا نام حمزہ بن عمرو اسلمی تھا، کہنے لگا کہ میں لے جاسکتا ہوں۔ چنانچہ وہ انہیں گھاٹیوں کے پیچ میں سے ایک دشوار گزار اور کٹھن راستہ سے لے چلا، اور جب مشکل تمام اسے عبور کر کے وادی کے آخر میں ہموار زمین پر پہنچے تو آپ نے صحابہ کرام کو فرمایا کہ استغفر اللہ و توب الیہ کہو (یعنی ہم اللہ تعالیٰ سے بخش مانگتے ہیں اور اس کے سامنے توبہ کرتے ہیں) چنانچہ سب نے یہ کلمہ کہا، تو آپ نے فرمایا: بخدا! یہ وہی ٹھٹھ ہے جس کا بنی اسرائیل کو حکم ہوا مگر انہوں نے نہیں کہا تھا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ موضع مخض: (جاء ہبلہ کے فتح میم کے سکون اور ضا و بمعہ کے ساتھ ایک جگہ کا نام ہے۔ (زرقانی) کے آگے دائیں جانب کے راستہ چلو۔ جو اسفل مکہ میں حدیبیہ کی طرف اترنے کی جگہ ”ثنية المرار“ پر نکلتا ہے۔ چنانچہ لشکر اس راستے پر چلا اور قریش کے مقدمہ پیش شاہسواروں نے لشکر کا جو اُن کے راستہ سے ہٹ کر جا رہا تھا، غبار اٹھتا ہوا دیکھا، تو فوراً گھوڑے دوڑاتے ہوئے قریش کے پاس واپس پہنچ گئے۔

خزاعی جاسوس کی واپسی: یہاں تک کہ جب غدیر الاثشاط (بفتح غین معجم و کسر دال مہملہ و شین معجمہ اور دو طاء کے ساتھ ”شط“ کی جمع ہے۔ یہ جگہ حدیبیہ کی جانب عسفان سے تین میل دور بجانب مکہ وادی کے کنارے ہے) پہنچے تو آپ کے پاس آپ کا خزاعی جاسوس پہنچا جسے آپ نے ذوالحلیفہ سے اہل مکہ کی جانب قریش کی خبر لینے کے لئے بھیجا تھا۔ چنانچہ اس نے بتایا کہ قریش نے آپ کے مقابلہ کے لئے بہت سی جماعتوں اور ”احابیش“ کو جمع کر رکھا ہے۔ جو آپ سے لڑنے، بیت اللہ سے روکنے اور مکہ میں داخلہ سے ہٹانے کو تیار ہیں۔ اور ابن اسحق روایت ہے کہ امام زہری فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلے تو آپ کو موضع عسفان میں بسرطاد اور

کہنے لگا کہ قریشیوں کو آپ کے سفر کی اطلاع مل چکی ہے اور وہ اپنی عورتوں، بچوں یا دودھ دینے والے جانوروں (العوذ المطافیل) کو ساتھ لے کر نکل آئے ہیں [لامع کے حاشیہ میں ہے: "العوذ المطافیل: عین کی پیش اور واؤ کے سکون کے ساتھ اس کے بعد دال معجر۔ دودھ پالی اونٹنی۔ وہ بامیں جن کے ساتھ ان کے بچوں بھی ہوں۔ مطلب یہ تھا کہ وہ لوگ اپنے ساتھ دودھ کے جانور لے کر نکلے ہیں تاکہ ان سے غذا حاصل کرتے رہیں، اور جب تک آپ کو روک نہ دیں، واپس نہ جائیں! بچوں سمیت عورتیں مراد ہو سکتی ہیں جس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ اپنے ساتھ عورتیں اور بچے لے کر نکلے ہیں کیوں کہ ان کا طویل قیام کا ارادہ ہے نیز اس لئے کہ یہ امر عدم فرار کے لئے زیادہ مفید ہے، اور کافی کہتے ہیں کہ: المطافیل: الطفل کی جمع ہے۔ ان ماؤں کو کہتے ہیں جن کے بچے ساتھ ہوں، یعنی یہ قبائل آپ کے ساتھ جنگ کرنے کے لئے جمع ہوئے ہیں اور اپنے ساتھ اموال بھی لے آئے ہیں۔" انتہی) انہوں نے جیتوں کی کھالیں پہن رکھی ہیں اور وہ طوبیٰ میں فروکش ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ سے یہ عہد کر رہے ہیں کہ آپ بزور قوت ان پر غلبہ حاصل کر کے مکہ میں داخل نہیں ہو پائیں گے۔ اور ابن سعد کی روایت میں ہے کہ مشرکین کو آپ کے نکلنے کی خبر پہنچی تو انہوں نے آپ کو مکہ سے روکنے پر اتفاق کر کے، بلج نامی جگہ میں لشکر جمع کیا اور انحر اقلی "الہواقف" میں ابن عباس سے نقل کرتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ کے سال عازم کو ٹوٹے تو بسر بن سفیان الکعبی آپ کے پاس آئے، آپ نے اس سے دریافت فرمایا کہ اہل مکہ کو ہماری آمد کا علم ہو چکا ہے یا نہیں؟ اس نے کہا کہ اُس نے فلاں رات بیت اللہ کا طواف کیا اور قریش اپنی مجلس میں جمع تھے کہ جبل ابوقیس کی چوٹی سے ایک شخص نے چیخ چیخ کر یہ اشعار اتنی بلند آواز سے پڑھے کہ تمام مکہ میں سنائی دیتے تھے (یہاں زرقانی نے وہ اشعار نقل کئے ہیں) بس پھر کیا تھا تمام مکہ کانپ اٹھا اور سب نے عہد معاہدہ کیا کہ اس سال تو آپ مکہ میں داخل نہیں ہو پائیں گے۔ آپ نے یہ سن کر فرمایا کہ چیخنے والا سلفع ہے جو بتوں کا شیطان ہے۔ عنقریب اسے اللہ تعالیٰ قتل کر دیں گے۔ انشاء اللہ! خرائطی کی یہ روایت اگر ثابت ہو جائے تو غالباً "بسر" نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ اطلاع دی تو اس کے بعد آپ نے اُسے جاسوس بنا کر بھیجا ہوگا۔ تاکہ یہ پتہ کرے کہ کیا وہ جمع ہو چکے ہیں؟ چنانچہ اس نے واپس آکر آپ کو ان کے جمع ہونے کی خبر دی۔

جنگ کے بارے میں آپ کا صحابہ سے مشورہ کرنا: اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگو! مجھے مشورہ دو کیا یہ مناسب ہے کہ ہم ان کافروں کے اہل و عیال کا رخ کریں۔ پس اگر یہ لوگ ہمارے مقابلے میں آئے تو اس طرح اللہ تعالیٰ نے مشرکین کی ایک چیدہ جماعت کو (عینا) کاٹ دیا ہوگا۔ ورنہ ہم انہیں لٹا پٹا کر پھوڑیں گے۔

(مخروبین: یعنی جن کے مال اور اہل و عیال چھین لئے گئے ہوں) اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ: ”کیا تم رائے دیتے ہو کہ ہم ان لوگوں کے اہل و عیال کا رُخ کریں جو ان قریش کی مدد کے لئے جمع ہیں۔ پس ان پر حملہ کر دیں۔ پس اگر یہ بیٹھے رہے تو نپٹے پٹے اہل و عیال سے محروم ہو کر بیٹھیں گے اور اگر وہ نہ آئے تو یہ ایک ایسی جماعت (عشق) ہوگی جسے اللہ تعالیٰ نے کاٹ ڈالا ہے“ اور ایک روایت میں ہے: ”کیا تمہاری رائے یہ ہے کہ میں ان لوگوں کے اہل و عیال کا رُخ کروں جو ان کی مدد کو آئے ہیں پس ہم ان کو کپڑے پس اگر وہ بیٹھے رہے تو اہل و عیال گنوا بیٹھیں گے۔ اور اگر وہ پنج نکلے تو وہ ایسے لوگ ہوں گے جن کو اللہ تعالیٰ نے بچا لیا۔ یا تم یہ رائے دیتے ہو کہ ہم بیت اللہ کا رُخ کریں پھر جو آٹے آئے اس سے جنگ کریں“ (اصل کتاب میں ”و ان لم یجئوا“ کا لفظ ہے جس کا ترجمہ کیا گیا مگر، بظاہر ”لم“ کا لفظ نہیں ہونا چاہیئے اور آگے حافظ کے کلام میں یہی عبارت آرہی ہے، اس میں ”لم“ کا لفظ نہیں ہے۔ مترجم) میں کہتا ہوں کہ صحیح بخاری کے الفاظ یہ ہیں: ”پس فرمایا: اے لوگو! مجھے مشورہ دو، کیا تمہاری رائے یہ ہے کہ میں ان لوگوں کے اہل و عیال کا رُخ کروں جو ہمیں بیت اللہ سے روکنا چاہتے ہیں۔ پس اگر یہ لوگ ہمارے مقابلہ میں آئے تو اللہ تعالیٰ مشیرین کی ایک چیدہ جماعت کو الگ کر دے گا۔ ورنہ ہم انہیں اہل و عیال سے محروم کر دیں گے اور لایع میں ہے کہ: ”ارشاد نبوی! ہم ان لوگوں کے اہل و عیال کا رُخ کریں“ اس سے مراد وہ کفار ہیں جو قریش کی مدد کے لئے مکہ گئے ہوئے تھے اور ان کے اہل و عیال تنہا رہ گئے تھے۔ اور ارشاد نبوی: ”قطع عنا عینا“ میں عینا سے جماعت مراد ہے۔ یعنی جب یہ کفار اپنے گھروں کی طرف لوٹ آئیں گے، تو اہل مکہ کے ساتھ ان میں سے کوئی بھی نہیں رہے گا۔ جس سے ان کی جمعیت ٹوٹ جائے گی۔ اور ممکن ہے (کہ عین سے مراد جاسوس لیا جائے اور) یہ مطلب ہو کہ جب یہ لوگ اپنے اپنے گھر لوٹ آئیں گے تو وہیں مکہ میں جاسوس بھیجنے اور وہاں جمع ہونے والے کفار کے حالات معلوم کرنے کی ضرورت نہیں رہے گی کیوں کہ وہاں قریش کے علاوہ کوئی نہیں رہے گا، اس لئے جاسوس بھیجنے کی ضرورت نہ ہوگی، کیوں کہ وہاں قریش کے سوا کسی کا باقی نہ رہنا معلوم ہو چکا۔“

قد قطع اللہ عینا کا مطلب : اور لایع کے حاشیہ میں ہے کہ اس حدیث میں جو عینا کا لفظ آیا ہے، شامین نے اس کے چند معنی ذکر کئے ہیں، جو عنقریب ذکر ہوں گے، ان میں سے بعض قریب ہیں اور بعض بعید اور حضرت شیخ نے عین کے معنی جماعت جو اختیار کئے ہیں اس ناکاہ کے نزدیک یہی راجح بلکہ متعین ہے۔ کیوں کہ ”عین“ بمعنی جماعت بھی آتا ہے، جیسا کہ قاسوس میں ہے اور اس کی تصدیق اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ بعض روایات میں عینا کے بجائے عفا کا لفظ آیا ہے، چنانچہ حافظ فتح میں فرماتے ہیں کہ امام احمد کی روایت میں ہے کہ ”و ان یجئوا“

”یا تمہاری رائے یہ ہے کہ ہم بیت اللہ کا رُخ کریں پھر جو شخص آٹے آئے اس لڑیں۔“ ورنہ انی اور حمیس میں ہے کہ اے لوگو! مجھے مشورہ دو،

تکن عنقا قطعہا اذلہ۔ اگر وہ لوگ اپنے گھروں کو لاٹ آئے تو ایک جماعت عنقا ہوگی جس کو اللہ تعالیٰ نے الگ کر دیا۔ اور مغازی ابن اسحاق کی ایک روایت زہری سے بھی اسی مثل کی ہے، اور اس فقرہ کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے مشورہ فرمایا کہ جو لوگ قریش کی مدد کے لئے جمع ہیں ان کے گھروں پر حملہ کر کے ان کے اہل و عیال کو گرفتار کر لیا جائے، پھر اگر یہ لوگ اپنے اہل و عیال کی مدد کو آئے تو ان کو قریش سے توجہ ہٹانا پڑے گی۔ اندریں صورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کا مقابلہ قریش سے رہ جائے گا، پس یہ مراد ہے آپ کے اس ارشاد سے کہ یہ ایک جماعت (عنقا) ہوگی جس کو اللہ تعالیٰ نے الگ کر دیا ہے۔ آہ اور مجمع میں ہے کہ ”حدیث حدیث میں آتا ہے! وان نحو ایک عنق قطعہا اذلہ (اور اگر وہ پنج نکلے تو وہ ایک عنق گردن ہوگی جس کو اللہ تعالیٰ نے کاٹ دیا ہے) یہاں عنق سے مراد لوگوں کی جماعت ہے اور ایک حدیث میں کہ ”دورخ سے ایک گردن نکلے گی“ یہاں گردن سے ایک شخص یا جماعت مراد ہے۔ آہ اور کراتی میں خطاب سے نقل کیا ہے کہ محفوظ روایت یہ ہے ”کان اذلہ قد قطع عنقا“ یعنی اللہ تعالیٰ کفار کی ایک جماعت کو علیحدہ کر دیں گے، جس سے ان کی تعداد گھٹ جائے گی اور ان کی قوت میں ضعف پیدا ہو جائے گا۔ اور ابن قیم نے بھی الہدیٰ میں لفظ عنقا ہی اختیار کیا ہے۔ اور عینی نے خطاب کا قول نقل کر کے آگے لکھا ہے: ”خیل کہتے کہ جاء القوم عنقا کے معنی ہیں کہ لوگ جماعت در جماعت آئے اور اعناق رؤسا کو کہتے ہیں“ آہ ابن قیم اس قصہ کے فوائد میں لکھتے ہیں: ”معملہ ان کے ایک یہ کہ مشرکین کے اہل و عیال اپنے مردوں سے تنہا ہوں تو انہیں لڑاکا مردوں سے قبل قید کرنا جائز ہے۔“

اس پر حضرت ابوبکرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ تو اس بیت اللہ کا قصد لے کر نکلے تھے۔ اس سفر میں کسی کو قتل کرنا اور لڑنا آپ کا مقصد نہ تھا۔ اس لئے آپ بیت اللہ ہی کا رخ کریں۔ پھر میں جو روکے گا دیکھا جائے گا اور اس سے ہم نمٹ لیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو پھر اللہ کا نام لے کر چلو۔ یہ بخاری کی تواتر ہے۔ حضرت شیخ لامع میں تحریر فرماتے ہیں: ”حضرت ابوبکر صدیقؓ نے اس جنگ و قتال کی رائے سے اتفاق نہیں کیا۔ کیوں کہ اس صورت میں عمرہ کا ترک کرنا لازم تھا جب کہ یہ حضرات عمرہ کے لئے نکلے تھے اور ان کے درمیان شہو تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ سفر عمرہ کے لئے ہے، اب اگر عمرہ چھوڑ کر قتال مصروف ہو جاتے تو اس میں، دھوکے کی سی شکل بن جاتی“ آہ اور زرقانی میں ہے کہ امام احمد کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کسی کو اپنے رفقاء سے مشورہ کرتے ہوئے نہیں

دیکھا، آپ کا یہ عمل ارشادِ خداوی، ”وَشَاوَرَهُمُ فِي الْأَمْرِ“ (اور ان سے معاملات میں مشورہ لیا کیجئے) کے امتثال کی خاطر تھا۔ حافظؒ نے کہا ہے کہ امام بخاریؒ نے یہ قصہ اس کے مُرسل ہونے کی وجہ سے حذف کر دیا۔ کیوں کہ زہریؒ کو حضرت ابوہریرہؓ سے سماع حاصل نہیں۔

اوٹنی کے بیٹھنے کا قصہ : پس بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم چلے یہاں تک کہ جب ثنیۃ الرار پہنچے، یہ وہ گھاٹی ہے جس سے اہل مکہ کی طرف راستہ اُترتا تھا۔ حافظؒ کہتے ہیں: ”الرَّادُّ: مِمَّكَ كَسْرُهِ وَرَادُّهُ الرُّادُّ“ کی تحفیف کے ساتھ پھاڑ کا وہ راستہ جو حدیبیہ جا پہنچتا ہے۔ اور داؤدی کا یہ خیال ہے کہ وہ اسفل مکہ کی گھاٹی کا نام ہے۔ میں کہتا ہوں کہ غیس میں ایک جگہ ارمیاء کا جو لفظ ہے غالباً یہ کتابت کی غلطی ہے۔ تو آپؐ کی اوٹنی بیٹھ گئی! پس لوگوں نے کہا: خُلْ خُلْ (دونوں میں جا، کا فتح اور لام کا سکون) اوٹنی جب چلنے سے رُک جائے تو اُسے چلانے کے لئے یہ لفظ کہا جاتا ہے۔ مگر وہ بدستور نہ چلنے پر مُصر رہی۔ پس لوگوں نے کہا: خَلَّاتِ الْقُصُورَ، خَلَّاتِ الْقُصُورَ“ (قصوٰءِ رُک کر بیٹھ گئی) بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قصوٰءِ رُک نہیں، نہ اس کی یہ عادت ہے، یعنی تھک کر بیٹھ جانا اس کی عادت نہیں جیسا کہ تم سمجھتے ہو بلکہ اس کو ہاتھوں کو روکنے والے نے روک دیا ہے، یعنی اللہ عزوجل نے اپنی کو چلنے سے روک دیا ہے۔“ اور لاسع میں اس کی شرح میں لکھا ہے: ”یہ حق تعالیٰ کی جانب سے بیت اللہ کی تعظیم پر تہنیتی تھی۔ یہاں تک کہ ناقہ بھی باوجود لایعقل ہونے کے اس کا سُرخ نہیں کرتی جب تک کہ اُسے یہ اطمینان نہ ہو جائے کہ اس کا سوار (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) بیت اللہ کی بچرمتی کا امدادہ نہیں کہتا۔ اور بیت اللہ کی قابل احترام چیزوں میں سے کسی چیز کی حرمت میں خلل ڈالنا چاہتا ہے۔“ اور مافیہ لاسع میں ہے کہ حافظ فرماتے ہیں: ہاتھوں کا قصہ مشہور ہے اور یہاں اس کے ذکر کی مناسبت یہ ہے کہ اگر صحابہؓ اسی حالت میں مکہ مکرمہ میں داخل ہوتے اور قریش انہیں روکنے کی کوشش کرتے تو جنگ و قتال کی نوبت آتی جو قتل و غارت اور لوٹ مار پر منتج ہوتی۔ نیز اس موقع پر مکہ میں بہت سے کمزور مسلمان مرد، عورتیں اور بچے بھی موجود تھے۔ اب اگر صحابہؓ مکہ پر حملہ آور ہوتے تو اندیشہ تھا کہ غیر شعوری طور پر ان ضعیفہ مسلمین کا نقصان ہو جاتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ”لَوْلَا رِجَالُ الْمُؤْمِنِينَ“ الایۃ میں اسی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اور مہلبؓ نے اللہ تعالیٰ پر حالبس فیل کے لفظ کے اطلاق کو مستبعد سمجھتے ہوئے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ ہاتھوں کو اللہ تعالیٰ کے حکم نے روک لیا۔ اور مہلبؓ کا تعقب کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ پر اس لفظ کا اطلاق جائز ہے۔ چنانچہ یہ کہنا صحیح ہوگا کہ اس اوٹنی کو اسی اللہ نے روک لیا جس نے ہاتھوں کو روک دیا تھا۔ ہاں: اللہ تعالیٰ کا حالبس فیل۔ (ہاتھوں کو روکنے والا) یا اس قسم کا نام رکھنا صحیح نہیں۔ ابنِ منیر نے یہی جواب دیا ہے اور یہ جواب اس صحیح مذہب

پر مبنی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام توقیفی ہیں۔ (یعنی قرآن و حدیث میں اللہ جل شانہ کے جو نام آئے ہیں صرف ان ہی کا استعمال صحیح ہے۔ اپنے اجتہاد سے اللہ تعالیٰ کا کوئی نام رکھنا صحیح نہیں) پوری بحث فتح میں ہے۔ پھر فرمایا:

اس ذات کی قسم! جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ حافظؒ کہتے: اس موقع میں کلام کو قسم کے ساتھ متوکد فرمایا؛ تاکہ مزید قبولیت کا فائدہ دے۔ ابن قیمؒ نے الہدیٰ میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انشی سے زیادہ موقع میں قسم کھانا ثابت ہے۔ یہ لوگ مجھ سے کسی ایسی چیز کا جس سے حرمت الہی کی تعظیم مقصود ہو، سوال نہیں کریں گے مگر میں اسے بالضرور قبول کر لوں گا۔ حرمت الہی کی تعظیم سے مراد حرم میں قتال نہ کرنا ہے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ حرمت سے حرم، شہر حرام اور احرام کی حرمت مراد ہے۔ حافظؒ کہتے ہیں کہ تیسری چیز یعنی حرمت احرام کا مراد ہونا محل نظر ہے۔ اس لئے کہ اگر مشرکین کو احرام کی حرمت ملحوظ ہوتی تو آپؐ کو بیت اللہ سے کیوں روکتے؟ خطابى کہتے ہیں کہ اس قصہ میں حرمت الہی کی تعظیم سے مراد ہے حرم میں قتال نہ کرنا، صلح کی جانب مائل ہونا اور۔

خوزیری سے ہاتھ روکنا۔ اھ یہ کہہ کر آپؐ نے اونٹنی کو اٹھایا پس وہ فوراً اٹھ کھڑی ہوئی، پس آپؐ نے کفار سے رخ پھیر لیا۔ ابن سعدؒ کی روایت میں ہے کہ آپؐ نے واپسی کا رخ کیا۔ اور ابن اسحقؒ کی روایت میں ہے کہ آپؐ نے لوگوں سے کہا کہ اتر جاؤ (یعنی پڑاؤ کر لو)۔ صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس وادی میں کہیں پانی نہیں جہاں پڑاؤ کریں۔ اور لامع میں ہے: ”آپؐ نے اُن سے رخ بدل لیا“ کیوں کہ اگر آپؐ مکہ میں داخل ہو کر اچانک کافروں تک پہنچ جاتے تو اس کے نتیجے میں جنگ و قتال یا کسی اور مفسدہ کی نوبت آسکتی تھی۔ اس لئے کہ جم غفیر جب شہر میں داخل ہوتا تو مقابلہ اور ٹکراؤ لازمی تھا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے راستے سے رخ بدل لیا۔ اور ان سے پہلو تہی کر کے پڑاؤ کیا تو انہیں معلوم ہو گیا کہ آپؐ ان سے الجھنے کا ارادہ نہیں رکھتے۔ ورنہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ طواف کا نہ ہوتا تو ان کی غفلت کی حالت میں آپؐ ان پر لشکر چڑھا لاتے۔ اور لامع کے حاشیہ میں عینی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ داؤدی کہتے ہیں: ”جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ناقہ قصوائیٹھ گئی ہے تو آپؐ نے جان لیا کہ ارادہ خداوندی انہیں لڑائی سے باز رکھنا چاہتا ہے۔ تاکہ اللہ تعالیٰ اس امر کا فیصلہ فرمائے جو ہو کر رہنے والا تھا۔ اھ

پانی میں برکت کا معجزہ: یہاں تک کہ آپؐ حدیبیہ کے آخری کنارے پر ایسی جگہ اترے جہاں پانی بہت کم تھا۔ محمدؐ، ثناء اور میم مہملہ کے ساتھ فتہ اور دال مہملہ کے ساتھ۔ کم پانی والی جگہ صاحب مواہب نے دیگر حضرات کی طرح اس کی تفسیر کی ہے کہ: ”وہ گڑھا جس میں بہت کم پانی ہو۔“ کہا جاتا ہے کہ ”ماء مغمود“ یعنی کم پانی۔ اس سے معلوم

ہوا کہ بخاری شریف کی روایت میں 'ثم' کے بعد 'قلیل الماء' کے لفظ کا اضافہ تاکید کے لئے ہے، کیوں کہ بعض لوگوں کی زبان میں 'ثم' کا لفظ زیادہ پانی کے لئے بھی بولا جاتا ہے۔ اس لئے اس تاکید سے اس لغت کے مراد ہونے کے وہم کو رفع کرنا مقصود ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ 'ثم' اس پانی کو کہتے ہیں جو موسم سرما میں رہتا ہو اور موسم گرما میں خشک ہو جائے۔ مگر اس پر اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ توجیہ جب صحیح ہے جب کہ از روئے لغت ثابت ہو جائے کہ لفظ 'ثم' کثیر پانی پر بھی بولا جاتا ہے۔ پوری بحث زرقانی میں ہے:

\_\_\_\_\_ کہ لوگ اس کو چلوؤں سے تھوڑا تھوڑا اٹھاتے تھے (اصل عبارت یہ ہے  
یتبرضہ: پہلے یا پھر تا پھر را مشد پھر شاد معجمہ الناس تبرضا) قطلانی کہتے ہیں تبرضا باب تغسل سے مفعول مطلق ہے جو یہاں اظہار تکلف کے لئے استعمال ہوا ہے یعنی لوگ اسے تھوڑا تھوڑا لیتے ہیں۔ حافظ کہتے ہیں: "برض فتح اور کون کے ساتھ معمولی عطیہ کو کہا جاتا ہے۔ صاحب عین کہتے ہیں کہ تبرض کے معنی ہیں چلوؤں سے پانی جمع کرنا۔" عروہ کا بیان ہے کہ قریش پانی پر پہلے پہنچ کر قبضہ جما چکے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شدید گرمی کے موسم میں حدیبیہ تشریف لائے تھے اور وہاں ایک ہی کنواں تھا۔ پس وہ پانی جلد ہی ختم ہو گیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیاس کی شکایت کی گئی۔ پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دست مبارک رکوہ (برتن) میں رکھا تو انگشتان مبارک کے درمیان سے پانی چشموں کی طرح پھٹنے لگا میں کہتا ہوں کہ یہ تھوڑی سی تیر ڈالنے کے قصہ سے پہلے پیش آیا تھا۔ اور یہ قصہ امام بخاری نے مغازی میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: "حدیبیہ کے دن لوگوں کو پیاس نے ستایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی کا ٹوٹا تھا۔ آپ نے اس سے وضو فرمایا۔ پھر لوگ آپ کی طرف متوجہ ہوئے دریافت فرمایا کہ کیا بات ہے؟ عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہمارے پاس نہ وضو کے لئے پانی ہے نہ پینے کے۔ پس یہی پانی ہے جو آپ کے برتن میں ہے۔ یہ سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک اس برتن میں رکھا تو پانی انگشتان مبارک کے درمیان سے چشموں کی طرح اُبلنے لگا۔ پس ہم نے پیا اور وضو کیا۔ حضرت جابر سے دریافت کیا گیا کہ اس دن آپ کی تعداد کتنی تھی؟ فرمایا: اگر اس دن ہم ایک لاکھ بھی ہوتے تو پانی کافی ہو جاتا، مگر ہم صرف پندرہ تھے۔" میں کہتا ہوں کہ اس کے بعد کنوئیں کا وہ قصہ پیش آیا جو زرقانی اور صاحب غیس نے ذکر کیا ہے۔ کہ صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیاس کی شکایت کی تو آپ نے اپنی ترکش سے ایک تیر نکالا، پھر انہیں حکم فرمایا کہ اس کو پانی کے کنوئیں میں رکھ دیں۔ حافظ مقدس میں کہتے ہیں کہ ابن سعد نے چودہ انصاری صحابہ سے روایت کیا ہے کہ جو صاحب کنوئیں میں اترے تھے ان نام ناجیہ بن الاعم تھا، بعض نے ناجیہ بن جندب کا جوہمی کے جانوروں

پر مامور تھے۔ اور بعض نے براہ بن عازب کا اور بعض نے عباد بن خالد کا نام ذکر کیا ہے اور الاستیعاب میں خالد بن عبادہ مذکور ہے۔ اور فتح میں فرماتے ہیں: تطبیق یوں ممکن ہے کہ کنواں کھودنے وغیرہ میں ان سب حضرات نے حصہ لیا۔ حافظؒ کہتے ہیں کہ ”مغازی میں قصہ حدیبیہ کے سلسلہ میں حضرت براہ بن عازبؓ کی حدیث آئے گی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کنوئیں پر بیٹھے پھر ایک برتن طلب فرمایا۔ اس میں گلی کی۔ پھر اللہ تعالیٰ سے دعا کی۔ پھر اسے کنوئیں میں ڈال دیا، پھر فرمایا کچھ دیر انتظار کرو، بعد ازاں صحابہؓ نے اس سے پانی لگالا اور خوب سیراب ہوئے اور تطبیق اس طرح ممکن ہے کہ یہ دونوں قصے پیش آئے ہوں اور واقعہ ہی نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈول میں وضو کیا پھر اسے کنوئیں میں الٹ دیا اور ایک تیر نکال کر کنوئیں میں رکھ دیا۔ اور ابوالاسودؓ نے عروہ سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈول میں گلی کی پھر اسے کنوئیں میں ڈال دیا اور اپنے ترکش سے ایک تیر نکال کر اس میں ڈالا، اور دعا فرمائی: پس کنواں جوش مارنے لگا۔ پس یہ قصہ اس قصہ سے علاوہ ہے جو مغازی میں آئے گا، کہ لوگ پیاسے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک برتن رکھا تھا، آپؐ نے اپنا دست مبارک اس میں رکھا تو پانی انگشتان مبارک کے درمیان سے چشموں کی طرح اُبلنے لگا، الحدیث: اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انگشتان مبارک کے درمیان سے پانی پھوٹ نکلنے کا واقعہ اس کے علاوہ بھی کئی موقعوں پر پیش آیا اور عروہ حدیبیہ کے آغاز میں آئے گا کہ حدیبیہ میں بارش بھی ہوئی تھی، الحدیث: اور بارش ہونے کا مذکورہ واقعہ، مذکورہ بالا دونوں قصوں کے بعد ہوا تھا۔ فتح الباری کی عبارت ختم ہوئی۔

پس نجدادہ اُن کے لئے برابر جوش مارتا رہا یہاں تک کہ وہ اس سے واپس ہوئے یعنی سیراب ہو کر لوٹے اور ابن سعدؒ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ ”یہاں تک کہ انہوں نے کنوئیں کی منڈیر پر بیٹھ کر برتن بھرے۔“ فتح میں اسی طرح ہے نیز حافظؒ مغازی میں حضرت جابرؓ کی حدیث جس میں برتن میں ہاتھ رکھنے کا قصہ آتا ہے؛ کے ذیل میں فرماتے ہیں ”یہ حدیث حضرت جابرؓ کی حدیث کے مغائر ہے جس میں ذکر کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کا پانی کنوئیں میں ڈال دیا۔ اور ابن حبانؒ نے ان دونوں کے درمیان یہ تطبیق دی ہے کہ یہ واقعہ در مرتبہ پیش آیا اور کتاب الاثر میں یہ تفصیل آئے گی کہ حضرت جابرؓ کی حدیث کے پانی پھوٹ نکلنے کا واقعہ اس وقت پیش آیا جب کہ نماز عصر کے وقت وضو کی ضرورت ہوئی اور حدیث جابرؓ کا قصہ عام، ضروریات کے لئے پیش آیا اور یہ بھی احتمال ہے کہ جب آپؐ کی انگشتان مبارک کے درمیان سے برتن میں پانی پھوٹ نکلا اور تمام حضرات صحابہؓ وضو اور پینے سے فارغ ہو گئے تو آپؐ نے برتن کے باقی ماندہ پانی کو کنوئیں میں ڈال دینے کا حکم فرمایا جس سے اس کا پانی بڑھ گیا۔“

اور امام احمدؒ نے حضرت جابرؓ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص چڑھے کا ایک برتن لایا جس میں معمولی پانی تھا اور پوری جماعت میں اس کے علاوہ پانی نہ تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ پانی ایک پیالے میں اُٹھیل دیا پھر آپؐ نے اس سے

خوب اچھی طرح وضو کیا پھر آپ اس پیالے کو یونہی چھو کر اٹھ کھڑے ہوئے اور لوگ اس پیالے پر ٹوٹ پڑے۔ آپ نے یہ منظر دیکھا تو فرمایا: ذرا اٹھ جاؤ! پھر اپنا دست مبارک پیالے میں ڈال کر فرمایا: ہاں، خوب وضو کرو، حضرت جابرؓ فرماتے ہیں: "نجد میں نے دیکھا کہ پانی کے چشتے آپ کی انگشتان مبارک کے درمیان سے اُبل رہے تھے۔" حافظؒ کہتے ہیں کہ آپ کی انگشتان مبارک سے پانی نکلنے کا واقعہ سفر اور حضر میں کئی بار پیش آیا۔ اھ مختصراً

حدیبیہ میں بارش کا قصہ : میں کہتا ہوں کہ حافظ کے کلام میں ابھی گنڈا ہے کہ ان دونوں قصوں کے درمیان بارش کا مشہور واقعہ پیش آیا اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نقل فرمایا: کہ صبح ہوئی تو میرے بعض بندے مجھ پر ایمان لائے اور بعض نے کفر کیا، الحدیث: یہ قصہ امام بخاریؒ نے غزوہ حدیبیہ میں حضرت زید بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حدیبیہ والے سال نکلے، ایک رات ہم پر بارش ہوئی۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں صبح کی نماز پڑھائی، پھر ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: جانتے ہو تمہارے رب نے کیا فرمایا؟ ہم نے عرض کیا: اللہ ورسولہ اعلم (اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتے ہیں) فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ صبح ہوئی تو کچھ لوگ مجھ پر ایمان لانے والے تھے اور کچھ کفر کرنے والے، پس جس نے یہ کہا ہمیں اللہ کی رحمت، اللہ تعالیٰ کی رزق رسانی اور اللہ کے فضل و کرم سے بارش نصیب ہوئی وہ مجھ پر ایمان لائے اور ستاروں سے کفر کیا، اور جس نے کہا کہ ہمیں فلاں ستارے کی بدولت بارش ملی وہ ستاروں پر ایمان لائے اور مجھ سے کفر کیا۔" اور جزی میں اس حدیث کی شرح اور اس کے مختلف الفاظ پر تفصیل سے کلام کیا ہے۔

آیت فدیہ کا نزول : نیز حدیبیہ میں کعب بن عجرہ کا قصہ پیش آیا اور فدیہ اذی کی آیت نازل ہوئی۔ چنانچہ امام بخاریؒ نے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ حدیبیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آکر کھڑے ہوئے ذراں حالیکہ میرے سر سے جوڑیں گ رہی تھیں، پس فرمایا کہ کیا تیرے سر کی جوڑیں تجھے ایذا دیتی ہیں؟ عرض کیا: جی ہاں، فرمایا: تو پھر اپنا سر منڈا ڈالو۔ حضرت کعبؓ فرماتے ہیں کہ یہ آیت میرے بارے میں نازل ہوئی "فمن کان منکم مرضاً او بواذی من راسہ" الیہ، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین دن روزے رکھ، اور ایک اور روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعبؓ کو حدیبیہ میں سر منڈانے کا حکم فرمایا اور صحابہؓ کو یہ معلوم نہیں ہو سکا تھا کہ انہیں یہیں احرام کھولنا ہوگا، وہ تو یہ امید لے بیٹھے کہ مکہ میں داخل ہوں گے، الحدیث: اور جزی میں اس قصہ کی روایت کے مختلف الفاظ تفصیل سے نقل کئے ہیں۔ منجملہ ان کے طبری کی روایت کے الفاظ یہ ہیں: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے (یعنی کعب بن عجرہ سے) ملے اور وہ بجانب احرام شجرہ کے پاس تھے۔" اور ایک روایت میں ہے "میں اپنی ہنڈیا کے نیچے آگ جلا رہا تھا اور جوڑیں میرے چہرے پر چھڑ رہی تھیں۔" اور ایک اور روایت میں ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ حدید میں تھے، ہم نے احرام باندھ رکھا تھا اور مشیرین نے ہمیں روک رکھا تھا۔ ان کے علاوہ اور الفاظ بھی ہیں۔ اس قصہ میں بہت سی فقہی بحثیں ہیں جو اوچتر ہیں۔ تفصیل سے ذکر کی گئی ہیں، مثلاً فدیہ اذنی کے روزوں کی تعداد کتنی ہو؟ روزہ کے محل کی بحث، مسکین کو کتنی مقدار میں کھانا کھلایا جائے یا فدا دیا جائے؟ کھانا کھلانے کا محل؟ مناسک حج سے متعلقہ مباحث کہ ان کی جگہ کون کون سی چیزیں کفایت کر سکتی ہیں؟ اور یہ بحث کہ جب تک موجب فدیہ کوئی چیز نہ پائی جائے کوئی شخص فدیہ ادا نہیں کر سکتا۔ ان کے علاوہ بھی مباحث ہیں جو اوچتر اور لامع کے حاشیہ میں ذکر کر چکا ہوں۔

**بدیل کی آمد :** دریں آثار کہ وہ اسی طرح حدید میں محصور تھے کہ بُذیل (باموجودہ اور صیغہ تصغیر کے ساتھ) حافظ نے کہا ہے کہ مشہور صحابی ہیں۔ ابن ورقاء (فتح واو اور سکون را، تاف او مد کے ساتھ) ابن عمرو بن ربیعہ خزاعی (بضم خاء اور زاء کے ساتھ) بنو خزاعہ کی طرف نسبت ہے، آئے۔ یہ اپنی قوم کے سردار تھے، ابو عمرو کہتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن مراظہ بران میں اسلام لائے تھے، ابن اسحاق نے کہا کہ بدیل غزوہ حنین، غزوہ طائف اور غزوہ تبوک میں شریک ہوئے اور یہ فتح مکہ میں اسلام لانے والے اکابر میں سے تھے بعض نے کہا ہے کہ یہ فتح مکہ سے قبل اسلام لائے، ابن مندہ اور ابو نعیم نے کہا ہے کہ یہ زمانہ قدیم سے اسلام لاپکے تھے۔ زرقانی میں اسی طرح ہے۔ بدیل کے ساتھ ان کی قوم خزاعہ کے چند افراد تھے۔ ان میں عمرو بن سالم، خراش بن امیہ، خاجر بن کنذہ اور یزید بن امیہ کا نام قابل ذکر ہے، اور یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معتمد تھے (اصل عبارت یہ ہے "وکانو علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" غیبیہ بفتح عین، سکون یاء اور اس کے بعد باد۔ اس چیز کو کہا جاتا ہے جس میں حفاظت کے لئے کپڑے رکھے جائیں یعنی یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کچے خیر خواہ اور آپ کے راز دار تھے اور امین تھے، گویا سینہ کو جو راز کی امانت گاہ ہوتا ہے، اس صندوق کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جس میں کپڑے بحفاظت رکھے جاتے ہیں۔ اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ بنو خزاعہ کے تمام لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے راز دار تھے، مسلمان بھی اور غیر مسلم بھی۔ مکہ میں جو کچھ ہوتا تھا اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مخفی نہیں رکھتے اور واقعہ کی روایت میں ہے کہ بدیل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ رٹائی کے لئے آئے ہیں مگر آپ کے پاس اسلحہ تو ہے نہیں؟ آپ نے فرمایا: ہم جنگ و قتال کے لئے نہیں آئے۔ زرقانی نے حافظ کی پیروی میں کہا ہے کہ بنو خزاعہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دوستی کی بنیاد یہ ہے کہ بنو ہاشم نے جاہلیت میں بنو خزاعہ سے معاہدہ کیا تھا اس لئے زمانہ اسلام میں بھی وہ اس پر قائم رہے۔ پس بُذیل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میں کعب بن لوی اور عامر بن لوی کو ان دونوں کے دربار اکتفاء کیا کیوں کہ تمام قریش مکہ کا نسب ان ہی دونوں کی طرف راجع ہے، اس حالت میں چھوڑ کر آیا ہوں کہ حدید کے بڑے بڑے چیمپوں پر فزوش ہیں۔ زرقانی کہتے ہیں۔ "اعداد (بفتح ہزہ و سکون عین) عدد (بکسر عین و تشدید) کی جمع ہے اور عدۃ ایسے پانی کہ کہتے ہیں جو ختم نہ ہو، اس لئے اعداد کی اضافت میاہ حدید کی طرف عام کی اضافت ہے خاص کی طرف۔"

اور قاموس میں ہے کہ حد کا لفظ کسی چیز کی کثرت پر بھی بولا جاتا ہے اور اگر یہ معنی مراد ہوں تو صفت کی اضافت موصوف کی طرف ہوگی، یعنی حدیبیہ کے بڑے بڑے چٹھے۔ حافظ کہتے ہیں اس سے پتہ چلتا ہے کہ وہاں بہت سے پانی تھے اور یہ کہ قریش اگر پیسے سے پانی پر قابض ہو چکے تھے، اس لئے مسلمان جب معمولی پانی کے کنوئیں پر اترے تو ان کو پیاس نے ستایا اور عروہ کا قول پہلے گزر چکا ہے کہ قریش پہلے اگر پانی پر قابض ہو چکے تھے، اور ان کے ساتھ اہل و عیال اور دودھ والے جانور بھی ہیں "العوذ المطافیل" اس کی شرح پہلے گزر چکی ہے اور وہ آپ سے لڑیں گے اور آپ کو بیت اللہ سے روکیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیدل کو جواب دیا اور فرمایا ہم کسی سے جنگ کرنے کے لئے نہیں آئے، بلکہ عمر کا ادا کرنے کے لئے آئے ہیں اور قریش کو جنگ کے کونہایت ضعیف و زار کر رکھا ہے یعنی جو لڑائیاں آپ کے اور قریش کے درمیان بدر، احد اور خندق وغیرہ میں ہو چکی ہیں ان سے ان کی قوت ٹوٹ چکی ہے اور ان کے احوال تباہ و برباد ہو چکے ہیں (ملاح) پس اگر ان کی خواہش ہو تو میں ان سے ایک مدت کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کر لوں۔ یعنی اپنے اور ان کے درمیان ایک مدت مقرر کر دوں جس میں ہمارے اور ان کے درمیان جنگ موقوف رہے اور وہ مجھے اور دوسرے لوگوں یعنی کفار عرب وغیرہ کو منٹ لینے دیں، پس اگر میں ان پر غالب آگیا، پھر اگر یہ بھی میری اس اطاعت میں داخل ہونا چاہیں جس میں دوسرے لوگ داخل ہوئے تو ایسا کر لیں۔ عینی کہتے ہیں کہ دوسری شرط کا پہلی شرط پر عطف ہے اور "تو ایسا کر لیں" دونوں شرطوں کا جواب ہے ورنہ اگر میں غالب نہ آیا تو ان کو راحت مل گئی کہ جنگ و قتال کی ضرورت نہ رہے گی۔ حینی کہتے ہیں: اگر کہا جائے کہ اس تردید کے کیا معنی ہیں (یعنی اگر میں غالب ہوا تو یہ۔ اور اگر میں مغلوب ہوا تو یہ) جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قطعی یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ نصرت فرمائیں گے اور آپ کو ان پر غالب کر کے دیں گے۔ جواب یہ ہے کہ یہ بات مخاطب کے ذہن کی رعایت کرتے ہوئے علی سبیل التنزیل اور بطور فرض فرمائی۔ اور حافظ کہتے ہیں کہ اسی نکتہ کی خاطر دوسری شق کو حذف کر دیا یعنی آپ پر دشمن کے غالب آنے کی تصریح نہیں فرمائی۔ لیکن ابن اسحاق کی روایت میں یہ تصریح آئی ہے اور اس کے لفظ یہ ہیں: "پس اگر لوگوں نے مجھے صدمہ پہنچایا تو قریش کی مراد برائے گی" پس ظاہر ہے کہ کسی راوی نے رعایت ادب کی خاطر اس کو حذف کر دیا۔ اور اگر ان کو صلح سے انکار ہے تو اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے میں اپنے دین کی خاطر ان سے لڑتا رہوں گا یہی تلک کہ میری گردن جدا ہو جائے۔ یہ کنایہ ہے قتل سے، کیوں کہ مقتول کی گردن جدا ہو جاتی ہے۔ اور داؤدی کہتے ہیں کہ اس سے مراد موت ہے۔ یعنی یہاں تک کہ میری موت واقع ہو جائے اور میں اپنی قبر میں تنہا رہ جاؤں اور ممکن ہے یہ مراد ہو کہ آپ لڑتے رہیں گے خواہ ان کے مقابل میں تنہا جائیں اور بخدا! اللہ تعالیٰ اپنے دین کی مدد کے بارے

میں اپنا کام پورا کر کے رہے گا۔ مذکورہ بالا تردد کے الفاظ کے بعد اس جزم و یقین کے اظہار سے اس امر پر تنبیہ کرنا مقصود ہے کہ پہلے جو بات بطور تردد کے کہی گئی یہ محض بر تقدیر فرض کہی گئی، اس قصہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چند اوصاف معلوم ہوئے، خدا داد ہمت و شجاعت، حکم خداوندی کے نافذ کرنے میں آپ کی پامردی اور استقامت، اللہ کی تبلیغ کا دلولہ، صلہ رحمی کی دعوت، اہل قرابت سے خیر خواہی اور شفقت۔ بدیل نے کہا آپ جو کہہ فرماتے ہیں ان کو پیچھے دیتا ہوں۔ چنانچہ وہ آپ سے اجازت لے کر اپنے رفقاء سمیت رخصت ہوا یہاں تک کہ قریش کے پاس پہنچا، واقعی کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ قریش کے کچھ لوگوں نے آپس میں مل کر کہا کہ یہ بدیل اور اس کے لوگ آ رہے ہیں یہ چاہتے ہیں کہ تم سے کچھ حال احوال معلوم کریں، لہذا ان سے ایک حرف بھی مت پوچھو، بدیل نے دیکھا کہ یہ تو کچھ بھی دریافت نہیں کرتے تو کہا کہ ہم اس شخص یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے تمہارے پاس آئے ہیں اور ہم نے اس کو ایک بات کہتے سنا ہے اگر چاہو تو وہ تمہارے سامنے پیش کریں، اس پر ان کے کم عقل لوگوں نے ————— واقعی نے ان میں سے عکرمہ بن ابی جبل اور حکم بن عاص کا نام ذکر کیا ہے، کہا، یہیں اس کی کسی خبر کی ضرورت نہیں۔ واقعی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ ہاں جباری طرف سے اُسے کہہ دے کہ جب تک ہمارا ایک بھی آدمی زندہ ہے وہ اس سال ہرگز مکہ میں داخل نہیں ہو سکتا۔ اور ان کے دُورائے لوگوں نے کہا ہاں لاؤ۔ یعنی جو کچھ اس سے سنا ہے اس کی خبر دو۔ اور واقعی کی روایت میں ہے کہ عروہ بن مسعود ثقفی نے مشورہ دیا کہ وہ بدیل کی بات سن تو لیں، پسند آئے تو مابین در نہ رد کریں۔ اس پر صفوان اور حارث بن ہشام بولے کہ ہاں جو کچھ تم نے دیکھا ہے بیان کر وہ بدیل نے کہا کہ میں ان صاحب سے یہ یمن کر آیا ہوں، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ فرمایا تھا اس نے بیان کر دیا اور ابن اسحق نے اپنی روایت میں یہ اضافہ کیا کہ بدیل نے ان سے کہا کہ تم لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جلد بازی کرتے ہو، وہ جنگ و قتال کے لئے نہیں آئے، بلکہ صرف عہد کرنے کے لئے آئے ہیں۔ یہ سن کر انہوں نے بدیل کو مشتبہ نظر سے دیکھا کیوں کہ وہ جانتے تھے کہ اس کا جھکاؤ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے، چنانچہ انہوں نے کہا کہ اگر بات یہی ہے جو تو کہتا ہے۔ یعنی وہ عہد کے لئے آئے ہیں، تب بھی وہ زبردستی ہم پر داخل نہیں ہو سکتے، پس عروہ بن مسعود ثقفی، یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طائف سے واپسی پر اسلام لائے اور اپنی قوم میں واپس جا کر انہوں نے اسلام کی دعوت دی، قوم نے ان کو شہید کر ڈالا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ————— اپنی قوم میں اس کی مثال ان صاحب کی سی ہے جن کا واقعہ سورۃ یس میں ذکر کیا گیا ہے مگر مئے ہوئے اور کہا: اے قوم، کیا تم والد نہیں ہو یعنی والد کی طرح شفیق نہیں ہو؟ لوگوں نے کہا ہاں شک اور اس نے کہا کہ کیا میں بیٹا نہیں ہوں؟ یعنی ایسا خیر خواہ جیسا کہ بیٹا آپ کا خیر خواہ ہوتا ہے؟ لوگوں نے کہا

بے شک۔ اور ابوذر کی روایت میں اس کے برعکس یہ ہے کہ کیا تم بیٹے نہیں ہو؟ کیا میں باپ نہیں ہوں؟ شیخ قدس  
 اس کے قول ”کیا تم بیٹے نہیں ہو؟“ پر فرماتے ہیں کہ ”ابن ہشام کی روایت میں اس کے برعکس ہے اور دونوں کے لئے  
 وجہ صحت موجود ہے“ پس اگر روایت ایک بیٹا ہونے کی ہو تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی والدہ سُبَّیْعہ، عبد شمس  
 کی بیٹی تھی۔ (لہذا وہ قریش کے نواسے ہوئے) اور اگر والد ہونے کی روایت صحیح ہو تو یہ باعتبار عمر میں بڑا ہونے کے  
 کہا، اور اس سے غرض اپنی ذات سے تہمت کا دفع کرنا ہے تاکہ وہ جو خبر بھی لائے اسے غلط بیانی پر محمول نہ کیا  
 جائے۔ اور لامع کے حاشیہ میں فتح سے نقل کیا ہے کہ صحیح روایت یہی کہ ”کیا تم باپ اور میں بیٹا نہیں ہوں؟“ اس  
 نے کہا کہ کیا تم مجھے متہم سمجھتے ہو یعنی کیا تم کو مجھ پر تہمت شبہ ہے وہ بولے نہیں آپ پر کوئی شبہ نہیں اور ابن اسحق کی  
 روایت میں ہے کہ وہ بولے ”تم بھی کہتے ہو تم ہمارے نزدیک متہم نہیں۔“ اس نے کہا کہ کیا تم نہیں جانتے کہ میں نے  
 اہل عکاظ (عین مہلہ کا ضمیمہ، کاف بغیر تشدید کے، آخرین ظائے معجزہ، منصروف ہے) کو اٹھانا چاہا یعنی اُن کو تمہاری مدد کی  
 دعوت دی، پھر جب انہوں نے میری بات نہیں مانی تو میں اپنے اہل واولاد اور اپنے اہل طاعت لوگوں کو لے کر تمہارے  
 پاس آگیا؟ انہوں نے کہا: بالکل صحیح، اس نے کہا ان صاحب نے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہارے سامنے  
 مہلبائی کی بات یعنی خیر وصلاح اور انصاف کی بات کی پیش کش کی ہے اس کو قبول کر لو۔ ابن اسحاق نے بیان کیا ہے  
 کہ عروہ نے اصل مدعا سے پہلے جو باتیں کہیں ان کا سبب یہ تھا کہ جو شخص مسلمانوں کے پاس سے ہو کر آتا قریش کا  
 روتہ اس کے حق میں بڑا شدید ہو جاتا تھا اور ابن اسحق کی روایت میں عروہ سے پہلے مکرز اور اس کے بعد طلحہ کے  
 جانے کا ذکر ہے اور ظاہر ہے کہ ”صحیح“ کی روایت زیادہ صحیح ہے ماد مجھے اجازت دو کہ میں اس کے پاس جاؤں  
 قریش نے کہا تم جا سکتے ہو۔

عروہ کی آمد: چنانچہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی  
 قسم کی باتیں کرنے لگا جو بدیل نے کی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی قسم کا جواب دیا جو بدیل کو دیا تھا  
 اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ان سے لڑوں گا۔ اس وقت عروہ نے کہا: اے محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم دیکھیے اگر آپ نے اپنی قوم کا قصہ پاک کر دیا۔ یعنی آپ نے ان کا بالکل ہی صفایا کر دیا تو کیا آپ نے اس  
 سے قبل کسی عرب کو سنا ہے کہ اُس نے اپنی ہی قوم کو تباہ کر دیا ہو اور اگر دوسری صورت ہوئی اس کا جواب ادب کی  
 بنا پر حذف کر دیا، مطلب یہ کہ اگر قریش کو غلبہ ہوا تو آپ کی حالت خطرہ سے خالی نہیں اور اس کا آئندہ قول: کیوں  
 کہ میں الخ: اس کی دلیل ہے۔ خلاصہ یہ کہ اس نے اپنے خیال میں دونوں صورتوں کو غیر مستحسن قرار دیا کہ اگر آپ

غالب آئے تو آپ کی قوم تباہ ہو کر رہ جائے گی اور اگر آپ مغلوب ہوئے تو آپ کے صحابہ منتشر ہو جائیں گے۔ مگر یہ دونوں صورتیں شرعاً مستحسن ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ہَلْ تَرَوْهُوَ بِنَا لَا اِخْدَمِي الْخُسَيْنِيْنَ" یعنی تم انتظار نہیں کرتے ہمارے حق میں مگر دو خوبیوں میں سے ایک کا۔ کیوں کہ بخدا میں چند چہرے دیکھ رہا ہوں۔ شیخ المشائخ حضرت گنگوہی لامع میں فرماتے ہیں: "اس کا قول" میں چند چہرے دیکھ رہا ہوں" اس کا مطلب یہ ہے کہ مجھے آپ کے ساتھ چند صورتیں ایسی بھی نظر آ رہی ہیں جن سے بھاگ جانا کچھ بھی مستبعد نہیں" اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ اس لفظ میں بخاری کے نسخے مختلف ہیں، اور شرح میں اس کے مفہوم و مصادیق میں اختلاف ہے، چنانچہ ہندوستانی نسخوں میں اثبات کے ساتھ ہے اور فتح الباری کے نسخہ میں ہے لا اس علی یعنی میں نہیں دیکھتا اور اسی طرح قسطلانی اور سندھی کے نسخہ میں بھی نفی کے ساتھ ہے اور عینی کی موافقت میں قسطلانی نے لفظ وجوہا کی شرح "اعیان و اشرف" کے ساتھ کی ہے، مگر حافظ نے اور اسی طرح کرمانی نے اس کی تشریح سے تعرض نہیں کیا، پس در صورت اثبات، اعیان و اشرف سے مراد قریش ہوں گے اور مطلب یہ ہوگا کہ قریش کے ساتھ تو اشرف اور سربراہ اور لوگ ہیں اور آپ کے ساتھ ہر قسم کے ملے جلے لوگ، شیخ الاسلام نے اپنی شرح میں اس فقرہ کے یہی معنی لئے ہیں اور در صورت نفی اس سے مراد مسلمان ہوں گے، یعنی آپ کے ساتھ اعیان و اشرف نظر نہیں آرہے بلکہ ادھر ادھر کے آدمی ہیں اور شیخ قدس سرہ نے جو مطلب بیان فرمایا ہے وہ ہندوستانی نسخہ پر مبنی ہے جو اثبات کے ساتھ ہے یعنی آپ کے ساتھ بے پیمانی چہرے نظر آتے ہیں جو موقع پر راہ فرار اختیار کریں گے اور صاحب فیض نے بھی یہی معنی لئے ہیں۔ چنانچہ موصوف نے وجوہا (چہروں) کی تفسیر "مختلف قبائل" کے ساتھ کی ہے اور شیخ کے بیان کردہ معنی سیاق کے زیادہ قریب ہیں، کیوں کہ یہ تمام فقرہ اس کے قول "اور اگر دوسری صورت ہوئی" کے تحت ذکر کیا گیا ہے، اور حافظ کے کلام سے بھی یہی معنی نکلتے ہیں، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ "اس کے قول" اور اگر دوسری صورت ہوئی، کا جواب ذکر نہیں کیا گیا، مطلب یہ ہے کہ اگر قریش کو غلبہ ہوا تو آپ کی حالت خطرے سے خالی نہیں اور اس کا قول، اور بخدا! مجھے آپ کے ساتھ چند چہرے نظر آ رہے ہیں۔ یہ گویا اس جواب بخدوت کی دلیل ہے۔ پھر یہی بحث حاشیہ لامع میں دیکھ لی جائے۔ اور زرقانی شرح مواہب میں کہتے ہیں کہ بخاری میں اس طرح "وجوہا" کا لفظ اثبات کے ساتھ ہے اور مصنف یعنی قسطلانی نے اس کی شرح "اعیان و اشرف" کے ساتھ کی ہے، لہذا اس سے مراد قریش ہوں گے اور مطلب یہ ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اعداء تو اعیان و اشرف ہیں اور آپ کے صحابہ ضابطے جملے (مختلف قبائل کے گھٹیا بڑھیا قسم کے بھی) لوگ

ہیں اور مواہب کے بعض نسخوں میں اس کے بجائے: لا ارئی کا تصحیف شدہ لفظ ہے۔ یعنی میں نہیں دیکھتا، اور شارح نے اس نسخہ کو نقل کرنے پر کفایت کر کے اس کی شرح میں تکلف کیا ہے کہ یہ صحابہ کے میدان جنگ ثابت قدم نہ رہنے کی گویا دلیل ہے۔ یعنی ان سے مدد کی توقع نہیں، نہ یہ ثابت قدمی کا مظاہرہ کریں گے کیوں کہ یہ طے چلے لوگ ہیں، کسی ایک قبیلہ کے افراد نہیں کہ ایک دوسرے کی مدد کے لئے میدان میں ڈٹ جانے کا جذبہ ان میں پایا جائے۔ مگر چونکہ روایت اس لفظ کے ساتھ وارد نہیں، نہ شارحین نے اس پر کلام کیا ہے اور نہ بطور نسخہ ہی کے اس کا ذکر کیا ہے، لہذا اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ اھ

زرقانی کا یہ کہنا کہ لفظ "لا" کا کوئی نسخہ نہیں بہت ہی عجیب ہے، کیوں کہ فتح الباری، قسطلانی اور سندھی کا یہی نسخہ ہے اور ان کا یہ کہنا کہ شارح نے تکلف کیا ہے یہ بھی عجیب ہے کیوں کہ یہی مطلب حافظ کے کلام میں پہلے گزر چکا ہے۔ اور بے شک میں دیکھ رہا ہوں کہ آپ کے ساتھ مخلوط قسم کے لوگ (اشواہا) ہیں یہاں بخاری کے تمام ہندی و مصری نیز شروح کے نسخے اثبات کے ساتھ ہیں، اور حاشیہ لائمع میں ہے کہ اس لفظ اشواہا میں شارحین کا اختلاف ہے، حافظ کہتے ہیں کہ شیخ واؤ سے پہلے ہے، اور اکثر نسخوں میں یہی ہے، اور صاحب مشارق نے صرف اسی کو ذکر کیا ہے اور ابوذر نے کشمینی سے "اوشاہا" کا لفظ نقل کیا ہے۔ یعنی شیخ سے پہلے واؤ۔ اھ اور علینی کہتے ہیں کہ خطاب نے کہا ہے کہ اشواہا سے مراد طے چلے لوگ ہیں اور شرب کے معنی ملائے اور ایک روایت میں تقدیم واؤ کے ساتھ "اوشاہا" کا لفظ ہے اور یہ بھی اسی کی مثل ہے اور جب مختلف قبائل کے متفرق لوگ جمع ہوں تو ان کو اوشاہ اور اشاہات کہا جاتا ہے۔ اور ابوذر کی روایت میں اوباش کا لفظ ہے اس سے مراد گھٹیا قسم کے مخلوط لوگ۔ اھ اور حافظ کہتے ہیں کہ وہ اشواہ سے اخذ ہے۔ حاشیہ لائمع کی عبارت ختم ہوئی۔ اور آپ سے یہ بات مخفی نہیں رہی ہوگی کہ ابوذر کی روایت کے نقل کرنے میں حافظ اور علینی میں اختلاف ہوا ہے اور قسطلانی نے ابوذر کی روایت نقل کرنے میں حافظ کی پیروی کی ہے، اس کے بعد کہا ہے کہ ایک روایت میں ہے "اوباش کا نقطہ جہیں لائون ہیں کہ آپ کو تنہا چھوڑ کر بھاگ کھڑے ہوں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ "مجھے تو ایسا نظر آتا ہے کہ قریش سے اگر آپ کا مقابلہ ہوا تو یہ لوگ آپ کو بے مدد چھوڑ دیں گے اور آپ کو کپڑے قید کر لیا جائے گا، اس سے زیادہ گرانی کی بات آپ کے لئے اور کیا ہو سکتی ہے؟ عروہ کے اس قول سے معلوم ہوا کہ ان کے ہاں یہ بات معروف تھی کہ جو لشکر مختلف قبائل سے ترتیب دیئے جائیں ان کے بھاگ جانے کا اندیشہ رہتا ہے

اس کے برعکس جو شکر ایک ہی قبیلہ کا ہو وہ عادتاً بھاگنے سے مار کرتے ہیں اور عروہ کو یہ معلوم نہیں تھا کہ مودت اسلام مودت قرابت سے عظیم تر ہے اور یہ بات اس وقت اس کے سامنے کھل کر آگئی جب مسلمانوں کو اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں مبالغہ کرتے دیکھا جیسا کہ خود اس کا اپنا بیان آگے آتا ہے۔ اس پر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اور ابن اسحاق کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھے تھے، عروہ کی یہ بات سنی تو غصہ سے فرمایا: **تولات کی شرم گاہ کو چوس بطر: بفتح باء اور سکون ظا، معجمہ، اس قطعہ کو کہتے ہیں جو ختنہ کے بعد عورت کی شرم گاہ میں باقی رہ جاتا ہے، اور لات ان کے ایک بُت کا نام ہے جس کی پرستش قریش اور بنو ثقیف کرتے تھے، اہل عرب جب کسی کو ماں کی گالی دیتے تو کہا کرتے تھے: "تلات شخص اپنی ماں کی شرم گاہ کو چوسے۔"** حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ماں کی جگہ ان کے معبود کا ذکر کر کے اس گالی کو اور زیادہ سخت بنادیا اور یہ گالی اس برہمی کا اظہار تھی جو مسلمانوں کی طرف فرار کو منسوب کرنے کی وجہ سے پیدا ہوئی تھی۔ اس سے ثابت ہوا کہ اس قسم کے گھناؤنے الفاظ کا استعمال جائز ہے جب کہ کسی ایسے شخص کو جو ایسے الفاظ کا مستحق ہے، ڈانٹنا مقصود ہو۔

پہلی بحث حاشیہ لامع میں ہے اور حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں: حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عروہ سے اس درشت گوئی میں اس بات کی دلیل ہے کہ کسی مناسب موقع پر مصلحت کی خاطر اعضائے مستورہ کا نام صراحتاً ذکر کرنے کی اجازت ہے، چنانچہ جو شخص دعوائے جاہلیت کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو بغیر کسی اشارے کنائے کے صاف صاف کہو کہ اپنے باپ کی پشیاں گاہ کو منہ سے کاٹ: پس ثابت ہوا کہ ہر بات موقع کے مناسب ہونی چاہیئے۔ کیا ہم آپؐ سے بھاگ جائیں گے اور آپؐ کو تنہا چھوڑ دیں گے؟ استفہام انکاری ہے جس سے مقصود عروہ کو اس امر پر تویخ کرنا ہے کہ اس نے مسلمانوں کی طرف فرار کو کیوں منسوب کیا۔ عروہ نے کہا کہ یہ کون ہے؟ جس نے اتنی سخت گالی دے ڈالی۔ اس کو بتایا گیا کہ یہ ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ اسے محمدؐ: یہ کون ہے؟ آپؐ نے فرمایا: یہ ابو قحافہ کا بیٹا ہے۔ عروہ کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں دریافت کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے، اس لئے

لے امصص: بالفتح وصل وصادین ہمتین الاولیٰ مغتبرہ، بعینہ الامرن من مصص مصص من باب علم یعلم وحکام ابن التین بضم الصاد الاولیٰ وخطام۔ کذا فی القطلانی تجا لفظین، قال ابنہ قانی لا خلاف الروایہ وان جار لفظہ۔

یہ دریافت کرنا اس بات کے منافی نہیں کہ وہ ان کو پہچانتا ہو اور ان کا اس کے ذمہ احسان بھی ہو۔ زرقانی میں اسی طرح ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بھی احتمال ہے کہ اس نے یہ سوال تجاہلِ عارفانہ کے انداز میں کیا ہو کہ گالی کی وجہ سے اسے حضرت ابو بکرؓ پر بہت غصہ آ رہا تھا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ زہد اور خود پسند کر بے پہچان ہو گئے ہوں، جیسا کہ آئندہ مغیرہ کے قصے میں آتا ہے، اور اس پر یہ اشکال نہیں ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو اسلام ساتھ لے کر نہیں چلے تھے۔ کیوں کہ زہد اور خردِ اسلم میں شمار نہیں ہوتی، اس نے کہا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قسم کھانا عربوں کی عادت تھی۔ اگر تیرا ایک احسان، جس کا میں بدلہ ادا نہیں کر سکا، مجھ پر نہ ہوتا تو میں تجھے اس کا جواب دیتا۔ ابن اسحاق کی روایت میں یہ اضافہ ہے: لیکن یہ اس کے بدلہ میں ہے یعنی اس گالی کا جواب نہ دے کر اس نے اس احسان کا بدلہ ادا کر دیا، جو اس کے ذمہ تھا اور ایک روایت میں ہے کہ یہ مذکورہ بالا احسان یہ تھا کہ عروہ نے ایک دیت اٹھائی تھی، حضرت ابو بکرؓ نے اس میں اس کی بہت اچھی مدد کی تھی۔ اور ایک روایت میں ہے کہ دوسرے لوگوں نے دو دو، تین تین انڈوں سے مدد کی تھی اور حضرت ابو بکرؓ نے دس اونٹیاں دی تھیں۔ راوی کا بیان ہے کہ عروہ دورانِ گفتگو بار بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش مبارک پکڑ لیتا تھا، یہ عرب کی عادت تھی کہ جب ایک آدمی دوسرے سے مخاطب ہوتا تو دورانِ گفتگو اس کی داڑھی پکڑ لیا کرتا تھا، خصوصاً جب کہ باہمی ملاطفت کا اظہار مقصود ہوتا، عام طور سے یہ معاملہ ایک شخص اپنے ہم مثل ہی سے کیا کرتا تھا۔ اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عروہ کی تالیفِ قلب اور دل جوئی کے لئے اس سے مسامحہ فرما رہے تھے، اور حضرت مغیرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور جاہالتِ قدر کے پیشِ نظر اس سے منع کرنے لگے۔ اور مغیرہ بن شعبہ بن مسعود ثقفی مشہور صحابی ہیں، حدیث میں سے قبل اسلام لائے اور صحیح قول کے مطابق ۳۵ھ میں انتقال ہوا یہ عروہ بن مسعود کے حقیقی بھتیجے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر کھڑے تھے، اس سے ثابت ہوا کہ دشمن کا خطہ ہو تو پہرہ دینے یا دشمن کو مرحوب کرنے کی خاطر امیر کے سر پر تلوار لے کر کھڑا ہونا جائز ہے اور بیٹھنے والے کے سر پر کھڑے ہونے کی جو ممانعت آئی ہے، یہ اس کے معارض نہیں۔ کیوں کہ ممانعت اس صورت میں ہے جب کہ یہ عظمت و کبر کی خاطر ہو، اور ابنِ قیّمؒ نے اس قصے کے فوائد میں کہا ہے: ”باوجود کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت نہیں تھی کہ کوئی آپ کے سر پر کھڑا ہو، مگر اس موقع پر حضرت مغیرہؓ کا تلوار لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر کھڑے ہونا اس میں یہ قابلِ اقتداء سنت ہے کہ دشمن کے قاصدوں کی آمد کے موقع پر امام کی عزت و فخر کی تعظیم و اطاعت اور اس کی حفاظت و وقایت کا مظاہرہ کیا جائے، اور یہی عادت جاری رہی ہے، جب کہ

مسلمانوں کے قاصد کافروں کے پاس یا کافروں کے قاصد مسلمانوں کے پاس آئیں اور یہ وہ قیام نہیں جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مذموم قرار دیا ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ فخر و کبر لڑائی کے میدان میں مذموم نہیں، جب کہ دوسری جگہ مذموم ہے۔ اور ان کے ہاتھ میں تلوار اور سر پر خود تھی ہنغصی کبسریم و سکون میں مجروح فتح فار۔ اور ایک روایت میں ہے کہ مغیرہؓ نے جب عروہ کو آتے دیکھا تو اپنی زرہ پہن لی اور سر پر خود پہن لی، تاکہ عروہ ان کو نہ پہچان سکے۔ میں کہتا ہوں انہیں یہ اشکال ہے کہ یہ حضرات تو احرام میں تھے پھر حضرت مغیرہؓ نے خود کیسے پہن لی؟ میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس سے تعرض کیا ہو، اس سے خلاصی یوں ممکن ہے کہ ان کا یہ فعل مجبوری کی بنا پر تھا، جیسا کہ سر میں جوئیں ہو جائیں تو حلق جائز ہے۔ پس جب بھی عروہ اپنا ہاتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش مبارک کی طرف بڑھاتا تو حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجلال و تعظیم کے لئے اس کے ہاتھ پر تلوار کا نعل مارتے، تلوار کی نیام کے نیچے جو چاندی وغیرہ لگی ہوتی ہے اسے نعل کہتے ہیں۔ اور اس سے کہتے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش سے اپنا ہاتھ پیچھ رکھ، عروہ بن زبیر کی روایت میں یہ اضافہ ہے: کیوں کہ کوئی مشرک اس لائق نہیں کہ اس کو ہاتھ لگائے۔ پس عروہ نے سراٹھایا اور کہا، یہ کون ہے؟ آپؐ نے فرمایا: مغیرہ بن شعبہ اور ایک اور روایت میں ہے کہ جب مغیرہ نے اس کے ہاتھ پر کئی بار تلوار ماری، تو غضبناک ہو کر بولا: کاش مجھے معلوم ہو جاتا کہ یہ کون ہے؟ جو آپؐ کے صحابہؓ میں سے مجھے اندازہ دیتا ہے، بخدا میرے خیال میں تمہاری جماعت میں اس سے بدتر اور اس سے بڑھ کر کبھی شخص کوئی اور نہ ہوگا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو عروہ نے آپؐ سے دریافت کیا کہ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ کون ہے؟ آپؐ نے فرمایا: یہ تیرا بھتیجا مغیرہ بن شعبہ ہے۔“ پس عروہ نے کہا: اوسلہ و فاخدار غدر، بردن عمر فارغ سے معدول ہے اور ان کے وصف غدر میں مبالغہ مقصود ہے کیا میں تیری غداری میں کوشش نہیں کر رہا، یعنی مال نہیں خرچ کر رہا اور تیری خجاست کے شر کو دفع نہیں کر رہا ہوں؟ اور اس کا قصہ یہ ہوا تھا زمانہ جاہلیت میں مغیرہ ایک قوم کے ساتھ رفیق سفر ہوئے تھے، اور ان کو قتل کر کے ان کے اموال پر قبضہ کر لیا تھا۔ حافظؒ کہتے ہیں کہ واقعہ یہ ہوا تھا کہ وہ بنو مالک کے تیرہ افراد کے ساتھ، متوقن شاہ مصر کی ملاقات کے لئے گئے، بادشاہ نے ان کو عطیات سے نوازا، مگر مغیرہؓ کو حصہ کم ملا۔ مغیرہؓ کو اس سے غیرت آئی، واپسی پر انہوں نے شراب پی، جب مدہوش ہو کر سو گئے تو مغیرہؓ نے سب کو قتل کر دیا۔ اھ الخ میں اس پر یہ اضافہ ہے ”بنو مالک کو اس کی خبر ہوئی تو انہوں نے مغیرہ کے قبیلہ سے لڑائی کی تیاری شروع کر دی، عروہ بن مسعود نے بیچ میں پڑ کر لڑائی کی آگ کو ٹھنڈا کیا، اور بنو مالک کو تیرہ مقتولوں کی میت دینا منظور کی، انہوں نے اس پر صلح کر لی، عروہ کے اس قول میں اسی بات کی طرف

اشارہ ہے ”انہ بعد ازاں پیغمبرؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مدینہ حاضر ہوئے اور مسلمان ہو گئے، پس حضرت ابوبکرؓ نے ان سے دریافت فرمایا کہ بنو مالک کے جو لوگ تیرے ساتھ گئے تھے ان کا کیا ہوا؟ پیغمبرؐ نے کہا کہ میں نے اُن کو قتل کر دیا اور اُن سے چھینا ہوا مال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا ہوں کہ آپ اس (کے ذریعہ لوگوں) جن سلوک فرمائیں یا جو آپ کی رائے ہو اس کے موافق عمل کریں۔ پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلام تو قبول کرتا ہوں، لیکن مال سے مجھے کوئی سروکار نہیں! یعنی اس سے کچھ تعرض نہیں کرتا کہ یہ بدعہدی کے ساتھ حاصل کیا گیا ہے، اس لئے کہ امن کی حالت میں کافر کا مال غدر (بدعہدی اور دھوکہ) کے ساتھ لینا جائز نہیں، کیوں کہ رفاقت کی ایک دوسرے کے ساتھ رفاقت امانت پر مبنی ہوتی ہے، اور جن کی امانت ہو ان کو امانت کا ادا کرنا لازمی ہے، خواہ وہ مسلمان ہوں یا کافر۔ ہاں کافروں کا مال جنگ اور غلبہ کے ذریعہ حلال ہے۔ غالباً یہ مال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیغمبرؐ ہی کے پاس رہنے دیا ہوگا تاکہ ممکن ہے اس کی قوم مسلمان ہو جائے تو ان کو واپس کر دیا جائے۔ زرقانی میں حافظؒ کے کلام سے اخذ کرتے ہوئے اسی طرح لکھا ہے۔ اور حضرت شیخ قدس سرہ نے بذل میں حافظؒ کا کلام ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ ”میں کہتا ہوں اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ حصول مال کا ذریعہ اگر حرام ہو تو وہ مال میں بھی مؤثر ہوگا، اس لئے یہ مال حرام ہوگا، کیوں کہ کفار کے مال اصل میں تو مباح ہیں، ان کی کوئی حرمت نہیں، اس کے باوجود جب بذریعہ بدعہدی حاصل کیا جائے تو حرام ہے، البتہ اگر جنگ میں غلبہ کے ذریعہ حاصل کیا جائے، یا کافر کی رضامندی سے عقیدہ فاسد کے ذریعہ لیا جائے بشرطیکہ غدر نہ ہو تو جائز ہے۔“ حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں: ”اس قصہ میں اس بات کی دلیل ہے کہ، جن مشرک سے معاہدہ ہو اس کا مال محفوظ و معصوم ہے اور یہ کہ کوئی شخص اس کا مالک نہیں ہو سکتا بلکہ اس مشرک کو واپس کیا جائے گا، چنانچہ پیغمبرؐ نے امان کی شرط پر ان سے رفاقت کی تھی، پھر ان سے بدعہدی کر کے ان کے مال لے لئے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اموال سے تعرض نہیں فرمایا، نہ ان کی مدافعت کی، نہ ان کے ضامن ہوئے کیوں کہ یہ قبیحہ پیغمبرؐ کے اسلام لانے سے قبل کا تھا۔“ میں کہتا ہوں کہ اس پر البصیر کے قصہ سے، جو آگے آتا ہے، اشکال نہیں ہوتا کہ وہ بھی ان دو مشرکوں کے رفیق تھے جن کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو واپس بھیجا تھا اس لئے کہ وہ اپنی رضامندی سے اُن کے رفیق بن گئے تھے، بلکہ اُن کے ہاتھ میں قیدی تھے، اور حنفیہ کے نزدیک قیدی کے لئے جائز ہے کہ وہ (کافروں کو) دھوکہ دے اور قتل کر دے۔

اور سیوطیؒ نے درمثور میں ذکر کیا ہے کہ ”خطیب نے اپنی تاریخ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حق تعالیٰ کے ارشاد جو من یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً (یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرے اللہ تعالیٰ اس کے لئے نکلنے کی

صورت پیدا فرمادیں گے) کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ یہ آیت عوف بن مالک اشجعیؓ کے حق میں نازل ہوئی، مشرکوں نے ان کو قید کر لیا اور باندھ کر بھوکا رکھا، انہوں نے اپنے والد کو لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ۔ آگے حدیث طویل ہے اور اس کے آخر میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی بندش کھلنے کی صورت پیدا کر دی۔ پس وہ ان کی وادی سے گزرے جہاں ان کے مال مویشی اونٹ بکری چر رہے تھے۔ وہ ان تمام مویشیوں کو ہنکا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے میری بندش کھول دی، بعد ازاں میں ان کے مویشیوں کو خفیہ طور پر ہنکا لیا، اب یہ حلال ہیں یا حرام؟ فرمایا: نہیں بلکہ حلال ہیں، ہم جب چاہیں ان کا خمس وصول کریں گے۔ الخ۔

پھر یہاں ایک اور واقعہ قابل ذکر ہے، وہ یہ کہ عروہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کے دوران آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ (کے حالات) بڑے غور سے دیکھتا رہا، اس کا بیان ہے کہ خدا کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغم نہیں ڈالی مگر وہ صحابہؓ میں سے کسی نہ کسی آدمی کے ہاتھ میں گری اور اس نے بطور تبرک اس کو اپنے منہ اور جسم پر مل لیا اور ابن اسحقؒ کی روایت میں یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی موئے مبارک نہیں گرا مگر صحابہؓ نے فوراً اسے لے لیا، اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کوئی حکم فرمایا تو آپ کے حکم کی تعمیل کے لئے ہر ایک نے ایک دوسرے سے آگے نکلنے کی کوشش کی، اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا تو قریب تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعضاء مبارک سے گرنے والے پانی کے لئے لڑ پڑیں، اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بات کی اور ابوذرؓ کی روایت میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی بات کی تو انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنی آواز کو نہایت پست رکھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کی بنا پر وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھ مبرکہ نہیں دیکھتے تھے یعنی مجال نہ بنتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نظر میں جائے رکھیں۔ حافظؒ کہتے ہیں، اس میں بغم اور جسم کے جدا ہونے والے بالوں کی طہارت پر، نیز صالحین کے پاک فضلات سے تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے۔ غالباً حضرات صحابہؓ نے یہ سب کچھ عروہ کے سامنے کیا، اور اس میں خوب مبالغہ فرمایا، جس سے اس طرف اشارہ مقصود تھا کہ اس کا ان کی نسبت فرار کا خیال فاسد ہے، گویا وہ بزبان حال کہہ رہے تھے کہ جو شخص اپنے امام سے ایسی محبت رکھتا ہو اور اس کی اس درجہ تعظیم کرتا ہو اس کے بارے میں یہ گمان کیسے کیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنے امام کو چھوڑ کر بھاگ جائے گا، اور اسے دشمن کے حوالے کر دے گا اور یہ کہ صحابہ کرامؓ جس درجہ آپ پر جان بچا کر کرتے ہیں اور آپ کی اور آپ کے دین کی مدد کے لئے سرکوف ہیں، اس کے مقابلہ میں ان قبائل کی کیا وقعت ہے جو محض خرن

اور رشتہ کی بنیاد پر ایک دوسرے کی نگہداشت کیا کرتے ہیں۔ اح۔ پس عروہ اپنے لوگوں کے یعنی اہل کلمہ کے پاس گیا پس ان سے کہا: اے قوم اللہ کی قسم! میں بادشاہوں کے ہاں گیا ہوں اور قیصریہ شاہِ روم کا لقب ہے اور کسریٰ کاف کے فتح اور کسرہ کے ساتھ۔ شاہِ فارس کا لقب ہے اور نجاشی نون کا فتح اور کسرہ بھی جائز ہے اور جیم بغیر تشدید کے اور جیم پر تشدید پڑنا غلط ہے۔ جیم کے بعد الف ہے پھر شین معجم، پھر یائے مقدودہ اور مخففہ۔ یہ شاہِ حبشہ کا لقب ہے کے دربار میں بھی گیا ہوں۔ ان تینوں بادشاہوں کا ذکر عطف خاص علی العام ہے۔ یہ تینوں اس دور کے سب سے بڑے بادشاہ تھے اس لئے ان کو خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا۔ اور شیخ لایع میں لکھتے ہیں: "ان تینوں کا تھوڑی سی ذکر کیا یا تو ان کی عظمت کی وجہ سے، اور پہلے عام بادشاہوں کا ذکر تھا، یا بادشاہوں

سے چھوٹے اور کسریٰ وغیرہ سے بڑے بادشاہ مراد ہیں۔ اور لایع کے حاشیہ میں فتح سے نقل کیا ہے کہ "ابن ابی شیبہ میں علی بن زید کی مرسل روایت میں ہے کہ عروہ نے کہا: اے قوم! میں نے بادشاہ دیکھے ہیں مگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کوئی نظر سے نہیں گزرا، اور وہ بادشاہ نہیں مگر میں نے نبی کے اونٹ بندھے دیکھے ہیں، اور میرے خیال میں تو تم پر کوئی بہت ہی آفت ٹوٹ کر رہے گی، یہ کہہ کر وہ اپنے رفقاء سمیت طائف کی طرف چلا گیا۔ واللہ میں نے کبھی کوئی بادشاہ نہیں دیکھا کہ اس کے ہم نشین اس کی ایسی تعظیم کرتے ہوں، جیسی تعظیم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی کرتے ہیں۔ خدا کی قسم وہ کبھی بخور کتے ہیں تو وہ ان میں سے کسی نہ کسی آدمی کے ہاتھ پر گرتا ہے، اور وہ اپنے منہ اور ہاتھ اور بدن پر مل لیتا ہے۔ اور جب وہ انہیں کوئی حکم دیتے ہیں تو فوراً اس کی تعمیل کرتے ہیں، اور جب وہ وضو کرتے ہیں، تو ان کے وضو کا پانی حاصل کرنے کے لئے اس طرح ٹوٹ پڑتے ہیں گویا آپس میں لڑ پڑیں گے، اور جب وہ بات کرتے ہیں اور ایک روایت میں کہ جب آپ کے صحابہ بات کرتے ہیں تو اپنی آواز نہایت پست رکھتے ہیں اور اس کی تعظیم کی بنا پر اس کی طرف نظر بھروسہ کیے تک نہیں اور اس نے ہمارے سامنے ایک بھلائی کی تجویز رکھی ہے اس کی تجویز قبول کر لو۔ اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے: خدا کی قسم میں نے ایسی قوم دیکھی ہے جو کسی حالت میں بھی ان کو بے مدد نہیں چھوڑے گی۔ اب جو تمہاری رائے ہو اس پر عمل کرو۔ اس پر بنو کنانہ کے ایک شخص نے کہا: ذر قانی کہتے ہیں کہ یہ حلّیس تھا: حار اور سین مہملہ کے ساتھ، بصیغہ تصغیر، اور ابن اسحاق اور زبیر بن بکاء نے اس کے باپ کا نام حلقہ ذکر کیا ہے۔ حلّیس اُس دن احابش کا سردار تھا۔ بزہان نے کہا کہ مجھے اس کا اسلام لانا معلوم نہیں، بظاہر کفر پر مبرا ہے۔ افہ احابش کے معنی پہلے گندھکے ہیں۔ حافظ کہتے ہیں: اور زبیر بن بکاء کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے انکار کرتا ہے کہ لحم، جذام، کندہ اور حمیر کے قبیلے ترجیح کریں، اور عبد المطلب کے خاندان کو اجازت نہ ہو۔ آھ اور صاحب غیس نے حلّیس کو بنو کنانہ کے ایک شخص سے الگ ذکر کیا ہے۔ اُن کی عبارت یہ ہے: "پس بنو کنانہ سے ایک

شخص نے کہا مجھے اجازت دو تو میں ان کے پاس جاتا ہوں، پس انہوں نے کہا جاؤ، وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے فرمایا: یہ فلاں شخص ہے اور یہ لوگ ہدی کے جانوروں کی بڑی تعلیم کرتے ہیں اس لیے یہ جانور اس کے سامنے کھڑے کر دو۔ چنانچہ ہدی کے جانور کھڑے کر دیئے گئے، اور لوگوں نے تلبیہ کہتے ہوئے اس کا استقبال کیا، جب اس نے یہ منظر دیکھا تو بڑا سببان اٹھان لوگوں کو بیت اللہ سے روکنا ہرگز مناسب نہیں، اس کے بعد قریش نے حُلُیس کو بھیجا، اور ایک روایت میں ہے کہ اس پر رقت طاری ہو گئی اور اس کی آنکھیں پُر نم ہو گئیں، اور کہنے لگا رت کعبہ کی قسم قریش ہلاک ہو گئے، یہ لوگ تو صرف عمرہ کے لئے آئے ہیں۔ اور جب قریش کے پاس واپس گیا تو ان سے کہا کہ میں نے دیکھا کہ ہدی کے اونٹوں کو قلاوے پہنائے ہوئے ہیں اور ان کا اشعار کیا ہوا ہے، اس لئے میری یہ رائے ہرگز نہیں کہ ان کو بیت اللہ سے روکا جائے، پھر قریش نے حُلُیس بن علقمہ کو بھیجا، معالم التنزیل میں اسی طرح ہے اور رؤفۃ الاحباب میں حُلُیس اور بنو کنانہ کے آدمی کو ایک ہی قرار دیا ہے۔ اس کی عبارت یہ ہے کہ بنو کنانہ کے ایک آدمی نے جو حُلُیس کہلاتا تھا کہا، اور ایک روایت میں ہے کہ علقمہ نے کہا: مجھے اجازت دو، میں آپ کے پاس جاتا ہوں، قریش نے کہا: تم جاسکتے ہو۔

**کنانی کی آمد:** پس جب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ فلاں شخص ہے اور یہ اس قوم کا فرد ہے جو ہدی کے اونٹوں کی بہت عزت کرتے ہیں: بدن بدن کی جمع ہے، اونٹ کو کہتے ہیں خواہ زہد یا مادہ۔ اور اس میں تا، تائیت کی نہیں، وحدت کی ہے، اس لئے تمام اونٹوں کو یک بارگی اٹھا کر اس کے سامنے کھڑا کرو۔ چنانچہ اونٹ کھڑے کر دیئے گئے تاکہ وہ انہیں دیکھ کر عبرت پکڑے اور اسے ثابت ہو جائے کہ یہ لوگ لڑائی کے لئے نہیں آئے۔ اور مکہ جا کر عمرہ ادا کرنے میں ان کی مدد کرے۔ حافظ کہتے ہیں، اور ابن اسحاق کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ جب اس نے ہدی کے اونٹوں کو قلاوہ پہنے ہوئے، وادی کے کنارے سے اپنی طرف سیلاب کے پانی کی طرح بہتے ہوئے دیکھا، جن کو اپنے محل سے روکا گیا تھا، تو وہیں سے لوٹ گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی نہیں پہنچا۔ لیکن معاذی عمروہ میں روایت ہے جو حاکم سے مروی ہے کہ حُلُیس نے حجاج کو کہا: رت کعبہ کی قسم قریش ہلاک ہو گئے۔ یہ لوگ صرف عمرہ کرنے کے لئے آئے ہیں۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا: ہاں ہاں۔ اے بنو کنانہ کے بھائی (یعنی اس قوم کے فرد) ان کو یہ بات بتادیں جو آپس میں ممکن ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دور ہی سے اس کو مخاطب فرمایا ہو۔ آمد اور لوگوں نے یعنی صحابہؓ نے اس کا تلبیہ کہتے ہوئے استقبال کیا، اس سے ثابت ہوا کہ کسی دینی مصلحت کے لئے یہاں جا کر رہے جیسا کہ علماء نے مصالح دینیہ کیلئے اظہارِ ہمدردی کو مستحب کہا ہے، حافظ ابن حجرؒ اور حافظ عینیؒ

کہتے ہیں، اس سے ثابت ہوا کہ لڑائی میں خداع سے کام لینا اور ایک چیز کا ارادہ ظاہر کرنا جب کہ مقصود اس کے خلاف کچھ اور ہو، جائز ہے۔ اور حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ قریش کے اس قاصد کے سامنے اونٹوں کے کھڑا کرنے میں اس امر کی دلیل ہے کہ کفار کے قاصدوں کے سامنے شرائع اسلام کا اظہار مستحب ہے، پس جب اس کنانی نے یہ منظر دیکھا تو ازراہ تعجب بولا: سبحان اللہ! ان لوگوں کو بیت اللہ سے روکنا ہرگز مناسب نہیں، حافظؒ کہتے ہیں: ”اس سے معلوم ہوا کہ بہت سے کافر بھی حرم اور احرام کی حرمت کی تعظیم بجالاتے تھے اور جو شخص اس سے روکنا اس پر نگر کرتے تھے اور یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیاد علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دین کے باقی ماندہ آثار تھے۔“ اھ پس جب وہ اپنے ساتھیوں یعنی اہل مکہ کی طرف لوٹ کر گیا تو کہا میں نے دیکھا کہ ہدی کے اونٹوں کے قلاوے پہنائے ہوئے ہیں اور ان کا اشعار کیا ہوا ہے۔ پس میں میرے نہیں دوں گا کہ انہیں بیت اللہ سے روکا جائے۔ ابن اسحاق کی روایت میں مزید یہ ہے کہ: ”وہ بولے: بیٹھ جا، تو توڑا گنوار ہے تو کیا جلنے؟“ اور اس کی ایک روایت میں ہے کہ اس پُخلیس عَصَہ سے بھڑک اٹھا اور بولا: اے جماعت قریش! بھڑا! ہم نے تم لوگوں سے اس مقصد کے لئے دوستی نہیں کی نہ معاہدہ کیا کہ جو شخص بیت اللہ کی تعظیم کے لئے آیا کرے، اُسے روک دیا جائے، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں خلیس کی جان ہے، محمد صلی اللہ علیہ وسلم جس مقصد کے لئے آئے ہیں انہیں اس بات کی اجازت دینا ہوگی۔ ورنہ میں سارے احابش کو ایک آدمی کی طرح یہاں سے ہٹالے جاؤں گا، اب قریش (کھسپے ہو کر) بولے خلیس، ذرا بٹھرو! یہاں تک کہ ہم۔ اپنی ذات کے لئے کوئی پسندیدہ صورت اختیار کر لیں۔“ اور سیرت ابن ہشام میں ہے کہ ”ابن اسحاق نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خراش ابن امیہ الخزاعی کو بلایا اور: ”انہیں ثعلب نامی ایک اونٹ پر سوار کر کے قریش کے پاس بھیجا، تاکہ وہ اشراف قریش کو اطلاع کر دے کہ آپؐ کس مقصد کے لئے آئے ہیں؟“ قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹ کو زخمی کر دیا، اور خراش کو بھی قتل کرنا چاہا، مگر احابش ان کے آٹے آئے تو قریش نے اس کا راستہ چھوڑ دیا، یہاں تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گیا، اور زرقائی کے لفظ یہ ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ میں فروکش ہوئے تو آپؐ کو مناسب معلوم ہوا کہ قریش کے پاس ایک قاصد بھیجا جائے، جو ان کو اطلاع دے کہ آپؐ عمرہ کے لئے تشریف لائے ہیں، چنانچہ خراش بن امیہ خزاعی کو اپنے اونٹ پر بھیجا، پس حکمران ابی جہل نے اونٹ زخمی کر دیا، اور قریش نے خراش کو قتل کرنا چاہا، لیکن احابش نے اس کی حفاظت کی، اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس آ گئے الخ“ پورا واقعہ آگے آتا ہے اور خلیس میں ہے کہ قریش نے چالیں پچاس آدمی بھیجے اور انہیں حکم دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر کا چکر لگائیں تاکہ آنحضرتؐ کے کسی صحابی کو پکڑ کر لاسکیں، صحابہ کرامؓ نے ان سب کو پکڑ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر کر دیا۔ اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر دیا۔ یہاں اس امر پر تنبیہ ضروری ہے کہ صاحب جنیس نے ان صاحب کا نام جن کو قریش کے پاس بھیجا گیا تھا ”جو اس“ ذکر کیا ہے۔ غالباً بیزاقل کی تصحیف ہے۔ میں کہتا ہوں کہ سیوطی نے در منثور میں حق تعالیٰ کے ارشاد ہوا الذی کف ایذہم عنکم الایہ کے ذیل میں متعدد روایات ان لوگوں کے بارے میں ذکر کی ہیں جن کو صحابہ کرامؓ نے حدیبیہ میں گرفتار کیا تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر دیا تھا، اور ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی، من جملہ ان کے ایک حدیث مسلم، ابی داؤد اور ترمذی وغیرہ نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں ”حدیبیہ کے دن اہل مکہ کے اسی آدمی مسلح ہو کر جبل تنعیم کی جانب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کی طرف اترے۔ اُن کا مقصد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اچانک حملہ کرنا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے پکڑنے کا حکم دیا۔ چنانچہ وہ پکڑے گئے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو معاف کر دیا، پس یہ آیت نازل ہوئی، بعد ازاں صاحب جنیس کہتے ہیں کہ ”جب جو اس واپس آئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر بن خطابؓ کو بلایا تاکہ انہیں مکہ بھیجا جائے۔ انہوں نے کہا کہ مجھے قریش سے جان کا خطرہ ہے اور مکہ میں بنو مدی بن کعب کا ایک فرد بھی ایسا نہیں جو میری حفاظت کر سکے، اور قریش کو معلوم ہے کہ مجھے اُن سے کتنی عداوت ہے اور یہ کہ میں ان کے حق میں کتنا سخت ہوں، مگر آپؐ کو میں ایک ایسا شخص بتانا ہوں جو مکہ میں مجھ سے زیادہ معزز ہے اور وہ عثمان بن عفان ہیں۔“

**حضرت عثمانؓ کا مکہ جانا :** چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو بلایا اور انہیں ابوسفیان اور اشرف قریش کی طرف یہ پیغام دے کر بھیجا کہ آپؐ جنگ کے لئے نہیں آئے بلکہ محض بیت اللہ کی زیارت اور اُس کی حرمت و تعظیم کے لئے آئے ہیں اور اہدیٰ میں یہ اضافہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ سے فرمایا: انہیں بتاؤ کہ ہم جنگ کے لئے نہیں بلکہ عمرہ کے لئے آئے ہیں، اور ان کو اسلام کی دعوت دواور آپؐ نے اُن سے یہ بھی فرمایا کہ مکہ میں جو مومن مرد اور عورتیں ہیں اُن کے پاس جائیں اور انہیں فتح کی خوش خبری دیں اور انہیں بتائیں کہ اللہ تعالیٰ مکہ میں اپنے پیغمبر کو غالب کر دے گا۔ یہاں تک کہ وہاں کسی کو اِخفائے ایمان کی ضرورت نہ رہے گی۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ مکہ گئے راستہ میں مقام بَدَج پر قریش کی ایک جماعت پر ان کا گزر ہوا۔ انہوں نے دریافت کیا کہ کہاں جا رہے ہو، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے کہ تمہیں اللہ کی طرف اور اسلام کی طرف دعوت دوں اور تمہیں آگاہ کروں کہ ہم لڑائی کے لئے نہیں بلکہ صرف عمرہ ادا کرنے آئے ہیں۔ وہ بولے: ہم نے تیری بات سُن لی، پس تم اپنے کام کے لئے جاؤ اور دُعا ابان بن سعید نے ان کا اٹھ کر استقبال کیا، ان کو خوش آمدید کہی اور اپنے گھوڑے پر زین رکھی اور حضرت عثمانؓ کو اپنے گھوڑے پر سوار کر لیا۔ اھ۔

اور الجیش میں ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مکہ کی طرف نکلے۔ جب یہ مکہ میں داخل ہوئے یا داخل ہوئے سے پہلے ہی ان کو ابان بن سعید ملا۔ اس نے آپؐ کو اپنے آگے سوار کیا، اور ان کو پناہ دی تاکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام پہنچا دیں۔ اور ابن اسحاق کے علاوہ دوسروں کی روایت میں ہے کہ ”ابان نے ان سے یہ بھی کہا کہ بلا خوف و خطر چلو پھرو۔ اور کسی کا خوف مت رکھو۔ بنو سعید حرم میں سب سے معزز ہیں اور۔ حضرت عثمانؓ آگے یہاں تک کہ مکہ میں داخل ہوئے ابرسیان اور دیگر اشراف قریش سے ملاقات کی اور انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام پہنچایا۔ پس انہوں نے آپؐ سے عقد و معاہدہ کیا اور جب آپؐ اپنے کام سے فارغ ہوئے اور واپسی کا ارادہ کیا تو قریش نے کہا کہ تم چاہو تو بیت اللہ کا طواف کر سکتے ہو۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف نہیں کر لیتے میں کبھی طواف نہیں کر سکتا۔ اس سے قریش بھڑک گئے اور انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اپنے پاس روک لیا۔ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی آمد میں تاخیر ہوئی تو مسلمانوں نے کہا کہ عثمانؓ خوش قسمت ہیں وہ مکہ چلے گئے اور اب بیت تہا طواف کریں گے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہرگز نہیں وہ تہا طواف نہیں کر سکتے۔ اور الہدیٰ میں ہے کہ جب بیعت پوری ہو چکی تو حضرت عثمان واپس لوٹے، مسلمانوں نے ان سے کہا اے ابو عبد اللہ آپؐ نے تربیت اللہ کے طواف سے خوب جی ٹھنڈا کیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ آپؐ حضرات نے میرے حق میں بہت ہی بڑا لگان کیا، اس ذات کی قسم جس کے قبض میں میری جان ہے اگر میں وہاں بحال بھر پڑتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ میں فروکش ہوتے تب بھی جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طواف نہ کر لیتے میں کبھی طواف نہ کرتا اور مجھے تو قریش نے بیت اللہ کے طواف کی دعوت دی تھی مگر میں نے صاف انکار کر دیا۔ یہ سن کر مسلمانوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری نسبت اللہ تعالیٰ کو زیادہ جانتے ہیں اور ہم سے زیادہ خوش گمان ہیں۔“

**بیعت رضوان :** اور جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ روک لئے گئے تو یہ افواہ گرم ہوئی کہ حضرت عثمانؓ قتل کر دیئے گئے، کہا جاتا ہے کہ شیطان نے مسلمانوں کے لشکر میں بلند آواز سے اعلان کیا کہ اہل مکہ نے عثمانؓ کو قتل کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو خبر سن کر بہت صدمہ ہوا، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اب ہم ان لوگوں سے دو دوائے کئے بغیر نہیں جائیں گے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو بیت کے لئے بلایا، پس ان سے بیعت لی کہ وہ قریش سے قتال کریں گے اور ان کے مقابلے میں میدان سے نہیں ہٹیں گے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیکر یابری کے دخت کے نیچے تشریف فرما تھے۔

ذرقانی کی عبارت جو ابھی اوپر گزر چکی ہے اس کو ذکر کرنے کے بعد وہ کہتے ہیں، ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو بلایا، انہوں نے یہ عذر پیش کیا کہ اہل مکہ سے ان کی جان محفوظ نہیں اور آپ سے حضرت عثمانؓ کا ذکر کیا کہ وہ دہاں معزز ہیں، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بلایا اور انہیں ایک گرامی نامہ دیا اور انہیں حکم فرمایا کہ مکہ کے کمزور مرد و عورتوں کو خوشخبری دیں کہ عنقریب اسلام کی فتح ہوا چاہتی ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے دین کو سر بلند فرمائیں گے۔ چنانچہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ عازم مکہ ہوئے۔ بلح نامی جگہ میں قریش سے ملاقات ہوئی۔ ان کا متفقہ فیصلہ تھا کہ یہ مکہ نہیں جائیں گے مگر ابان بن سعید نے ان کو پناہ دی اور اپنے گھوڑے پر سوار کیا چنانچہ مکہ گئے، ابوسفیان اور رؤساء قریش سے ملے اور ایک ایک کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گرامی نامہ پڑھ کر سنایا، مگر انہوں نے قبول نہیں کیا بلکہ یہی اصرار کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سال مکہ نہیں آسکتے اور حضرت عثمانؓ کو طواف کی پیشکش کی۔ اس کے بعد حضرت عثمانؓ کے طواف سے انکار کا واقعہ مفصل ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں، ”اور جب صلح نامہ کی تحریر مکمل ہوئی اور لوگ اس کے نفاذ کے منتظر تھے، اچانک ایک فریق کے کسی آدمی نے دوسرے فریق کے آدمی پر تیر پھینک دیا، اس کے نتیجے میں تیروں اور پتھروں سے مقابلہ شروع ہو گیا، ہر فریق کے پاس دوسرے فریق کے لوگ تھے، ان کو روک دیا گیا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل بن عمرو وغیرہ کو اور مشرکین نے حضرت عثمانؓ کو روک لیا۔۔۔۔۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی کہ عثمانؓ قتل کر دیئے گئے تو آپ نے لوگوں کو بیعت رضوان کے لئے بلایا“

اور خلیس میں ہے کہ سب سے پہلے بیعت رضوان بنو اسد کے ایک شخص ابوسنان بن وہب نے کی۔ اور جب تک مسلمان یہاں تھے ان میں سے ایک بھی ایسا نہیں تھا جس نے بیعت نہ کی ہو۔ البتہ جابر بن قیس انصاری جو بنو سلمہ کا ایک فرد تھا، اپنے اونٹ کے نیچے چھپ گیا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، ”وہ منظر گویا اب بھی میری آنکھوں کے سامنے ہے کہ وہ لوگوں سے چھپ کر اپنی ناقہ کی بغل سے چٹا ہوا ہے۔“ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کام میں گئے ہیں، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے داہنے ہاتھ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا، ”عثمانؓ کا ہاتھ ہے۔“ پھر اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھ کر فرمایا، ”یہ عثمانؓ کی جانب سے بیعت ہے۔“ اور حضرت عثمانؓ کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دست مبارک لوگوں کے اپنے ہاتھوں سے بدرجہا بہتر تھا۔“ اور الہدیٰ میں بھی اسی طرح ہے۔ اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع نے تین بار بیعت کی، لوگوں سے اول بھی دریاں میں بھی اور آخر میں بھی۔“ اھ میں کہتا ہوں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے دو مرتبہ بیعت کی ایک مرتبہ اپنے والد

ماجد سے پہلے اور ایک مرتبہ اُن کے بعد، جیسا کہ امام بخاریؒ نے غزوہ حدیبیہ میں متعدد طریق سے روایت کیا ہے اور حاشیہ لائق میں اس پر مبسوط کلام کیا ہے۔

زرقانی کہتے ہیں کہ اس بیعت کا نام بیعت رضوان اللہ تعالیٰ کے ارشاد کی وجہ سے ہوا، لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذ بیاعوا عنک تحت الشجرۃ (راضی ہوا اللہ تعالیٰ) مومنوں جب بیعت کر رہے تھے آپؐ سے اس درخت کے نیچے) یہ درخت کیکر یا بھول کا تھا اور صحابہؓ نے سوت پر بیعت کی تھی، جیسا کہ شیخین وغیرہ کی روایت میں ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ میدان سے نہ بھاگنے کی بیعت کی تھی اور ان دونوں میں کچھ تغارض نہیں جیسا کہ معروف ہے اور یہ سب روایات امام بخاریؒ نے غزوہ حدیبیہ میں ذکر کی ہیں۔

مکرز کی آمد : پس ان میں ایک شخص جو مکہ کہلاتا تھا، کھڑا ہوا (مکرز بکسریم و سکون کاف و فتح راء اس کے بعد) ابی حفص اور ابی بکرؓ نے ان کے دارے کا نام بھی ذکر کیا یعنی مکرز بن حفص بن اخیف (مہرۃ جابرؓ، یا تخانیہ اور فام کے ساتھ) یہ بنو عامر بن لوی کا ایک فرزند تھا، زرقانی کہتے ہیں کہ الاصابہ میں ہے کہ ”میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس کو صحابہؓ میں نہ لکھا ہو، البتہ ابن حبان نے یوں کہہ لیا ہے کہ کہا جاتا ہے کہ اس کو شرف صحابیت حاصل ہے“ پس اس نے کہا مجھے اس کے پاس جانے کی اجازت دو، جب یہ مسلمانوں کے قریب آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ مکرز ہے اور یہ فاجر آدمی ہے اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے فاجر کی جگہ عامر (بہ عہد) کا لفظ ہے، حافظ کہتے ہیں کہ ”یہی زیادہ راجح ہے اور مجھے ہمیشہ تعجب رہا ہے کہ اس کو فاجر کیوں فرمایا جب کہ اس سے بظاہر کوئی فخر سرزد نہیں ہوا، بلکہ اس میں بعض چیزیں ایسی ہیں جو اس کے خلاف کی طرف مشعر ہیں، جیسا کہ ابو جندل کے قصہ میں اس کا کلام آگے آتا ہے۔ یہاں تک کہ میں نے مغازی واقعہ میں غزوہ بدر کے بیان میں دیکھا کہ عقبہ بن ربیعہ نے قریش سے کہا کہ تم مکہ چھوڑ کر کیسے جا سکتے ہو جب کہ بنو کنانہ ہمارے پیچھے ہیں اور ہمیں ان کی جانب سے اپنے اہل و عیال کے حق میں خطرہ ہے۔ راوی کہتا ہے کہ اس کی وجہ یہ تھی حفص بن اخیف یعنی مکرز کے باپ کا ایک بہت ہی خوبصورت لڑکا تھا اس کو بنو بکر کے کسی شخص نے اپنے خون کے بدلے میں جو قریش کے ذمہ تھا، قتل کر دیا، پس قریش نے اس سلسلہ میں گفتگو کی اور صلح ہو گئی، بعد ازاں مکرز نے بنو بکر کے سردار عامر بن زید پر اچانک حملہ کیا اور اسے قتل کر دیا، اس سے بنو کنانہ بھڑک گئے اور اسی اثناء میں واقعہ بدر پیش آیا اور مکرز بہ عہد ہی میں بنام تھا، اور واقعہ بدر میں یہ بھی ذکر کیا ہے کہ اس نے حدیبیہ میں مسلمانوں پر شب خون مارنے کا ارادہ کیا اور پچاس آدمی ساتھ لے کر نکلا، مگر محمد بن مسلمہؓ نے جو پہرے پر تھے ان کو کھڑا لیا اور مکرز ان کو چھوٹ کر بھاگ نکلتے میں کامیاب ہو گیا۔

غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اسی طرف واقعہ کے مشیر ہے۔ "اھ پس وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملت چیت کہنے لگا۔ ابن اسحاق نے یہ اضافہ کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بھی وہی جواب دیا جو بیل کو دے چکے تھے۔

**سہیل کی آمد :** اس کی گفتگو کے دوران اپنا ایک سہیل بن عمرو القرضی الحامری آگیا۔ ان کا لقب خطیب قریش ہے، رہائش پہلے مکہ میں تھی پھر مدینہ میں ہوئی۔ فتح مکہ کے سال اسلام لائے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ان کا اسلام بہت ہی محمود تھا اور ابن شاہین نے روایت کیا ہے کہ سہیل کہتے ہیں، اللہ کی قسم میں نے مشرکین کی ہمارے میں شجاعت اور بہادری کے جتنے معرکے انجام دیے اب مسلمانوں کی ہمارے میں ایک ایک کا قرض ادا کر دوں گا۔ اور مشرکین کی معیت میں میں نے جتنا مال خرچ کیا اسی قدر مسلمانوں پر بھی خرچ کر دوں گا۔ اکثر علماء کے نزدیک شہر کی طاعون عوام میں نلک شام میں ان کا انتقال ہوا اور بعض کہتے ہیں کہ جب یرموک میں شہید ہوئے۔ اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ "قریش نے سہیل کو بلایا اور کہا کہ ان صاحب (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جاؤ اور ان سے صلح کر لو۔ پس جب سہیل آیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے لئے تمہارا کچھ کام سہل ہو گیا ہے۔ شیخ لایع میں فرماتے ہیں "تمہارا کچھ کام سہل ہو گیا۔" کیونکہ آپ نے اس کے دوبارہ آنے سے اندازہ کر لیا تھا کہ قریش صلح کی جانب مائل ہیں، اور یہ نیک فال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نام سے اخذ کی تھی۔ اور اس کے حاشیہ میں قسطلانی سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیک فال کو پسند فرماتے تھے۔ اور "مِنْ" تبغیضہ کے ساتھ "مِنْ" امر کہہ (تمہارا کچھ کام) فرما کر اس طرف اشارہ کیا کہ اس قصہ میں حاصل ہونے والی سہولت کچھ زیادہ عظیم نہیں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ غالباً یہ نکتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل کی تصغیر سے اخذ کیا۔ کیوں کہ اس کی تصغیر کا تقاضہ یہ تھا کہ یہ سہولت زیادہ نہ ہو۔ اھ زرقانی کہتے ہیں۔ کہ ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا تو گھٹنے ٹیک کر دوڑا تو ہو بیٹھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چار زانو تشریف فرما تھے اور عبادی بشر اور سلم بن اسلم آہنی لباس میں سر سے پاؤں تک غرق آپ کے سر پر کھڑے تھے۔ اور سلمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد حلقہ کئے بیٹھے تھے۔ اور دونوں کے درمیان بات چلی۔ اور سہیل نے دیر تک بات کی اور سوال و جواب ہوتا رہا۔ اور غیث میں ہے کہ جب سہیل آپ کے پاس پہنچا تو بولا: اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم قریش آپ سے صلح کرنا چاہتے ہیں مگر شرط یہ ہے کہ آپ کو عمر آئندہ سال کرنا ہوگا۔ اھ اور حضرت عبادؓ نے اس سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے

اپنی آواز لپٹ رکھ۔ بالآخر دونوں کے درمیان اس شرط پر صلح طے ہوئی کہ دونوں فریقوں کے درمیان دس سال تک لڑائی موقوف رہے گی۔ جیسا کہ ابن اسحق کی روایت میں ہے اور اسی پر ابن سعد نے جزم کیا ہے، اور ابو داؤد نے حضرت ابن عمرؓ سے اور حاکم نے حضرت علیؓ سے اس کو روایت کیا ہے اور یہی قابل اعتماد ہے۔ اس کے عکس مخالفی ابن عائد میں ابن عباس وغیرہ سے مروی ہے کہ دو سال کی مدت طے ہوئی تھی۔ ابن عقیل کی روایت بھی یہی ہے۔ حافظؒ کہتے ہیں: "دونوں کے درمیان تطبیق یہ ہے یوں ہوگی کہ دس سال تو اصل مدت تھی جو صلح میں طے ہوئی تھی، مگر دو سال کی مدت میں صلح کا قیضہ تمام ہوا۔ کیوں کہ قریش نے اس کی خلاف ورزی کی، جیسا کہ غزوہ فتح میں آتا ہے۔ یہ تطبیق زیلعی اور ابن ہمام نے مہیقی سے نقل کی ہے۔ اور ابن ہمام نے کہا ہے کہ یہ: "بہت اچھی توجہ ہے۔ جس سے تعارض اٹھ جاتا ہے۔ اس لئے اس کا اعتبار کرنا ضروری ہے۔" اور حافظؒ کہتے ہیں کہ کابل ابن عدی، مسند رک حاکم اور معجم اوسط طبرانی میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ مدت صلح چار سال تھی یہ اول تو ضعیف ہے پھر صحیح روایت کے خلاف ہونے کی وجہ سے منکر بھی ہے۔ زرقانی میں حافظؒ کی پیروی کرتے ہوئے اسی طرح ہے۔

**غزوہ فتح کا سبب :** میں کہتا ہوں کہ حافظؒ کے قول جیسا کہ غزوہ فتح میں آتا ہے۔ کا حاصل یہ ہے کہ غزوہ فتح قریش کے نقض عہد کی وجہ سے ہوا تھا جیسا کہ کتب سیر میں مفصل مذکور ہے اور اس کا خلاصہ وہ ہے، جو مجمع البحار میں مذکور ہے کہ غزوہ فتح کا سبب یہ ہوا تھا کہ بنو خزاعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیف تھے۔ اُن کے مقابلہ میں قریش نے بنو لہث کے رؤساء کی مدد کی، اور بنو لہث نے بنو خزاعہ پر شب خون مارا، بنو خزاعہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد طلب کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بنو کعب کی مدد نہ کروں تو کس کی کروں گا؟ اور یثربیان کا قیضہ ہے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خفیہ تیاری کی، اور رمضان ۶ھ میں غزوہ فتح کے لئے نکلے۔ الخ، اہ مختصر۔ اور خمیس میں ہے کہ قریش میں سے صفوان بن امیہ، عکرمہ بن ابی جہل، سہیل بن عمرو، حویطبہ اور کرز نے اپنے غلاموں سمیت، ہیت بدل کر خزاعہ کے مقابلے میں بنو کعب کی اس رات کو مدد کی، اور رات کو جب کہ وہ غفلت میں پڑے سو رہے تھے ان پر اچانک حملہ کر دیا اور ان کے بیس افراد کو قتل کر دیا، بعد میں قریش کو اپنے کئے پر پشیمانی ہوئی اور انہیں محسوس ہوا کہ جو صلح ان کے اور، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان طے ہوئی تھی اس کو توڑ ڈالا ہے۔ ادھر عمرو بن سالم خزاعی چالیس سو روپے کی بیعت میں، طلبہ مد کے لئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے در دولت پر مدینہ حاضر ہوا، یہ تھا وہ واقعہ جو

فتح مکہ کا پیش خیمہ ثابت ہوا۔“

کتنی مدت کے لئے کافروں سے صلح کرنا جائز ہے : حافظؒ کہتے ہیں کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ مشرکین سے کتنی مدت تک کے لئے صلح کا معاہدہ صحیح ہے؛ چنانچہ بعض فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے مطابق دس سال سے زائد کی صلح نہ ہونی چاہیئے۔ یہ امام شافعیؒ کا قول ہے اور بعض کہتے ہیں کہ دس سال سے زیادہ بھی صحیح ہے بعض نے زیادہ سے زیادہ چار سال، بعض نے تین سال، اور بعض نے دو سال مدتِ صلح تجویز کی ہے، مگر پہلا قول راجح ہے۔ ائمہ اور نزدیکی کہتے ہیں: کفار سے صلح کرنا جب کہ مسلمانوں کی مصلحت اس کی مقتضی ہو تو بہت ضرورت بالاتفاق جائز ہے اور ہمارا مذہب یہ ہے کہ صلح دس سال سے زیادہ کی نہ ہو بشرطیکہ امام کو اس میں غلبہ نہ ہو اور اگر امام کو غلبہ ہو تو چار مہینے سے زیادہ کی صلح نہ کرے۔ اور ایک قول میں ایک سال سے کم جائز ہے، اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اس کے لئے کوئی حد متعین نہیں، بلکہ امام کی رائے کے موافق قلیل و کثیر مدت کے لئے صلح جائز ہے۔ ائمہ

اور اُبی نے بھی امام مالکؒ کا مسلک اسی طرح نقل کیا ہے اور ابن قیمؒ الہدیمی میں کہتے ہیں: ”اس قصہ میں یعنی صلح خیبر کے قصہ میں اس امر کی دلیل ہے کہ صلح کا معاہدہ مطلقاً صحیح ہے اور اس کے لئے کوئی مدت مخصوص متعین نہیں ہے۔ بلکہ جتنی مدت کے لئے امام چاہے صلح کر سکتا ہے۔ اس قصہ کے بعد کوئی حکم ایسا نہیں آیا جو اس حکم کے لئے ناسخ ہو اس لئے صحیح یہ ہے کہ صلح جائز اور صحیح ہے اور زنی کی روایت کے مطابق امام شافعیؒ نے نیز دوسرے ائمہ نے اس کی تصریح کی ہے۔“ اور موافق کہتے ہیں: ”بغیر تعین مدت کے صلح جائز نہیں کہ اس کا نتیجہ مطلقاً ترک جہاد ہوگا“ ایک اور جگہ کہتے ہیں: ”عقد صلح صرف معلوم اور معین مدت تک کے لئے صحیح ہے بوجہ اس دلیل کے جو ہم نے ذکر کی ہے۔ اور قاضی کہتے ہیں کہ امام احمدؒ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ دس سال سے زیادہ کی صلح جائز نہیں۔ یہی ابو بکر کا مختار اور یہی شافعیؒ کا مذہب ہے، کیوں کہ حق تعالیٰ کا ارشاد: اَقْلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ“ عام ہے۔ جس سے دس سال کی مدت، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قریش سے دس سالہ مصالحت کی بنا پر مخصوص ہے۔ اس سے زائد اپنے مقضائے عموم پر رہے گا۔ اور ابو الخطابؒ کہتے ہیں کہ امام احمدؒ کے کلام کا ظاہر ہے کہ امام کی صوابدید کے مطابق دس سال سے زیادہ کی صلح بھی جائز ہے اور امام ابو حنیفہؒ کا یہی قول ہے۔ کیوں کہ عقد اجارہ کی طرح جب یہ عقد دس سال کے لئے جائز ہے تو اس سے زیادہ کے لئے بھی جائز ہی ہوگا۔ اور عام سے وہ مالاقتل کی تفصیل ایک علت پر مبنی ہے جو دس سال

سے زیادہ میں بھی پائی جاسکتی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ مصلحت کبھی زیادہ مدت کے لئے صلح کو مقتضی ہوا کرتی ہے۔“ اھ

اور ہایہ میں ہے: ”جب امام کی رائے ہو کہ اہل عرب سے یا ان کے کسی فریق سے صلح کر لے اور اس میں مسلمانوں کی مصلحت ہو تو اس کا مضائقہ نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وان جہزوا للسلام فاجتنبوا دلوکل علی اللہ“ (وہ اگر صلح کی طرف مائل ہوں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس کی طرف مائل ہو جائیے اور اللہ تعالیٰ پر مہروسہ کیجئے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے سال اہل مکہ سے مصالحت کی تھی کہ ان کے اور آپ کے درمیان دس سال تک جنگ موقوف رہے گی۔ اور اس لئے کہ مصالحت بھی معنی جہاد کے حکم میں ہے۔ جب کہ وہ مسلمانوں کے حق میں بہتر ہو۔ کیونکہ مقصود اہل مکہ وہ دفع شر ہے اس سے بھی حاصل ہو جاتا ہے اور حکم صلح صرف اسی مدت تک محدود نہیں جو روایات میں وارد ہے۔ کیوں کہ ملت اس سے زائد کی طرف بھی متعدی ہے۔ بخلاف اس صورت کے کہ وہ مسلمانوں کے حق میں بہتر ہو (جو جائز نہیں) کیوں کہ یہ صورت اور مغائرت کہ جہاد ہے۔“ اھ۔

صلح نامہ کی تحریر کا آغاز : پس سہیل نے کہا لائیے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اور ہمارے درمیان تحریر لکھ دوں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کاتب کو بلایا۔ یہ حضرت علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ تھے، جیسا کہ امام بخاریؒ نے کتاب الفتح میں برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے، اسی طرح عمر بن شبہ نے سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اس کے برعکس عمر بن شبہ نے ایک روایت سہیل بن عمرو سے روایت کی ہے کہ وہ تحریر ہمارے پاس موجود ہے جس کو محمد بن سلمہ نے تحریر کیا تھا۔ (اس روایت سے مفہوم ہوتا ہے کہ صلح نامہ حضرت علیؑ نے نہیں بلکہ محمد بن سلمہ نے لکھا تھا) ان دونوں میں تطبیق یوں ہوگی کہ اصل صلح نامہ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تحریر کیا تھا۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے اور اس کی ایک نقل محمد بن سلمہ نے سہیل کے لئے لی تھی اور عمر بن شبہ کی ایک روایت میں کاتب کا نام ہشام بن مکرمہ ذکر کیا گیا ہے۔ یہ وہم اور صریح غلط ہے۔ کیوں کہ جو صحیفہ ہشام نے لکھا تھا، یہ وہ تحریر تھی جو قریش نے تسفقہ طور پر بنو ہاشم کو شعیب ابی طالب میں محصور کرتے وقت لکھی تھی۔ میں نے اس پر تنبیہ کی ضرورت اس بنا پر محسوس کی تاکہ بعض ناواقفوں کو یہ دھوکا نہ ہو جائے کہ قصہ حدیبیہ کے کاتب میں اختلاف ہے۔ یہ بات حافظؒ نے لکھی ہے۔ زرقانی میں اسی طرح ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لکھو بسم اللہ الرحمن الرحیم، پس سہیل نے اور اس کے رفقاء نے

جیسا کہ ختم میں ہے کہا بخدا! میں نہیں جانتا کہ رحمن کیا ہوتا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ سہیل نے کہا، میں صاحب ہمارے کے سوا کسی رحمن کو نہیں جانتا کہ رحمن کیا ہوتا ہے۔ لیکن باسمک اللہم لکھئے جیسا کہ آپ ابتدا اسلام میں لکھا کرتے تھے۔ جاہلیت میں اس کے لکھنے کا دستور تھا (اور آیت نخل کے نزول تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی غالباً یہی معمول تھا) مگر جب آیت نخل نازل ہوئی تو آپ بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھنے لگے۔ اس لئے ان لوگوں پر جاہلی نخوت سوار ہوئی۔ اور

انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ سہیل نے کہا، ہم نہیں جانتے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کیا چیز ہے، لیکن آپ وہ لفظ لکھتے جس کو ہم جانتے پہچانتے ہیں یعنی باسمک اللہم۔ اور حاکم کے الفاظ بروایت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ یہ ہیں، ”پس سہیل نے اس کا (کاتب کا) ہاتھ پکڑ لیا اور کہا باسمک اللہم لکھئے جس کو ہم جانتے ہیں۔ مسلمانوں نے کہا، ”اللہ کی قسم! ہم بسم اللہ الرحمن الرحیم ہی لکھیں گے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں! باسمک اللہم ہی لکھو۔ چنانچہ یہی لکھا گیا جیسا کہ حاکم کی روایت ہے۔ بظاہر ان حضرات نے اپنی قسم کا کفارہ ادا نہیں کیا، کیوں کہ ان کی نیت یہ تھی کہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قطعی حکم نہیں ہوتا ہم یہی لکھیں گے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے فرمایا: لکھو! یہ وہ تحریر ہے۔ اشارہ ذہن میں مستحضر مضمون کی طرف ہے جس پر مصالحت کی قاضی، قاض کے وزن پر۔ قضیت الشی کے معنی ہیں کسی چیز کا فیصلہ کرنا، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور مستدرک حاکم میں عبد اللہ بن مغفل کی روایت ہے، ”پس کاتب نے لکھا کہ یہ وہ تحریر ہے جس پر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل مکہ سے مصالحت ہوئی۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ فیصلہ سے مراد مصالحت ہے اور امام بخاری نے اس پر ترجمہ الباب قائم کیا ہے، کیف یکتب ہذا صالح فلان بن فلان وان لم ینسب الی قبیلۃ اونسب۔ یعنی اس امر کا بیان کر کیے لکھا جائے کہ یہ وہ چیز ہے جس پر مصالحت کی فلان بن فلان نے، اگرچہ اس کو اس کے قبیلہ کی طرف منسوب کرے نہ اس کا نسب ذکر کرے۔“ حضرت شیخ لایع میں اس ترجمہ کی شرح میں فرماتے ہیں: ”مطلب یہ کہ نسب کا ذکر تعین اور رفع ابہام کے لئے ہوتا ہے، اور اگر یہ تعین اس کے بغیر ہی حاصل ہو نسبت ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ حافظ کہتے ہیں: ”یعنی جب وہ اس کے بغیر مشہور ہو کہ کسی طرح کے التباس کا اندیشہ نہ ہو تو وثیقہ میں صرف مشہور نام کا ذکر کر دینا ہی کافی ہے۔ اس کے باپ دادے کا ذکر کرنا، اسی طرح نسبت اور شہر کا ذکر کرنا ضروری نہیں۔ اور فقہاء کا یہ کہنا کہ وثیقہ میں اس کا نام اس کے باپ دادے کا نام اور نسبت وغیرہ کا ذکر کیا

جائے، یہ اس صورت میں ہے کہ القباس کا اندیشہ ہو، اور اگر اندیشہ نہ ہو تو صرف استحباب کا درجہ رکھتے ہیں“ انخ  
پس سہیل نے کہا: بخدا! اگر ہم آپ کو اللہ کا رسول سمجھتے تو آپ کو بیت اللہ سے نہ روکتے، نہ آپ سے جنگ و قتال  
کی نوبت آتی اور مغازی میں ہے کہ اس نے کہا کہ: ”ہم آپ کو اس حیثیت سے تسلیم کرتے ہیں، اگر ہیں آپ  
کا رسول ہونا مسلم ہوتا تو آپ کو بیت اللہ سے نہ روکتے اور نہ لڑائی کرتے بلکہ آپ سے بیعت کر لیتے۔“

اور مغازی ابوالاسود میں ہے کہ سہیل نے کہا: ”اگر ہم آپ کو رسول اللہ تسلیم کرتے ہوئے بھی بیت اللہ  
سے روکیں پھر تو ہم نے آپ پر بڑا ظلم کیا۔“ اور خمس میں شواہد النبوة سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے جب صلح نامہ میں (محمد رسول اللہ کی بجائے) محمد بن عبد اللہ لکھوایا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہو کر  
فرمایا: ”اے علی! تجھے بھی ایک دن اسی قسم کا واقعہ پیش آئے گا۔“ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اشارہ اس  
واقعہ کی طرف ہے کہ جب جنگ صفین کے بعد حضرت علیؑ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان مصالحت

ہوئی اور کاتب نے صلح نامہ میں یہ عبارت لکھی ”یہ وہ تحریر ہے جس پر امیر المؤمنین حضرت علیؑ نے مصالحت کی“  
تو حضرت معاویہؓ نے فرمایا: ”امیر المؤمنین نہ لکھیے، اگر میں آپ کو امیر المؤمنین تسلیم کرتا تو آپ سے جنگ کیوں  
کرتا؟ اس کے بجائے علی بن ابی طالب لکھیے۔“ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ سنا تو انہیں حدیثیہ  
کے دن کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان یاد آیا اور فرمایا کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا تھا، علی بن ابی  
طالب ہی لکھو۔“ زرقانی کہتے ہیں کہ نسائی نے بروایت علیؑ یہ اضافہ نقل کیا ہے کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ تجھے بھی اسی قسم کا واقعہ پیش آئے گا اور تجھے مجبوراً کرنا پڑے گا۔“ یہ اس واقعہ کی طرف اشارہ تھا  
جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تحکیم کے دن پیش آیا کہ جب کاتب نے یہ تحریر کیا تھا: ”یہ وہ معاہدہ ہے جس پر...“

امیر المؤمنین حضرت علیؑ نے مصالحت کی۔“ تو حضرت معاویہؓ نے پیغام بھیجا کہ اگر میں آپ کو امیر المؤمنین  
جانتا تو تحکیم کی بات کیوں کرتا؟ اس لفظ کو مٹا دیجئے اور اس کی جگہ علی بن ابی طالب کا لفظ لکھیے۔ یہ سن کر  
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اللہ اکبر کہا: اور فرمایا ٹھیک وہی بات ہوئی، جس کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
پیش گوئی فرمائی تھی، بس اس لفظ کو مٹا دو۔“ بلکہ اس کی جگہ محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ لکھیے۔ اور

ایک روایت میں ہے کہ اپنا اور اپنے باپ کا نام لکھیے۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خدا کی  
قسم! میں یقیناً اللہ کا رسول ہوں، اگرچہ تم مجھے جھٹلاتے رہو۔ اس کی جزا محذوف ہے یعنی تب بھی میری  
رسالت کو مضر نہیں۔ پھر حضرت علیؑ سے فرمایا: اس لفظ کو مٹا دو، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: میں

تو اس کو مٹا نہیں سکتا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ نہیں! اللہ کی قسم! میں آپ (کے نام) کو کبھی نہیں بٹا سکتا۔ علماء فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ طرز عمل ادب مستحب کے باب سے ہے کہ کسی بزرگ شخصیت کی جانب سے کسی بات کا حکم ہو اور مامور یہ سمجھے کہ امر قطعی نہیں، اور اس میں بظاہر خلاف ادب امر کا ارتکاب ہو، تو مامور کو توقف کرنا چاہیئے، جب تک معاملہ کی صحیح نوعیت سامنے نہیں آجاتی۔ زرقانی میں اسی طرح ہے۔ اور اوچتہ میں ہے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی امامت کے واقعہ میں چکا اس پر اشکال یہ تھا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ اپنی نماز میں بدستور مشغول رہے۔ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اسی قسم کا واقعہ پیش آیا تو وہ پیچھے ہٹ گئے۔ اس کا سب سے عمدہ جواب یہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ یہ سمجھے کہ جو امر غیر واجب ہو وہاں تعمیل حکم کے بجائے رعایت ادب بہتر ہے۔ اور حضرت عبدالرحمنؓ نے اس کے برعکس امتثال امر کو ترجیح دی۔ اھ۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو خود مٹایا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا: مجھے اس لفظ کی جگہ دکھاؤ۔ چنانچہ آپؐ کو وہ لفظ دکھایا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو مٹا دیا۔ امام زہری فرماتے ہیں: ان دونوں باتوں میں سہیل کی جگہ کو تسلیم کر لینا اس بنا پر تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ وہ مجھ سے جس بات کا بھی مطالبہ کریں گے جس کے ذریعہ اللہ کی حرمت کی تعظیم مقصود ہو، میں ان کا مطالبہ ضرور پورا کروں گا۔ پس اس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عبد اللہ کا لفظ لکھا اور بخاری کی کتاب المغازی کی روایت میں ہے کہ: پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیفہ خود لیا، اور آپ کتابت نہیں جانتے تھے۔ پس آپؐ نے تحریر فرمایا: ”یہ (تحریر) ہے جس پر محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مصالحت کی۔“ اور شیخ قدس سرہ لایع میں فرماتے ہیں: ”راوی کا قول، پس آپؐ نے تحریر فرمایا۔“ صحیح ترین یہ ہے کہ آپؐ کی طرف نسبت کتابت مجازی ہے اور اس کو حقیقت پر محمول کر کے معجزہ قرار دینا مناسب نہیں کیوں کہ اگر آپؐ نے خود اپنے دست مبارک سے لکھا ہوتا تو کفار کو یہ کہنے کا موقع تھا کہ آپؐ کو لکھنا آتا ہے اور اس سے ان کی یہ بگمانی اور پختہ ہو جاتی کہ آپؐ۔ معاذ اللہ۔ شاعر اور کاتب ہیں، کتابیں پڑھ پڑھ کر بتاتے ہیں اور یہ خلاف مقصود ہے۔ اھ اور لایع کے حاشیہ میں ان حضرات کے نام ذکر میں جو ان دونوں اقوال کے قائل ہیں یعنی یہ معجزہ تھا یا مجاز پر محمول تھا؟ اور فریقین کے دلائل بھی خوب تفصیل سے ذکر کئے ہیں، جس کا جی چاہے وہاں دیکھ لے۔ پس اس کو یعنی سہیل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شرط یہ ہوگی کہ تم ہمارے لئے بیت اللہ جانے کا راستہ خالی کر دو تاکہ ہم اس کا طواف کر سکیں۔ پس سہیل نے کہا اللہ کی قسم ہرگز

نہیں، ہم آپ کو بیت اللہ جانے کی اجازت ہرگز نہیں دے سکتے ورنہ عرب باتیں کیا کریں گے۔ عینی کہتے ہیں کہ اس کا قول ”عرب باتیں کریں گے“ جملہ متاثر ہے اور ”ہرگز نہیں“ کے تحت میں داخل نہیں۔ ”ہرگز نہیں“ کا مدخل محذوف ہے، یعنی ہم آپ کو بیت اللہ جانے کی اجازت ہرگز نہیں دیں گے اور بعض لوگوں نے گمان کیا ہے کہ ”ہرگز نہیں“ کا لفظ بعد کے فقرے (عرب باتیں کیا کریں گے) پر داخل ہے اور مطلب یہ ہے کہ عرب ہرگز باتیں نہیں کریں گے۔ اور نہ ہم انہیں موقع دینا چاہتے ہیں، اور یہ ظن فاسد ہے۔“ ۱۷

میں کہتا ہوں کہ جس احتمال کو عینی نے رد کیا ہے۔ وہ بھی محتمل ہے۔ چنانچہ امام بخاری نے کتاب الانبیاء ”باب یسہی عنہ من دعوی الجاہلیۃ“ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک مہاجر کے انصاری کو مارنے کا قصہ ذکر کیا ہے۔ اس میں حضرت عمرؓ کا یہ سوال مذکور ہے کہ آپ اس کو قتل کیوں نہیں کر دیتے؟ اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یجوز للناس ان یقتل صحابہ (یعنی نہیں! مبادا لوگ یہ نہ کہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کو قتل کر رہے ہیں) شیخ لائمع میں فرماتے ہیں: ”احتمال ہے کہ دونوں کو ایک ہی کلمہ قرار دیا جائے پس تحدیث کی نفی ہوگی“ اور اس کے حاشیہ میں کہ ”حافظ کہتے ہیں کہ قتادہ کی مرسل روایت میں یہ الفاظ ہیں ”لا یجوز للناس“ اس سے شیخ کے کلام کی تائید ہوتی ہے۔“ ۱۸ مختصراً اور امام بخاری نے ”کتاب الایمان والندۃ“ کے آغاز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے ”لیس تعنی الکفارة“ (نہیں کفایت کرتا ہے کفارہ) اور حاشیہ لائمع میں اس پر تفصیل سے لکھا ہے کہ یہ ایک جملہ ہے کہ دو جملے ہیں؛ عام شارحین نے اس کو ایک جملہ قرار دیا ہے اور میں نے اس کو ترجیح دی ہے کہ دو جملے ہیں اور میں نے اس کے متعدد نظائر ذکر کئے ہیں۔ منجملہ ان کے مسجد میں گم شدہ چیز کے تلاش کرنے والے کے بارے میں فرمایا: لا ردھا اللہ علیک (یہاں تلاش نہ کر واپس کر دے اللہ تعالیٰ تیری چیز) وغیرہ۔ کہ ہم سے زبردستی یہ بات منوائی گئی ہے۔ اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ ”آپ ہم پر بزور قوت داخل ہو گئے“ لیکن یہ یعنی آپ کے عمرو کا ارادہ آئندہ سال پورا ہوگا۔ چنانچہ آپ نے یہی لکھوا دیا۔

صلح نامہ کی ایک اہم شرط : پس سہیل نے کہا اور اس شرط پر۔ یہ پہلی شرط پر عطف ہے کہ آپ کے پاس ہمارا جو آدمی بھی آئے، خواہ وہ آپ کے دین پر ہو، آپ اس کو ہمارے پاس واپس کر دیں گے۔ بخاری کی کتاب الشروط میں قصہ حدیبیہ کی ایک طویل حدیث کے ضمن میں اسی طرح ہے۔ زرقانی کہتے ہیں: ”بخاری ہی کی ایک روایت میں کتاب الشروط کے شروع میں یہ الفاظ ہیں: ”اور نہیں آئے گا، ہم میں سے کوئی فرد“ الخ۔ یہ

الفاظ مردوں کو بھی شامل ہیں اور عورتوں کو بھی۔ اس لئے عورتیں بھی اس معاہدہ صلح میں داخل تھیں۔ مگر بعد ازاں اُن کے حق میں معاہدہ منسوخ ہو گیا، یا (یہ کہا جائے کہ) عورتیں بطریق عموم ہی اس میں داخل تھیں، پھر اس عموم میں تخصیص کر دی گئی اور ابن اسحاق کی روایت میں مزید یہ ہے کہ ”اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متبعین میں سے جو شخص قریش کے پاس آئے، وہ اسے واپس نہیں کریں گے“ اور مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس شرط پر مصالحت کی تھی کہ تم میں سے جو شخص ہمارے یہاں آئے ہم اسے واپس نہیں کریں گے اور ہمارا آدمی جو تمہارے پاس آئے ہمیں واپس کرنا ہوگا“

پس صحابہؓ نے (ازراہِ حضرت و تعجب) عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم یہ (صریح جابد ارادہ شرط بھی) لکھ لیں؟ فرمایا: ہاں! کیوں کہ ہمارا جو آدمی ان کے یہاں جائے (ہمیں اس کی ضرورت کیا ہے جس) اللہ تعالیٰ اس کو دوبارہ رکھے۔ اور جو شخص ان کے یہاں سے ہمارے پاس آئے (ہم معاہدہ کے مطابق اس کو واپس کر دیں گے) عنقریب اللہ تعالیٰ اس کے لئے کثرت اور نکلنے کی صورت پیدا فرمادیں گے۔ اھ

عورتیں اس شرط میں داخل نہیں تھیں؛ اور یہاں دو فقہی بحثیں ہیں، جن پر لائحہ اہد اس کے حاشیہ میں مفصل کلام کیا گیا ہے، اقل یہ کہ کیا عورتیں بھی اس شرط میں داخل تھیں اور پھر نزولِ آیت سے اس سے مستثنیٰ ہوئیں؟ یا یہ کہ وہ شروع ہی سے معاہدہ میں داخل نہیں تھیں؟ اس ناکارہ کے نزدیک اُدجہ یہ ہے۔ جیسا کہ لائحہ کے حاشیہ میں یہ دونوں قول، جو زرقانی کے کلام میں ابھی اور پر گزر رہے ہیں، مفصل نقل کرنے کے بعد ذکر کیا ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کے علم میں عورتوں کو اس سے مستثنیٰ کرنا منظور تھا اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس کی یہ صورت پیدا کر دی کہ معاہدہ ان الفاظ میں ہوا: ”ہمارا جو آدمی آپ کے پاس آئے“ جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے مگر انہوں نے اس سے عموم سمجھا، چونکہ عورتیں مردوں کے تابع ہوا کرتی ہیں اس لئے بعض راویوں نے اس کو عموم کے الفاظ سے نقل کر دیا پھر جب عورتیں ہجرت کر کے آئیں تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے آیت امتحان نازل فرما کر اس پر تنبیہ کر دی کہ معاہدہ صرف مردوں سے مخصوص ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ معاہدہ کا اصل لفظ ان تین لفظوں میں سے ایک ہوگا، یعنی کوئی مرد، کوئی فرد، جو شخص (رجل، احد، من) اور رجل کا لفظ زیادہ قرین قیاس ہے کیوں کہ مشرکین کو اس میں منازعت کا حق نہیں تھا اور اس سے عموم سمجھنا ان کے فہم کا تصور تھا اور اللہ عزوجل عالم الغیب تھے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا لفظ الہام فرمایا جو مقصود سے زیادہ قریب تھا۔

کیا صلح میں ایسی شرط رکھنا اب بھی جائز ہے؟ بحث دوم یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس شرط پر صلح کا معاہدہ جائز ہے یا نہیں کہ مسلمانوں کو کافروں کی طرف واپس کر دیا جائے گا؟ شیخ قدس سرہ لایع میں فرماتے ہیں: ”یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے جائز نہیں کیوں کہ جس شخص کو واپس کیا جائے گا اس کی حالت پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا (کہ وہ اپنے اسلام پر قائم رہ سکے گا یا نہیں) اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کا ایسی صلح کرنا خلاف متفقہی شرع ہے“ اھ اور لامع کے حاشیہ میں ہے کہ ”یعنی کہتے ہیں:“ اس شرط پر مشرکوں سے صلح کرنے میں علماء کا اختلاف ہے، چنانچہ ایک قوم کا قول یہ ہے کہ یہ جائز نہیں۔ اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے منسوخ ہے کہ ”میں ہر اس مسلمان سے بڑی ہوں جو کسی کافر کے ساتھ دارالحرب میں قیام پذیر ہو“ اور مسلمانوں کا اجماع ہے کہ دارالحرب سے ہجرت کرنا تمام مردوں اور عورتوں پر فرض ہے، یہ کو فہم اور امام مالک کا قول ہے اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ حکم مردوں کے حق میں منسوخ نہیں، مگر اس قسم کے معاہدہ کا حق صرف خلیفہ کو ہے، یا ایسے شخص کو خلیفہ کی طرف سے مامور ہو، خلیفہ کے علاوہ اگر کسی شخص نے ایسا معاہدہ کیا تو وہ مردود ہوگا اور توضیح میں ہے کہ امام شافعی کے اس قول سے کہ: ”یہ مردوں کے حق میں منسوخ نہیں“ مفہوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک عورتوں کے حق میں یہ حکم منسوخ ہے۔“ میں کہتا ہوں کہ مالکیہ سے مختلف روایات منقول ہیں جیسا کہ حاشیہ لامع میں مددیر اور دسوتی سے نقل کیا ہے اور مددیر نے امام مالک کا مذہب امام شافعی کے موافق نقل کیا ہے اور مسلمانوں کو واپس کرنے کی شرط خابہ کے نزدیک صحیح ہے، جیسا کہ حاشیہ لامع میں المعنی سے نقل کیا ہے اور شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ عورتوں کو واپس کرنے کی شرط جائز نہیں اور نبض قرآن اس عقد (صلح حدیبیہ) میں صرف یہی چیز موضع نسخ ہے، اس کے ماسوا میں نسخ کے دعویٰ کی کوئی سبیل نہیں، کیوں کہ کوئی چیز موجب نسخ نہیں“ مسلمانوں نے کہا سبحان اللہ! ان کو مشرکین کی طرف واپس کر دیا جائے جب کہ وہ مسلمان ہو کر آیا ہے؟ حافظ کہتے ہیں کہ یہ بات غالباً حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہی ہوگی، جیسا کہ آگے آتا ہے اور واقعہ یہ ہے کہ اس بات کے کہنے والوں میں اُسید بن حضیر رضی اللہ عنہ اور اسعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کے نام بھی ذکر کئے ہیں اور سہیل بن حنیف رضی اللہ عنہ بھی نے اس کا انکار کیا تھا جیسا کہ بخاری شریف کی کتاب المغازی میں ہے۔

الوجہ دل کا قصہ : اور ابھی وہ اسی حالت میں تھے کہ ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ صلح نامہ ابھی ابھی لکھا ہی جا رہا تھا کہ ابو جندل بر وزن جعفر بن سہیل بن عمر اپنی بیٹیوں میں لڑکھڑاتے ہوئے آئے (ابو جندل

(بسیفہ مضارح از نصر) یعنی بطریوں کے سبب آہستہ آہستہ چلے آ رہے تھے) ان کا نام ماضی تھا، جس کو انہوں نے ترک کر دیا تھا، یہ جب اسلام لائے تو مکہ میں مجوس کر دیئے گئے، انہیں ہجرت سے روک دیا گیا اور اسلام کی خاطر نزاریں دی گئیں اور یہ اسفل مکہ سے نکل کر آئے تھے یہاں تک کہ اپنے آپ کو مسلمانوں کے درمیان لاڈلا بن اسحاق کی، روایت میں یہ اضافہ ہے کہ سہیل، ابو جندل کی طرف اٹھا، اس کے چہرے پر طمانچہ مارا، اس کا گیبان پکڑا اور اس کی گردن دبائی۔ پس اس کے باپ سہیل نے کہا ”اے محمد! سب سے پہلی چیز جس پر میں آپ سے محاکمہ کرتا ہوں یہ ہے کہ آپ اس کو واپس کر دیں۔ آپ نے فرمایا ابھی تک تو ہم نے صلح نامہ پورا نہیں کیا یعنی ابھی تک تو اس کی کتابت کی تکمیل نہیں ہوئی۔ سہیل نے کہا: پھر اللہ کی قسم! میں آپ سے کسی چیز پر صلح نہیں کرتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چلیے اس کو میری خاطر اجازت دے دیجئے اُجْرُوہُ! اُجْرُوہُ سے امر کا صیغہ ہے۔ یعنی اس کے حق میرے فعل کو نافذ نہ ہونے دیجئے کہ میں اس کو واپس نہ کروں یا اس کو صلح سے مستثنیٰ کر لیجئے۔ اور حمیدی کی جمع میں اُصْحَمِنْ میں: اُجْرُوہُ! ”را“ کے ساتھ ہے اور ابن جوزی نے ”را“ کو ترجیح دی ہے۔ اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ عقد میں اصل اعتبار زبانی معاہدہ کا ہے اگرچہ اس کی تحریر اور اس پر شہادت ثبت کرنے میں تاخیر واقع ہو جائے۔ اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل کو اس کو لڑکا ابو جندل واپس کر دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد: ”ابھی تک تو ہم نے تحریر مکمل نہیں کی“ کے ذریعہ یہ چاہا تھا کہ کسی حیل سے سہیل راضی ہوگا تو بانی قریش بھی انکار نہیں کریں گے کہ یہ اس کے اپنے بیٹے کا معاملہ تھا لیکن جب اس نے انکار پر ضد باندھ لی تو آپ نے اس کو واپس کر دیا، پس سہیل نے کہا میں اس کی کبھی اجازت نہیں دوں گا۔ آپ نے مکر فرمایا: کہ اس کو تو بھی اجازت دے ہی دو، سہیل بولا: میں ایسا نہیں کر سکتا۔ اور مکرز نے کہا اور واقعہ کی مطابق مکرز اور حوطلب نے کہا کہ نہیں بلکہ ہم آپ کی خاطر اس کو اجازت دیتے ہیں۔ یہ کہہ کر ان دونوں نے ابو جندل کو پکڑ کر خیمہ میں داخل کر لیا اور اس کے باپ کو اس کے مارنے سے ہٹا دیا۔ حافظہ رکھتے ہیں کہ یہاں یہ ذکر نہیں کیا گیا کہ سہیل نے مکرز کو کیا جواب دیا، بعض شارحین کا کہنا ہے کہ ”اس کو کوئی جواب نہیں دیا کیوں کہ مکرز کا عقد صلح سے کوئی تعلق نہیں تھا“ لیکن یہ عمل نظر ہے کیوں کہ واقعہ کی روایت ہے کہ مکرز بھی سہیل کے ساتھ صلح کے سلسلہ میں آیا تھا اور ان کے ساتھ حوطلب بن عزیٰ بھی تھا۔ مگر ان دونوں نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ یہ اجازت صرف عذاب وغیرہ سے امن دینے تک محدود تھی، مسلمانوں کے پاس اس کے رہنے کی اجازت نہیں تھی، لیکن اس پر اشکال ہوتا ہے کہ صحیح کی روایت میں ہے کہ مکرز نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مطالب

ہو کر کہا کہ ہم نے آپ کی خاطر اس کی اجازت دی اور اسی بنا پر اس کا رویہ اشکال کا باعث سمجھا گیا۔ کیوں کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے خلاف تھا کہ ”وہ فاجر آدمی ہے“ لہذا ہر اس کے فاجر ہونے کا متقاضی یہ تھا کہ وہ سہیل کی ہمنوائی کرتا۔ اور اس اشکال کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس کا فاجر ہونا تو ایک حقیقت ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس سے شاذ و نادر بھی کوئی نیکی وقوع میں نہ آئے یا ممکن ہے کہ اس نے یہ بات ازراہ لفاق بھی ہو اور باطن میں اس کے خلاف ہو یا ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ ارشاد سن لیا ہو کہ ”وہ فاجر ہے“۔ اس لئے اسکے خلاف کو ظاہر کرنے کا ارادہ کیا ہو اور اگر واقعی اور ابن عابد کی روایت ثابت ہو تو وہ ان احتمالات سے قوی تر ہے کیونکہ اس کے اجازت دینے کا مقصد صرف یہ تھا کہ اسکو مزادینا بند کر دیا جائے تاکہ وہ اپنے باپ کی اطاعت کی طرف رجوع ہو جائے پس وہ اس اجازت کے ساتھ بھی فجر سے خارج نہیں ہوا۔ اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ ”سہیل نے کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کی آمد سے پہلے میرے اور آپ کے درمیان قطعی فیصلہ ہو چکا تھا آپ نے فرمایا تو نے ٹھیک کہا“۔

اور شیخ قدس سرہ لایع میں فرماتے ہیں کہ مکرز کا یہ کہنا کہ ”ہم نے آپ کی خاطر اس کو اجازت دے دی“ چونکہ مکرز نہ تو قریش کی جانب سے وکیل تھا نہ ابو جندل کا ولی تھا اس لئے اس کی بات نہیں سنی گئی“ اور لایع کے حاشیہ میں اس پر مفصل کلام کیا گیا ہے اور اس میں حافظ کا وہ کلام بھی ذکر کیا ہے جو ابھی اوپر گذرا اور اس کے آخر میں ہے کہ حافظ نے جو کہا ہے کہ: ”بعض شاعرین کا خیال ہے کہ سہیل نے مکرز کو کوئی جواب نہیں دیا“ الخ اس سے کہانی مراد ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں: ”اگر تم کہو کہ جب مکرز نے کہہ دیا تھا کہ ہم نے اس کو اجازت دے دی تو آپ نے ابو جندل کو مشرکین کی طرف کیوں واپس کیا؟ جواب یہ ہے کہ عقد صلح کو طے کر نیوالا سہیل تھا نہ کہ مکرز، پس اسی شخص کا قول معتبر ہے جو صلح طے کر رہا ہے نہ کہ مکرز کا قول“ اور ابو جندل نے مسلمانوں کو مخاطب کر کے کہا: اے مسلمانو! کیا مجھے مشرکوں کے حوالے کیا جائے گا جب کہ میں مسلمان ہو کر آیا ہوں؟ کیا تم نہیں دیکھتے کہ مجھے کن مصائب سے سامنا ہے؟ ان کو اللہ کے راستہ میں بہت ہی سخت عذاب دیا گیا تھا۔ ابن اسحاق نے یہ اضافہ کیا ہے کہ ”ابو جندل بلندہ آواز سے فریاد طلبی کے انداز سے کہنے لگا، ”اے مسلمانو! کیا مجھے مشرکوں کے حوالے کر دیا جائے گا کہ وہ مجھے دین سے بچلاتے رہیں؟ یہ سن کر مسلمانوں کے غم و اندہ میں اور بھی اضافہ ہو گیا۔“ اور غیس میں ہے کہ ایک روایت میں ہے کہ سہیل ایک لیکر کے درخت کی طرف گیا اس سے ایک شاخ کاٹی اور اس سے ابو جندل کے منہ پر مارنے لگا، یہ منظر دیکھ کر مسلمانوں پر رقت طاری ہو گئی اور وہ رونے

لگے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے ابوجندل صبر کر اور اللہ تم سے ثواب کی امید رکھ، کیوں کہ اللہ تعالیٰ تیرے لئے اور تیرے ساتھ کے اور مسلمانوں کے لئے کٹائش اور مخرج (اس مصیبت سے نکلنے کا راستہ) پیدا فرمادیں گے، ہم ان لوگوں سے ایک معاہدہ کر چکے ہیں اور ہماری صلح ہو چکی ہے جس میں واپسی کی شرط بھی ہم نے قبول کر لی ہے، ان لوگوں نے ہمیں اللہ کا عہد دیا ہے اور ہم ان سے بدعہدی نہیں کریں گے۔“ اور حضرت عمر بن خطاب اپنی جگہ سے فوراً اٹھ کر ابوجندل کے پہلو میں چلنے لگے اور ان سے فرما رہے تھے، اے ابوجندل! یہ تو مشرک ہیں، ان میں سے ایک ایک کا خون کتے کے خون کی حیثیت رکھتا ہے اور حضرت عمر تلوار اس کے قریب کر رہے تھے اور بعد میں فرماتے تھے، مجھے توقع تھی کہ وہ تلوار لے کر اپنے باپ کا سر اڑا دے گا۔ مگر ان صاحب کو اپنے باپ سے یہ سلوک گوارا نہ ہوا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ابوجندل نے کہا، اے عمر تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے مجھ سے زیادہ مستحق نہیں ہو۔“

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام سے چلے تھے تو چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب دیکھا تھا کہ ہم بیت اللہ کا طواف کر رہے ہیں اس لئے انہیں فتح میں قطعاً شک نہیں تھا مگر جب انہوں نے دیکھا کہ یہاں صلح ہو گئی ہے اور وہ فتح کے بغیر واپس جا رہے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کڑی شرطیں بھی قبول فرما لی ہیں تو انہیں اس کا اتنا صدمہ ہوا کہ قریب تھا کہ وہ اس صدمے سے مر جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مری ہے کہ انہوں نے فرمایا واللہ! میں جب سے اسلام لایا اس دن کے سوا مجھے کبھی کسی معاملہ میں تردد نہیں ہوا۔ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: کیا آپ اللہ کے سچے بنی نہیں؟۔ امرئ خیس میں اسی طرح ہے اور یہ پوری گفتگو بخاری کی روایت سے آگے آتی ہے۔ زر قانی، حافظ کی متابعت میں کہتے ہیں ”علامہ نے کہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سوال اور ان کی گفتگو خدا نخواستہ دین میں شک کی وجہ سے نہیں ہوئی، تو یہ تو یہ یہ کیسے ہو سکتا ہے، چنانچہ ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ جب حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے فرمایا: آپ کی رکاب تھامے رکھ کر آپ اللہ تعالیٰ کے سچے رسول ہیں“ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں بھی گواہی دیتا ہوں کہ آپ واقعی اللہ کے سچے رسول ہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔ بلکہ ان کی ساری گفتگو کا منشا اس صلح کی مصلحت دریافت کرنا تھا جو ان سے مخفی تھی، اور ان کی (کفار کی) تذلیل کرنا اور اسلام کے غلبہ پر راغب کرنا تھا، جیسا کہ نصرت دین اور تذلیل مبطلین کے بارے میں ان کی عادت اور شدت معروف ہے۔ میں کہتا ہوں! پس یہ شک جس کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول میں ذکر ہے وہ نہ تو دین میں متاثر رسالت میں بلکہ اس امر میں تھا کہ صلح مصلحت دین کے حق میں

بے یا نہیں؟ اور اس کا فتویٰ تھا کہ وہ اللہ کے معاملے میں سب سے سخت تھے۔ حافظ کہتے ہیں: ”جوابات میرے تھے ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ ان کا توقف اس مقصد کے لئے تھا کہ وہ اس قصہ کی حکمت سے واقف ہو جائیں اور ان کا شبہ زائل ہو جائے۔ اس کی نظیر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ قصہ ہے جو عبد اللہ بن ابی ابن سلول کی نماز جنازہ کے وقت میں آیا۔ اگرچہ صلح حدیبیہ کے قصہ میں ان کا اجتہاد حکم کے مطابق واقع نہیں ہوا، بخلاف آخر الذکر قصہ کے۔ اور انہوں نے جو اعمال کئے وہ اسی بنا پر کئے ورنہ ان سے جو کچھ صادر ہوا تھا وہ اس میں معذور ہی نہیں بلکہ باجور بھی تھے کہ وہ اس معاملہ میں مجتہد تھے۔“ آہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو اعمال کئے ان کا بیان آگے آتا ہے۔

**تکمیل صلح سے قبل دو غلاموں کی آمد:** اور اس قصہ پر اس حدیث سے اشکال نہیں ہوتا جو مشکوٰۃ میں بڑا ابوداؤد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ”حدیبیہ کے دن صلح سے پہلے دو غلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، ان کے آقاؤں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھا کہ: ”واشد یہ آپ کے پاس اس لئے نہیں آئے کہ انہیں آپ کے دین سے رغبت ہے، بلکہ محض غلامی سے فرار کی بنا پر آئے ہیں۔“ صحابہؓ میں سے کچھ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! انہوں نے صبح لکھا ہے آپ ان کو واپس کر دیجئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غضبناک ہوئے اور فرمایا اے جماعت قریش! میرا خیال ہے تم اس بار نہیں آؤ گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تم پر ایسے افراد مسلط کر دے جو اس پر تمہاری گردنیں ماریں۔“ اور فرمایا: ”یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے لئے آزاد ہیں“ (اشکال وارد نہ ہونے کی وجہ یہ ہے) کہ یہ قصہ صلح سے قبل پیش آیا اور شیخ بڈل میں اس طرف مائل ہوئے ہیں کہ یہ قصہ حدیبیہ کا نہیں بلکہ غزوہ طائف کا ہے اور اس کو تین وجوہ سے ترجیح دی ہے، لیکن اس ناکارہ کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اس میں کوئی امر مانع نہیں کہ قصہ دونوں جگہ پیش آیا ہو۔ کیوں کہ ابوداؤد، ترمذی اور حاکم کی روایت میں یوم حدیبیہ کی تصریح ہے اور ابوداؤد کی روایت میں ”یعنی یوم حدیبیہ“ کا لفظ ہے اور ترمذی اور حاکم کی روایت میں ”یعنی“ کا لفظ نہیں۔

**حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بے چینی:** حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا، پس عرض کیا کہ یہ کیا واقعہ نہیں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے پیچھے نبی ہیں؟ آپ نے فرمایا: بلا شک میں نے عرض کیا: کیا ہم حق پر اور ہمارا دشمن باطل پر نہیں؟ فرمایا: بلا شک اور بخاری کی کتاب الجزیرہ اور کتاب التفسیر میں یہ اضافہ کیا ہے کہ میں نے عرض کیا: کیا یہ واقعہ نہیں کہ ہمارے مقتول جنت میں اور ان کے مقتول جہنم میں جائیں گے؟ فرمایا: بلا شک اور یہ جگہ کتاب الشروط میں نہیں۔ عرض کیا: جب یہ سب کچھ صحیح ہے تو پھر ہمیں ہمارے دین کے معاملہ میں خست اور ذلت کیوں دی جا رہی ہیں؟ اور تفسیر الجزیرہ میں یہ اضافہ ہے کہ کیا ہم یوں ہی واپس لوٹ جائیں

جب کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے درمیان فیصلہ نہیں کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "میں اللہ کا رسول ہوں اور میں اس کے حکم کے خلاف نہیں کر رہا اور وہ میری مدد فرمائیں گے، اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قلق اور اضطراب زائل کرنے کے لئے ان کو تنبیہ فرمائی گئی ہے کہ آپ نے یہ معاہدہ کسی ایسے مقصد کی خاطر کیا ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو مطلع فرمایا ہے اور یہ کہ آپ نے جو کچھ کیا ہے وہ وحی سے کیا ہے میں نے عرض کیا کیا آپ نے ہم سے یہ نہیں فرمایا تھا کہ ہم بیت اللہ جائیں گے اور طواف کریں گے؟ اس میں تنبیہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خواب مدینہ منورہ میں دیکھا تھا، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے مدینہ الحاق کی لڑائی کے صحابہ کو اس بارے میں ذرا بھی شک نہ تھا کہ منہ در فرستے ہو گی مگر جب انہوں نے دیکھا کہ یہاں تو صلح ہو گئی تو انہیں اس سے اتنا صدمہ ہوا کہ قریب تھا کہ صدمہ سے ہلاک ہو جائیں " فرمایا: یہ تو صحیح ہے مگر کیا میں نے یہ بھی کہا تھا کہ اسی سال جائیں گے؟ میں نے عرض کیا یہ تو نہیں فرمایا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پس تم بالضرورت بیت اللہ جاؤ گے اور طواف کرو گے " اور واقعی نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ "اس دن مجھے عظیم صدمہ ہوا اور میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا سوال جواب کیا جو اس سے قبل کبھی نہیں کیا تھا " اور بڑا نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راضی ہو گئے مگر میں انکار ہی کرتا رہا یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عمر! تم دیکھ رہے ہو کہ میں راضی ہو گیا ہوں مگر تم انکار ہی کئے جاتے ہو " اور بخاری کی کتاب الجزیرہ اور کتاب التفسیر میں حضرت سہل بن محنف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لے ابن خطاب! میں اللہ کا رسول ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھے ہرگز ضائع نہیں فرمائیں گے " پس حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ غم و غصہ کی حالت میں واپس ہوئے مگر کسی کو روک چکے نہیں آتا تھا، یہاں تک کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: "پس میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا، حافظ کہتے ہیں کہ: "حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ ذکر نہیں کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد انہوں نے اس سلسلہ میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ کسی اور سے بھی مراجعت کی ہو۔ اور یہ اس لئے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی جلالت قدر اور وسعت علم مسلم تھی " نہ تائی کہتے کہ ابن اسحاق کی روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل حضرت ابو بکرؓ سے سوال کرنا مذکور ہے، مگر صحیح کی روایت زیادہ صحیح ہے خصوصاً جب کہ ایک دوسری حدیث میں اس کی وضاحت بھی موجود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابو بکرؓ کے پاس جانے کا سبب کیا تھا " اور ایک دوسری جگہ کہتے ہیں: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضرت ابو بکرؓ سے سوال و جواب کرنے کا سبب وہ شدید غم و غصہ تھا جو انہیں لاحق تھا،

اور دین کی نصرت و سرپرستی اور کافروں کی تذلیل کا وہ شدید داعیہ متعاجروں میں موجزن تھا، جیسا کہ حضرت سہیل بن حنیف اس کو اپنے لفظوں میں یوں بیان فرماتے ہیں کہ: وہاں سے غم و غصہ کی حالت میں لوٹے، مگر کسی کو روٹ چین نہیں آیا میاں تک کہ حضرت ابوبکرؓ کے پاس گئے، اللہ پس میں نے کہا: اے ابوبکرؓ! کیا آپؓ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے پیچھے بنی نہیں ہیں؟ کہا: کیوں نہیں؟ بے شک پیچھے بنی ہیں۔ میں نے کہا: کیا ہم حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں ہیں؟ کہا: کیوں نہیں؟ یقیناً۔ میں نے پھر کہا ہیں ہمارے دین کے بارے میں ذلت اور خست کیوں دی جا رہی ہے۔ ابوبکرؓ نے عمر رضی اللہ عنہما سے کہا: ارے میاں! یقیناً آپ اللہ کے رسول ہیں۔ اور آپ اپنے رب کے حکم کے خلاف نہیں کرتے، اور اللہ تعالیٰ آپ کی ضرورت مدد کرے گا، اس لئے آپ کی رکاب بٹھائے رکھو، غرض (الفتح عین معجمہ و سکون را اور اس کے بعد زاء، اونٹ کی رکاب کو کہا جاتا ہے) یعنی آپ کے حکم کو مضبوطی سے پکڑو، اور آپ کی مخالفت نہ کرو، جس طرح کوئی شخص سوار کی رکاب بٹھائے اس کے ساتھ ساتھ رہتا ہے اور اس سے کسی وقت جدا نہیں ہوتا اور الہدی میں یہ اضافہ ہے: ”یہاں تک کہ تمہاری موت آجائے“ اور لایع میں ہے کہ: ”یہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حکم کیا گیا ہے کہ مرتے دم تک آپ کا ساتھ دیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی امر و نہی میں آپ کے خلاف نہ کریں“ اللہ کی قسم! آپ حق پر ہیں، میں منہ بٹھا کر کیا کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے یہ نہیں فرماتے تھے کہ ہم بیت اللہ جاؤں گے اور اس کا طواف کریں گے؟ کہا: یہ تو صحیح ہے مگر کیا آپ تم سے یہ بھی فرمایا تھا کہ تم اسی سال جاؤ گے؟ میں نے کہا: یہ تو نہیں فرمایا تھا۔ کہا: پھر تم ضرور جاؤ گے اور بیت اللہ کا طواف کرو گے: الغرض حضرت ابوبکرؓ نے لفظ بلفظ ٹھیک وہی جواب دیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا تھا، اس سے ثابت ہوا کہ؟ حضرت ابوبکرؓ تمام صحابہؓ میں سے کامل، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال کے سب سے زیادہ واقف، امور دین کے سب سے بڑے عالم اور امر الہی کی موافقت میں سب سے مضبوط تھے۔ اور فتح میں ہے ”اس حدیث میں اس کی تصریح ہے کہ مسلمانوں نے صلح مذکور کو ناگوار سمجھا، عام مسلمان اس سلسلہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے پر تھے، اور اس جگہ سے ثابت ہوا کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس میں ان کے موافق نہیں تھے، بلکہ آپ کا قلب ٹھیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب کے ہمرنگ تھا، اور ہجرت کے بیان میں آتا ہے کہ ابن العنہ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ٹھیک وہی اوصاف بیان کئے ہیں جو حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کئے تھے کہ آپ صلہ رحمی کرتے ہیں، ناداروں کا بوجھ اٹھاتے ہیں اور ناگہانی مصائب میں لوگوں کی اعانت فرماتے ہیں، وغیرہ چونکہ دونوں کی

صفات ابتداء ہی سے ہرگز تھیں، اس لئے یہ ہرگز نہ صرف آخر تک رہی بلکہ انتہا کو پہنچ گئی۔  
 میں کہتا ہوں کہ یہ وہی حالت ہے جس کو حضرات صوفیہ ”نسبت اتحادیہ“ سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ ان چاروں  
 نسبتوں میں سے ایک ہے جو صوفیہ کے یہاں معروف ہیں۔ یعنی نسبت العکاسیہ، نسبت القائمہ، نسبت اصلاحیہ  
 اور نسبت اتحادیہ۔ میں نے حاشیہ لائحہ کے ابتدائی اوراق میں، جہاں ابتداء وحی کے وقت حضرت جبریل علیہ السلام  
 کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نعل میں لے کر دبانے کا ذکر ہے، ان کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔  
 اور کتب حدیث میں حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس ”نسبت اتحادیہ“  
 کی بہت سی مثالیں مذکورہ الصدور دو واقعات کے علاوہ بھی مذکور ہیں، ان میں ایک اُساری بہرہ کا واقعہ ہے جس  
 میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت کی تھی۔ اور اسی نسبت اتحادیہ کے نتیجے میں آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکرؓ خلیفہ بلا فصل ہوئے کیوں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے فراق سے نہایت وحشت و دہشت طاری تھی، ان حالات میں اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت  
 کسی ایسے شخص کے سپرد ہوتی جس کی طبیعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت کے ذرا بھی خلاف ہوتی تو اس  
 کے احکام میں مزید وحشت پیدا ہو جاتی، اور میں نے حاشیہ لائحہ میں اسی کی طرف مختصر اشارہ کیا ہے، چنانچہ اس  
 میں لکھا ہے کہ ”حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے تقدم کے وجہ و اسباب میں سب سے بڑی وجہ  
 یہ کہ ان کی خواہش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جذبات و عواطف کے یکسر تابع تھی اور یہی سبب تھا کہ حضرات  
 صحابہ کو ان کے احوال سے انس حاصل ہوا۔ رضی اللہ عنہ“

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”بعد ازاں اس کی خاطر میں نے بہت سے عمل کئے“ بعض شارحین نے  
 ”بہت سے اعمال“ کی تفسیر آمد و رفت اور سوال و جواب سے کی ہے، حافظؒ کہتے ہیں ”بہت سے اعمال“ کی یہ تفسیر  
 مردود ہے، بلکہ اس سے مراد اعمال صالحہ ہیں، تاکہ ان سے ابتداء میں امتثال امر سے جو توقف سرزد ہوا، اس کا ازالہ اور  
 تکفیر ہو جائے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کی تصریح منقول ہے، چنانچہ ابن اسحاق کی روایت یہ ہے کہ ”حضرت  
 عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اسدن میں نے جو کچھ کیا اور جو گفتگو ہوئی اس کے خوف سے میں نے صدقے کئے، روزے  
 رکھے، نمازیں پڑھیں اور غلام آزاد کئے۔“ اور واقعہ کی روایت میں ہے کہ ”میں نے اس کی وجہ سے بہت سے  
 غلام آزاد کئے اور مدت تک روزے رکھے۔“

صلح نامہ کی دس دفعات : زر قانی کہتے ہیں : اور دس سال کے لئے صلح کا معاہدہ ہوا تھا۔ جیسا کہ سہیل کی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ابتدائی گفتگو میں مفصل گزرتی تھی۔ اور غلیس میں ہے کہ: ”سہیل نے جو شرط بھی پیش کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسے قبول کرتے گئے، اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لکھتے گئے اور لکھا کہ: یہ وہ تحریر ہے، جس پر محمد بن عبد اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم تسلیم) نے سہیل بن عمرو سے مصالحت کی۔ اور دونوں نے دس برس تک لڑائی موقوف رکھنے پر اتفاق کیا تاکہ لوگ اس مدت میں امن سے رہیں اور ایک دوسرے کے خلاف ہتھیار نہ اٹھائیں، اور یہ کہ قریش کا جو شخص دل کی اجازت کے بغیر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس آئے اگرچہ وہ مسلمان ہو، وہ اسے واپس کریں گے اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے رفقاء میں سے جو شخص قریش کے پاس آئے وہ واپس نہیں کیا جائے گا اور یہ کہ ہمارے درمیان راز بند ہیں گے، یعنی بہت سے امور ہیں جو صاف سینوں میں دفن ہیں گے، یہ اس امر کی جانب اشارہ تھا کہ اس کے قبل اسباب حرب وغیرہ کے جو قبضے فریقین کے درمیان پیش آچکے ہیں ان پر کوئی مواخذہ نہیں ہوگا اور یہ کہ چوری اور خیانت نہیں ہوگی۔ اسلحہ سِل سے ماخوذ ہے یعنی چوری کرنا اور اِطلال کے معنی خیانت کے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ فریقین امن و امان سے رہیں گے اور فریقین کے جان و مال سرِ اوجہرِ امان و محفوظ رہیں گے، اور یہ کہ جو قبیلہ قریش کے عقد و معاہدہ میں شامل ہونا چاہے شامل ہو سکتا ہے اور جو شخص محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جانب شامل ہونا چاہے، اس جانب شامل ہو جائے۔ چنانچہ خزاعہ فوراً اُسٹھے اور کہا: ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم

کے عقد و معاملہ میں شامل ہوتے ہیں۔ اور نبوکرنے کہا کہ ہم قریش کے عقد و معاہدہ میں شامل ہوتے ہیں۔ اور یہ کہ آپ اس سال واپس لوٹ جائیں، پس ہمارے یہاں مکہ میں نہ آئیں، اور یہ کہ آئندہ سال ہم مکہ سے نکل جائیں گے پس آپ اور آپ کے صحابہ داخل ہوں اور تین دن رہیں، آپ لوگوں کے ساتھ صرف وہ ہتھیار ہوں جو سوار کے پاس ہوتے ہیں یعنی نیام میں بند تلواریں، ان کے علاوہ آپ کوئی ہتھیار نہیں لائیں گے۔“ اندھ خلیس کی عبارت ختم ہوئی۔ اور زرقانی میں ہے کہ: ”ایک شرط یہ تھی کہ آپ اس سال نہیں بلکہ آئندہ سال مکہ آئیں گے، تین دن رہیں گے اور صرف بند ہتھیار ساتھ لائیں گے۔“ جُلبان، بضم جیم و سکون لام بام موصدہ بغیر تشدید کے پھر الف پھر نون یا تھیلے جیسی ایک چیز ہوتی ہے جس میں نیام بند تلوار رکھی جاتی ہے۔ اور ایک روایت میں جُلبان، بضم جیم و لام اور تشدید بام کے ساتھ ہے یعنی وہ تھیلے جن میں اسلحہ رکھا جائے۔ یہ شرط اس بنا پر لگائی تاکہ یہ صلح کی علامت ہو کہ ان کا داخلہ صلی تھا۔“

گو اہوں کے دستخط : جب صلح نامہ کی تحریر سے فارغ ہوئے۔ ابن اسحاق نے یہ اضافہ کیا ہے کہ جب

بین القوسین کی عبارت اصل عربی نسخہ میں رہ گئی تھی، حضرت شیخ مدنی بضم کے حکم سے ترجمہ میں اضافہ کیا گیا۔ مترجم

صلح نامہ کی تحریر سے فراغت ہوئی تو صلح نامہ پر طرفین کے چند افراد کی شہادت ثبت کر دی گئی، مسلمانوں کی طرف سے حضرت ابوبکر، عمر، علی، عبدالرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، محمود بن مسلمہ، عبداللہ بن سہیل بن عمرو اور۔۔۔ ابوعبیدہ بن جراح کے اور مشرکین کی طرف سے مکرز بن حفص اور حوکلیم بن عبدعزیٰ کے نام ذکر کئے گئے ہیں فتح الباری میں اسی طرح ہے اور کچھ اضافہ خیس سے کیا گیا ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا: اٹھو! نحر اور حلق کر دو۔ حافظؒ کہتے ہیں کہ ابوالاسود کی روایت میں عروہ سے مروی ہے کہ سب صلح سے فارغ ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کا حکم فرمایا۔ پس مسلمانوں نے ہدی کے جانور حرم کی طرف کھینچے، اور مشرکین قریش نے ان کو روک دیا، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نحر کا حکم فرمایا۔ اور زرقانیؒ نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ۔۔۔ ”ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب ہدی کے اونٹوں کو بیت اللہ شریف سے روک دیا گیا تو وہ اس طرح ڈایا نکالتے تھے جس طرح اپنی اولاد کے اشتیاق میں آواز نکالا کرتے ہیں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کے اونٹوں کو حدیبیہ میں اسی جگہ نحر کیا جہاں ان کو روک دیا گیا تھا۔“ یعنی اکثر کہہ لہذا یہ روایت اس دوسری روایت کے منافی نہیں جو ابن سعد نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نقل کی ہے کہ، ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ بنو اسلم کے ایک شخص کے ساتھ میں اونٹ بھیجے تاکہ انہیں مردہ کے پاس نحر کیا جائے۔“ زرقانیؒ میں اسی طرح ہے اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ابن کثیرؒ نے امام احمدؒ کے حوالہ سے ذکر کی ہے کہ، ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے دن شتر اونٹ نحر کئے، جن میں ابو جہل کا اونٹ بھی شامل تھا، پس جب ان کو بیت اللہ سے روک دیا گیا تو وہ ایسی مشتاقانہ آواز نکالتے تھے جیسے اپنی اولاد کے اشتیاق میں نکالتے ہیں۔ پس اللہ کی قسم! صحابہؓ میں سے ایک بھی نہ اٹھا۔ کہا گیا ہے کہ غالباً انہوں نے اس بنا پر توقف کیا کہ شاید یہ حکم استحباب کے لئے ہو یا اس توقع پر کہ شاید نزول وحی کے ذریعہ صلح مذکور کو کالعدم قرار دے دیا جائے یا انہیں اسی سال عمرہ کے لئے مکہ جانے کی اجازت دے کر اس میں تخصیص ہو جائے، اور اس کی گنجائش اس لئے تھی کہ یہ زمانہ نحر کا تھا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ صلح جو دب کر ہوئی تھی اس نے انہیں مہوت اور بے خود کر دیا ہو اور یہ اس فکر میں مستغرق ہوں کہ باوجود ظہور قوت کے ان کے خیال میں انہیں ذات لاحق ہوئی، جبکہ انہیں یقین تھا کہ وہ قبر وغلبہ کے ساتھ اپنے مقصد کو حاصل کر سکتے ہیں اور اسے عمرہ کی قدرت رکھتے ہیں۔ یا انہوں نے تعمیل حکم میں اس لئے تاخیر کی کہ ان کا اعتقاد یہ تھا کہ ابرہہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فی الفور بجالانا ضروری نہیں۔ اور احتمال ہے کہ یہ امور مجموعی طور پر ان کے مجموعہ کو پیش آئے ہوں۔ (یعنی بعض حضرات کے لئے بعض امور اور دوسرے بعض کے لئے دوسرے بعض امور) جیسا

کہ حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کے کلام میں آگے آتا ہے، یہاں تک آپ نے تین بائیں فرمایا: پس جب کوئی زنا تھا تو آپ حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے۔ اس سفر میں آپ کے ساتھ صرف اُم سلمہ رضی اللہ عنہا تھیں، جیسا کہ ابتداء میں گزر چکا ہے۔ پس ان سے اُس امر کا تذکرہ کیا جو لوگوں کی جانب سے آپ کو پیش آیا تھا۔ ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ: آپ نے اُن سے فرمایا: تم لوگوں کی حالت نہیں دیکھ رہی ہو کہ میں انہیں حکم دیتا ہوں مگر وہ اس کو بجا نہیں لاتے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ: یہ بات آپ کو بہت گراں گزری، پس اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے فرمایا: مسلمان ہلاک ہو گئے ہیں۔ میں نے ان کو حکم دیا کہ حلق اور سحر کریں مگر انہوں نے نہیں کیا۔ راوی کا بیان ہے کہ اس دن صحابہ کرام کی مشکل اللہ تعالیٰ نے حضرت اُم سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وارضاهما کے ذریعہ حل فرمائی، چنانچہ اُم سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ اس کو پسند فرماتے ہیں؟ باہر تشریف لے جائیے اور کسی سے ایک لفظ کہے بغیر اپنی ہدیٰ ذبح کر دیجئے، اور حلاق کو بلا کر حلق کرا لیجئے۔ ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ: اُم سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ان سے بات نہ کیجئے، آپ نے امر صلح میں جس مشقت کا تحمل فرمایا ہے اس کی وجہ سے نیز بغیر فتح کے واپس لوٹنے کی وجہ سے انہیں صدر عظیم لاحق ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا نے صحابہ کے بارے میں یہ سمجھا ہو کہ انہیں یہ خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہیں رخصت پر عمل کرنے کے لئے احرام کھولنے کا حکم فرمایا ہے اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عزیمت پر عمل فرماتے ہوئے احرام باقی رکھیں گے۔ اس لئے انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مشورہ دیا کہ آپ خود اپنا احرام کھولیں تاکہ صحابہ کرام کے سامنے یہ احتمال باقی نہ رہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس فرمایا کہ یہ صائب مشورہ ہے اس لئے یہی کیا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے، کسی سے کچھ نہیں کہا بلکہ اپنے اونٹوں کا اور ایک روایت میں ہے کہ اپنی ہدیٰ کا سحر کیا۔ ابن اسحاق نے بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ اضافہ کیا ہے کہ آپ کی ہدیٰ کے ستر اونٹ تھے جن میں ابو جہل کا اونٹ بھی تھا، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور حلاق کو بلا کر حلق کرایا۔ ابن اسحاق کہتے ہیں: مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ جن صاحب نے اس دن آپ کا حلق کیا، ان کا نام خراش (خاء، راء، الف، اور شین کے ساتھ) ابن امیہ خزاعی تھا، پس جب صحابہ نے یہ دیکھا تو فوراً اٹھے اور سحر کیا، حافظ کہتے ہیں: پس جب صحابہ نے یہ دیکھا تو فوراً امر نبوی کی طرف سبقت کی کیوں کہ اس کے بعد کوئی حالت منتظر باقی نہیں رہ گئی تھی۔ اور ایک دوسرے کا حلق کرنے لگے، یہاں تک کہ قریب تھا کہ عجم کی وجہ سے ایک دوسرے کو قتل ہی کر دیں۔ اور بخاری میں حضرت

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (عمرو کے لئے) نکلے، پس کفار و مشرکین حاضر ہو گئے۔ اس روایت کے آخر میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلق کیا اور صحابہؓ نے قصر کیا۔ ملا علی قاری مرقات میں کہتے ہیں: ”یعنی بعض صحابہؓ نے قصر کیا اور باقی حضرات نے حلق کیا تھا۔“

حلق کرانے والوں کے لئے تین بار دُعا کرنا: اور طبقات میں ہے کہ ”آپ کے صحابہؓ نے نحر کیا اور عام حضرت نے حلق کرایا اور کچھ لوگوں نے قصر پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ حلق کرانے والوں پر رحم فرمائے! یہ دعائیں بار فرمائی عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! اور قصر کرنے والوں پر بھی فرمایا اور قصر کرنے والوں پر بھی۔ ابن اسحاق نے ابن

عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ کچھ لوگوں نے اس دن حلق کرایا اور کچھ حضرت نے قصر کرایا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ حلق کرنے والوں پر رحم فرمائے۔ صحابہؓ نے عرض کیا: اور مقصرین پر بھی۔ الحدیث اور اسکے آخر میں ہے کہ عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! آپ نے حلق کرانے والوں کو رحمت کی دعا کرنے میں ترجیح کیوں دی؟ فرمایا: وہ شک میں نہیں پڑے۔ ذوقانی کہتے ہیں کہ مغلطائی نے کہا ہے: اور اللہ تعالیٰ نے ایک ہوا بھیجی۔ جیسا کہ ابن سعد نے

روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہؓ کو بیت اللہ سے روک دیا گیا۔ اور انہوں نے حلق و نحر کیا تو اللہ تعالیٰ نے زور کی ہوا بھیجی جس نے ان کے بالوں کو اٹھا کر حرم میں لا ڈالا۔ یہ ان کے بیت اللہ سے روک دینے جانے کی تلافی تھی ابو عمر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ وہ قبول عمرو کی نیک فالی سے بہت ہی خوش ہوئے غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک اس سے مستثنیٰ تھے۔ چنانچہ ایک روایت میں آتا ہے کہ خراش نے جب آپ کا حلق کیا تو آپ کے موئے مبارک لیکر کے سر پر درخت پر جرائن کے قریب ہی تھا، پھینک دیئے پس لوگ اس کے اوپر سے لینے لگے اور اُمّ عمارہ نے آپ کے موئے مبارک کے کئی گچھے لئے، وہ ان کو دھو کر کہ بیماروں کو پلاتی تھیں جس سے وہ شفایاب ہو جاتے تھے اور یہ بھی احتمال ہے کہ موئے مبارک کا اکثر حصہ صحابہؓ نے لے لیا ہو اور باقی ماندہ ہوا سے ارط کر حرم شریف میں جا پڑے ہوں۔ اور صحیح بخاری میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے دن ہم سے فرمایا: تم لوگ تمام روئے زمین کے لوگوں سے افضل ہو۔“ اور مسلم وغیرہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ”کوئی شخص جو بد اور حدیبیہ میں شریک ہوا دوزخ میں داخل نہیں ہوگا۔“ اور امام مسلم نے حضرت اُمّ مبشر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، آپ فرماتے تھے کہ ”اصحاب شجرہ میں سے کوئی شخص دوزخ میں داخل نہیں ہوگا۔“ ابو عمر کہتے ہیں کوئی غزوہ، غزوہ بدر کے مساوی یا اس کے قریب نہیں، بجز

غزوہ مدینہ کے، کہ وہاں بیعت رضوان ہوئی تھی، لیکن دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ غزوہ احد کو غزوہ حدیبیہ پر ترجیح حاصل ہے اور وہ فضیلت میں غزوہ بدر کے بعد دوسرے نمبر پر ہے۔

حدیبیہ میں قیام کی مدت : اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ میں دس دن سے کچھ زیادہ فزوکش رہے، بعض نے بیس دن بتائے ہیں اور واقدی اور ابن سعد نے ”کچھ زیادہ“ کو مبہم رکھا ہے۔ شامی میں ان دونوں سے انیس دن نقل کئے ہیں اور ابن عابد نے ڈیڑھ ماہ قیام کا ذکر کیا ہے۔

قصہ حدیبیہ سے متعلق فقہی مباحث : مخفی نہ رہے کہ قصہ حدیبیہ میں بہت سے فقہی اباحت ہیں جن کی تفصیل اجتزہ اور لامع کے حاشیہ میں مذکور ہے۔ اس مختصر مقالہ میں ان کے ذکر کی گنجائش نہیں۔ چنانچہ اجتزہ میں ”باب ما جاز فیہ من احصر بعدہ“ کے ذیل میں ہے کہ ”اس میں بہت سے اباحت ہیں : ۱۔ احصار کس چیز سے مستحق ہوتا ہے؟ ۲۔ کیا عمرہ میں بھی احصار مستحق ہوتا ہے؟ ۳۔ وجوب قضا کی بحث۔ ۴۔ وجوب ہدی کی بحث۔ ۵۔ بخر ہدی کے زمان و مکان میں اختلاف۔ ۶۔ جو شخص ہدی سے عاجز ہو گیا وہ کسی اور چیز کی طرف انتقال کر سکتا ہے؟ ۷۔ وقوف عرفات کے بعد بیت اللہ سے روک دیئے جانے کی بحث۔ ۸۔ کیا محصر کے لئے احرام کھولتے وقت حلق کرانا لازم ہے؟ ۹۔ کیا احرام کی وقت شرط لگانا محصر کے لئے مفید ہے؟ ۱۰۔ حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا احصار۔ ۱۱۔ حدیبیہ میں داخل ہے یا حرم میں؟ ۱۲۔ جس شخص کو احرام سے قبل احصار کا علم ہو جائے اس کا حکم؟ ۱۳۔ ماتمیر بن الہدی سے کیا مراد ہے؟ علاوہ ان کے دیگر مباحث جو اجتزہ میں مذکور ہیں۔

سورہ فتح کا نزول : پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ سے واپس ہوئے۔ درآنحالیہ صحابہ کے دل میں اس بات کا قلق تھا کہ فتح نہیں ہوئی۔ جب کہ مدینہ منورہ سے چلتے وقت انہیں اس کے ہونے میں کسی طرح کا شک نہیں تھا، پس جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابھی راستہ ہی میں تھے سورہ فتح نازل ہوئی۔ زندقانی کہتے ہیں کہ یہ سورت مکہ و مدینہ کے درمیان نازل ہوئی، جیسا کہ ابن اسحاق کی روایت ہے اور ابن سعد کی روایت ہے کہ اس کا نزول موضع خنجان میں ہوا۔ خنجان غناد مہملہ کا فتح، جیم کا سکون، اور دونوں اور ان کے درمیان الف۔ مکہ سے ایک برید پر ایک پہاڑ کا نام ہے اور سیوطی درمتنہ میں کہتے ہیں کہ امام بخاری، امام احمد، امام ترمذی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ میں نے تین بار آپ سے ایک بات دریافت کی، مگر آپ نے جواب نہ دیا، میں نے اپنے جی میں کہا اسے خطاب کے بیٹے! تجھ کو تیری ماں گم پائے، تو نے تین بار۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلایا مگر آپ نے تجھے جواب نہیں دیا۔ پس میں نے اپنے اونٹ کو حرکت دی اور سب



اتنے بلکہ اس سے بھی زیادہ لوگ اسلام لائے۔ ابن ہشام کہتے ہیں کہ اس کی واضح دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حدیبیہ کے لئے تشریف لے گئے تو کل چودہ یا پندرہ سو آدمی آپ کے ساتھ تھے اور اس کے دو سال بعد فتح مکہ میں آپ دس ہزار قدسیوں کے ساتھ نکلے۔ الخ

زر قانی کہتے ہیں کہ ”موسیٰ بن عقبہ نے عروہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لا رہے تھے کہ ایک صحابی نے کہا: کیا یہ فتح ہے؟ انہوں نے ہم کو بیت اللہ سے روک دیا، ہماری ہڈی روک دی گئی اور دو مسلمان مشرکوں کے حوالے کر دیئے گئے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی تو فرمایا: بہت ہی بُری بات کہی۔ ارے یہ تو سب سے بُری فتح ہے کہ مشرکین... صرف اس بات پر راضی ہو گئے کہ وہ اپنے علاقے میں جانے سے نہیں روک دیں اور وہ تم سے صلح کی درخواست کرتے ہیں اور امن کی خاطر تمہاری طرف رغبت کرتے ہیں، جو چیز ان کو ناگوار تھی اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف سے اس کا موقع نہیں آنے دیا اور اللہ تعالیٰ نے تم کو ان پر کامیابی دی اور تمہیں اجر و ثواب کے ساتھ صحیح و سالم واپس کر دیا، اس لئے یہ سب سے بُری فتح ہے، کیا تم اُحد کا دن بھول گئے جب کہ تم دوڑے جا رہے تھے اور کسی کو پیچھے ٹک بھی نہیں دیکھتے تھے اور میں پیچھے سے تم کو بلارہا تھا؟ کیا تم جنگِ اُحزاب کا دن بھول گئے جب کہ وہ تمہارے اوپر کی جانب سے اور تمہارے نیچے کی جانب سے چڑھ آئے تھے اور جب آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئی تھیں اور کچھ منہ کو آ رہے تھے اور تم اللہ کے بارے میں مختلف خیال باندھ رہے تھے؟ پس مسلمانوں نے کہا: اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا، واقعی یہ بہت بُری فتح ہے، اللہ کی قسم! یا نبی اللہ! ہم نے اس بات پر غور نہیں کیا جو آپ کے پیش نظر تھی، بلاشبہ آپ اللہ تعالیٰ اور اس کے امر کو ہم سے زیادہ جانتے ہیں۔“ امام زہری نے صلح حدیبیہ کی جو مصلحت ذکر کی ہے اس کے علاوہ یہ مصلحت بھی ہے کہ وہ فتحِ اعظم کا مقدمہ تھی اور اس کے بعد لوگ جوق در جوق اللہ کے دین میں داخل ہونے لگے، اور قصہ حدیبیہ چونکہ فتح کا مقدمہ ہے اس لئے وہ بھی فتح کے ساتھ موسوم ہوا۔ اور شیخ ابن قیم نے صلح حدیبیہ کے مصالح بہت ہی تفصیل سے ذکر کئے ہیں، جن کا خلاصہ چار چیزیں ہیں: اول یہ کہ یہ فتحِ اعظم کا مقدمہ ثابت ہوئی، جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے رسول، صلی اللہ علیہ وسلم کو اور اپنے لشکر کو معزز کیا اور جس کے ذریعہ لوگ اللہ کے دین میں جوق در جوق داخل ہوئے، دوم یہ کہ یہ خود بھی سب سے بُری فتح تھی، کیوں کہ لوگوں کو ایک دوسرے سے امن نصیب ہوا، مسلمانوں کو کافروں سے اختلاف کا موقع ملا اور مسلمانوں نے ان کو کھل کر دعوت دینا شروع کی، ان کو قرآن سنایا، اور نہایت امن و سکون سے علی الاعلان ان کے ساتھ اسلام کے موضوع پر گفتگو اور مناظرے کئے، مادہ جو

لوگ اپنے اسلام کا اظہار نہیں کرتے تھے ان کو اظہار اسلام کا موقع ملا اور مدت صلح کے درمیان وہ سب لرگ اسلام میں داخل ہوئے جن کا داخل ہونا اللہ تعالیٰ کو منظور تھا۔ سوم یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو مسلمانوں کے ایمان و اذعان میں اضافے کا ذریعہ بنادیا اور ان کو ہر پسند و ناپسند میں انقیاد اور مکمل سپردگی کی مشق ہوئی اور اس ضمن میں انہیں رضا بالقضاء اور وعدہ الہی کی تصدیق کی دولت حاصل ہوئی، چہارم یہ کہ اللہ تعالیٰ اسے اس کو اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ان انعامات کا ذریعہ بنایا جن کا ذکر سورۃ فتح میں ہے یعنی آپ کی اگلی پچھلی تمام خطاؤں کی مغفرت، آپ پر اپنے انعامات کی تکمیل، عطا مستقیم کی طرف آپ کی راہنمائی، آپ کی قوی نصرت، آپ کا ان امور سے رضی ہونا، اور آپ کا الشرح الصدق۔ انتہی مختصر

مسلمان عورتوں کی آمد: پھر مومن عورتیں آئیں۔ حافظ کہتے ہیں: اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ عورتیں آپ کے پاس اس وقت آئیں، جب کہ آپ مدینہ میں فروکش تھے۔ مگر ایسا نہیں، بلکہ وہ مدت صلح کے دوران آئی تھیں، امام بخاری نے کتاب الشروط کے اڈل میں جو روایت ذکر کی ہے وہ اس مدعا پر شاہد ہے، چنانچہ اس کے الفاظ یہ ہیں: ”اور اس مدت کے دوران جو مرد بھی آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے واپس کر دیا اگرچہ وہ مسلمان تھا اور کچھ مومن عورتیں ہجرت کر کے آئیں۔“ اتہی۔ اور تخمیں کی ایک روایت میں ہے کہ ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تھے کہ آپ کے پاس مومن عورتوں کی ایک جماعت ہجرت کر کے آئی، ان ہی میں ام کلثوم بنت عقبہ اور سُبَیْحَةُ بنت الحارث الاسلمیہ تھیں، سُبَیْحَةُ کا شوہر مسافر غزوہ کی طلب میں آیا اور مشرکین نے چاہا کہ آپ اسے واپس کر دیں، پس جبریل علیہ السلام یہ آیت لے کر نازل ہوئے: یا ایہا الدین امنوا اذا جاءکم المؤمنات مهاجرات الایہ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت سے حلف لیا، اس نے قسم کھائی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے شوہر مسافر کو اس کا خرچہ ادا فرمایا اور بیعت سے حضرت عمرؓ نے نکاح کیا۔“ اللہ

اور الاکتفاء۔ میں ہے، کہ مدت صلح میں ام کلثوم رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کر کے آئیں۔ ان کے دو بھائیوں عمار اور وکید نے مطالبہ کیا کہ ان کو واپس کیا جائے، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو واپس نہیں کیا اور فرمایا: ”اللہ تعالیٰ اس سے انکار کرتے ہیں“ آہ حافظ ابن عبد البرؒ ”استیعاب“ میں لکھتے ہیں: ”کہا گیا ہے کہ یہ سب سے پہلی خاتون تھیں جو ہجرت کر کے آئیں، ان کی ہجرت مدت صلح میں ۳ھ میں ہوئی اور اسی کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی: اذا جاءکم المؤمنات مهاجرات الایہ۔“ حافظ ابو عمر ابن عبد البرؒ لکھتے ہیں کہ لوگوں کا بیان ہے کہ یہ

۱۔ دینی الاصل اذا جاءکم المهاجرات

مکہ سے چل کر پیدل مدینہ پہنچے تھے۔ حافظ کہتے ہیں: جو مؤمن عورتیں ہجرت کر کے آئیں ان میں سے مندرجہ ذیل کے نام ذکر کئے گئے ہیں۔ ۱۔ امیر بنت بشر، یہ حسان کے نکاح میں تھیں، پھر سہیل بن حنیف نے ان سے نکاح کیا۔ ۲۔ ام حکم بنت ابی سفیان۔ ۳۔ بروہ بنت عقبہ۔ ۴۔ عبیدہ بنت عبد العزیٰ۔ ۵۔ بنت خنزہ بن عبد المطلب۔ انتہی مختصر۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل نازل کی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمَوْتَاتُ مِمَّا جَاءَتْ نَفْسُكُمْ فَامْتَحِنوهنَّ۔ حتی بلغ بعضهم الكوافر (اے ایمان والو! جب مومن عورتیں ہجرت کر کے تمہارے پاس آئیں تو ان کا امتحان کر لیا کرو۔ آخر تک) قسطلانی ابن کثیر کی متابعت میں کہتے ہیں کہ: اس روایت کے مطابق جس میں صلح نامہ کی یہ عبارت نقل کی گئی ہے: ”اور نہیں آئے گا آپ کے پاس ہمارا کوئی فرد الخ“ یہ آیت سنت کے لئے مخصوص ہوگی اور یہ اسکی بہترین مثال ہے (کہ قرآن مجید سے سنت کی تخصیص صحیح ہے) اور بعض سلف کے طریقہ پر اس کے لئے نسخ ہوگی، از قبیل نسخ سنت بالکتاب۔ اور جس روایت میں ”نہیں آئے گا آپ کے پاس ہمارا کوئی آدمی الخ“ کے الفاظ مروی ہیں اس کے مطابق اس میں کوئی اشکال ہی نہیں۔ ۱۔

ابن عربی احکام القرآن میں لکھتے ہیں: ”والپس کے معاہدے سے عورتوں کا خارج ہونا، اس معاہدے کے عموم کی تخصیص تھی، اس کی تفسیر نہیں جیسا کہ بعض مفسرین کو وہم ہوا ہے۔“ نیز آیت کے مسائل میں کہتے ہیں: ”تیسرا مسئلہ اس علت میں جس کی وجہ سے عورتوں کو واپس نہیں کیا گیا اگرچہ شرط کے عموم میں وہ بھی داخل تھیں اور اس میں دو قول ہیں، ایک یہ کہ ان کی نرم دلی اور ضعف کی وجہ سے، دوم یہ کہ حرمت اسلام کی وجہ سے۔ اور حق تعالیٰ کا ارشاد: ”نہ یہ ان کافروں کے لئے حلال ہیں، نہ وہ کافر“ ان (مسلمان عورتوں) کے لئے حلال ہیں، اس پر دلالت کرتا ہے، اور دونوں معنی صحیح ہیں اور جائز ہے کہ حکم دو علتوں کے ساتھ معطل ہوئے آگے لکھتے ہیں۔“ اور امتحان کی تفسیر میں دو قول ہیں، ایک یہ کہ اس سے مراد قسم ہے اور دوسرا وہ جو صحیح میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کے ساتھ ان کا امتحان کیا کرتے تھے۔ الخ مختصر۔ میں کہتا ہوں کہ صلح نامہ کی تحریر کے آغاز میں گزر چکا ہے کہ اس ناکارہ کے نزدیک لایاتیک منارجل (نہیں آئے گا آپ کے پاس ہم میں سے کوئی آدمی) کی روایت زیادہ مناسب ہے، جیسا کہ تفصیل سے گزر چکا ہے اور یہی زیادہ مناسب ہے کیوں کہ اس پر کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا۔

ابو بصیر کا قصہ : پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس مدینہ آگئے۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ اور بخاری کے سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کا نزول مدینہ کی واپسی سے قبل ہوا تھا۔ پس قریش کا ایک آدمی ابو بصیر (نفع بار موحده و کسر صاد مہمل) آپ کے پاس آیا۔ اس کا نام عقبہ (بضم عین مہمل و سکون تاء) ہے اور بعض نے عبیدہ۔

(بصیغہ تصغیر) فرمایا ہے۔ مگر یہ وہم ہے، اور یہی زہرہ کا حلیف تھا، اس سے معلوم ہوا کہ حدیث الباب میں قریش کا آدمی سے مراد ————— قریش کا حلیف ہے کیوں کہ زہرہ قریش کی ایک شاخ تھی، پس قریش نے اس کی طلب میں دو آدمی بھیجے، ابن سعد نے ایک کا نام خنیس (خاء معجمہ نون اور آخر میں سین مہملہ کے ساتھ، بصیغہ تصغیر) ابن جابر ذکر کیا ہے، اور دوسرا اس کا غلام تھا جو ”کوثر“ کہلاتا تھا۔ اور ابن اسحق کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ۔

اخنس بن شریق اور ازہر بن عبدعوف نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام ایک خط لکھا اور اپنے ایک غلام اور بنو عامر کے ایک شخص کو، جس کو دو اونٹ اجرت کے دیئے گئے تھے، یہ خط دے کر بھیجا۔ اخنس تو ابوبصیر کے قبیلہ بنو ثقیف کا ایک فرد تھا، اور ازہر کا تعلق ابوبصیر کے حلفاء بنو زہرہ سے تھا، اور دونوں کی طرف سے اس کی واپسی کا مطالبہ تھا۔ اور واقدی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ ”یہ دونوں شخص ابوبصیر کے تین دن بعد آئے۔“ اور انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ حدیبیہ میں جو عہد آپ نے ہم سے ٹھہرایا تھا کہ ہمارے یہاں سے جو شخص آئے آپ اسے واپس کریں گے، اس کو پورا کیجئے، اور انہوں نے ابوبصیر کی واپسی کا مطالبہ کیا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفاء عہد کی خاطر اسے ان دونوں کے حوالے کر دیا۔ حافظؒ کہتے ہیں کہ، ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبصیر سے فرمایا، ”مجھے معلوم ہے کہ ان لوگوں سے کن شرائط پر ہماری صلح ہوئی ہے، اور ہم معاہدہ کی خلاف ورزی نہیں کریں گے۔ اس لئے اپنی قوم میں واپس چلا جا۔ اس نے عرض کیا کہ کیا آپ مجھے مشرکوں کی طرف واپس فرماتے ہیں جو مجھ دین سے بچلائیں گے اور مجھے منرائیں دیں گے؟ آپ نے فرمایا: صبر کر اور ثواب کی نیت رکھ، اللہ تعالیٰ جلد ہی تیرے لئے اس محضد سے نکلنے کا راستہ پیدا فرمادیں گے۔“ اور ابوالخلیج کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابوبصیر سے کہا، تو بھی آدمی ہے وہ بھی آدمی ہیں اور تیرے پاس تلوار موجود ہے۔ یہ اس کے قتل کی طرف اشارہ تھا۔“ میں کہتا ہوں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ارشاد ”اور تیرے پاس تلوار ہے“ میں غالباً دشمن کی تلوار مراد ہے جو ذوالحلیفہ میں ابوبصیر نے اس سے طلب کی تھی، گویا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں اس بات پر براہِ گنجہ کیا کہ اسے جب بھی موقع ملے دشمن کی تلوار لے کر اس کا فیصلہ چکا دے پس یہ دونوں شخص اس کو لے کر نکلے۔ یہاں تک کہ جب ذوالحلیفہ پہنچے تو وہاں اتر کر کھجوریں کھانے لگے اور واقدی کی روایت میں ہے کہ جب ذوالحلیفہ پہنچے تو ابوبصیر مسجد میں داخل ہوئے، دو رکعتیں پڑھیں اور بیٹھ کر کھانا شروع کیا اور ان۔ دونوں کو بھی کھانے کی دعوت دی چنانچہ ان کے لئے دسترخوان بچایا اور سب مل کر کھانے لگے، پس ابوبصیر نے ایک شخص سے کہا۔ ابن اسحق کی روایت میں مروی ہے کہ مامری کو کہا اعدا بن سعد کی روایت میں ہے کہ

خنیس بن جابر کو کہا: واللہ تمہاری یہ تلوار تو بہت ہی عمدہ معلوم ہوتی ہے۔ اس نے یعنی عامری نے جس کی تلوار تھی تلوار نیام سے نکال کر کہا: ہاں! اللہ کی قسم! یہ بہت بہترین ہے، میں نے اس کا بار بار تجربہ کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ جیسا کہ زرقانی میں ہے: کہ میں دن رات اس دھنچک کو اس کے ساتھ ماروں گا۔ ابوبصیر نے کہا: نہ اب مجھے دکھاؤ، دیکھوں یہ کیسی ہے؟ اس نے تلوار اس کو پکڑا دی۔ پس ابوبصیر نے اس کو ایسی ماری کہ وہیں ٹھنڈا ہو گیا۔ ”وہیں ٹھنڈا ہو گیا“ یہ موت سے کنایہ ہے، کیوں کہ میت کی حرکت سکون سے بدل جاتی ہے، کذا فی الفتح ”اور عینی کہتے ہیں کہ برودت موت کو لازم ہے۔ اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ: پس ابوبصیر اس پر چڑھ گیا، یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا۔ ابن قیّم فقہ کے فوائد میں لکھتے ہیں ”کہ معاہدین نے جب اس کو اپنی تحویل میں لے لیا اور اس پر قبضہ کر لیا، اس کے بعد اس نے ان میں کسی کو قتل کر ڈالا تو وہ مقتول کا ضامن نہیں، نہ دیت کے ساتھ نہ قصاص کے ساتھ۔ اور امام بھی اس کا ضامن نہیں۔ بلکہ اس کا حکم اس شخص کا ہے جو خود ان کے اپنے علاقہ میں قتل کیا گیا ہو، کیوں کہ اس پر امام کا حکم نافذ نہیں۔ چنانچہ ابوبصیر نے اس کو ذوالحلیفہ میں قتل کیا تھا اگرچہ یریز کے زیر حکم ہے، مگر وہ اس کو اپنے قبضہ میں لے چکے تھے اور امام کی ذمہ داری اور اس کے حکم سے نکل چکا تھا۔ اور دوسرا بھاگ گیا۔ اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ ”غلام بھاگ نکلا“ اور ابن عائد کی روایت میں ہے کہ: ”وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف، بائیں کیفیت بھاگا کہ اپنے کپڑے کا نیچے کا حصہ منہ میں دبا رکھا تھا اور شرم گاہ کا ایک حصہ نکلا ہو رہا تھا اور تیز دوڑنے کی وجہ سے کنکریاں اس کے قدموں کے نیچے اڑ رہی تھیں اور ابوبصیر اس کے پیچھے آ رہے تھے“ حافظ گیلپیروی میں زرقانی میں اسی طرح ہے۔ یہاں تک کہ مدینہ منورہ (زاوہ اللہ شرفاً و کرامتاً) آیا تو بھاگتے ہوئے مسجد میں داخل ہوا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دیکھ کر فرمایا: اس نے تو کوئی خوف کی بات دیکھی ہے۔ جب یہ بھگڑا غلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا تو کہا: میرا ساتھی قتل کر دیا گیا اور مجھے بھی قتل کر دیا جائے گا، یعنی اگر تم لوگوں نے اس کو نہیں بٹایا۔ اور واقعی کی روایت میں ہے کہ: میں تو بچ نکلا ہوں، میں نے اس کا بدلہ نہیں لیا۔ اور ابوالاسود کی روایت عروہ سے مروی ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبصیر کو ان دونوں کے ساتھ واپس کر دیا انہوں نے اس کی ہتھکیں بازو میں راستہ میں وہ کہیں سو رہے تھے۔ اس نے منہ سے تلوار لے کر ان رسیوں پر پھیری اور بندھن کاٹ ڈالی اور ایک کے تلوار ماری اور دوسرے کی طرف متوجہ ہوا تو وہ بھاگ نکلا۔“ مگر پہلی روایت زیادہ صحیح ہے۔ کذا فی الفتح۔ اتنے میں ابوبصیر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گیا۔ پس عرض کیا: یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! اللہ تعالیٰ نے آپ کا ذمہ بری کر دیا قسطلانی کہتے ہیں: قسم محذوف ہے اور جو عبادت ذکر کی گئی ہے۔ یہ قسم محذوف کی موکہ ہے۔“

حافظ کہتے ہیں: ”یعنی میں نے جو کچھ کیا ہے اس سلسلہ میں ان کی جانب سے آپ پر تو کوئی ذمہ داری نہیں۔ اور اذنی نے زہری سے یہ فقرہ بھی روایت کیا ہے کہ: ابوبصیر نے کہا: یا رسول اللہ! میں جانتا تھا کہ قریش کے پاس جاؤ گا تو مجھے دین سے برگشتہ کر دیں گے۔ اس لئے میں نے یہ کچھ کیا اور (معاہدہ تو ان کے اور آپ کے درمیان ہے) میرے اور ان کے درمیان تو کوئی معاہدہ نہیں۔ آپ تو مجھے ان کی طرف واپس کر ہی چکے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے ان سے نجات دلا دی۔ نہ قاتی کہتے ہیں کہ ابن عقبہ کی روایت میں ہے کہ ابوبصیر مقتول کا سامان لے کر آئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کا خمس لیجئے: فرمایا: میں اس کا خمس لے لوں تو اس کے معنی یہ ہیں کہ میں نے ان سے کیا ہوا وعدہ پورا نہیں کیا، لیکن تو جانے اور تیرے مقتول کا سامان! جہاں جی چاہے چلا جا، چنانچہ اس کے ساتھ جو پانچ مسلمان مکہ سے آئے تھے وہ بھی نکل گئے۔“ آہ میں کہتا ہوں ظاہر یہ ہے کہ یہ پانچ افراد ابوبصیر کے بعد مدینہ آئے تھے، کیوں کہ روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابوبصیر تنہا آیا تھا جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دو شخصوں کے ساتھ واپس کر دیا جو اس کی طلب میں آئے تھے روایات کے سیاق میں لایا ہے۔ اس لئے مندرجہ بالا روایت میں راوی کا یہ کہنا کہ وہ پانچ آدمی بھی اس کے ساتھ نکل گئے اس سے مراد دوسری مرتبہ مدینہ سے نکلنا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کی ماں کی ہلاکت وکیل اہلہ“ بضم لام، قطع ہمزہ وکسر میم مشدود یہ لفظ اصل میں بدو کا لٹے ہے۔ مگر یہاں تعجب کے لئے استعمال ہوا ہے یعنی جنگ کی طرف اس کے اقدام کرنے، جنگ کی طرف جلد بازی کرنے اور جنگ کی آگ بھڑکانے پر تعجب کا اظہار مقصود تھا، اور ایک روایت میں یہ لفظ ہمزہ اور تخفیف کے ساتھ ”ولیمہ“ مروی ہے، یہ فعل مطلق کی حیثیت سے منصوب یا مبتدا محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور جوہری کہتے ہیں کہ جب یہ مضاف ہو تو صرف نصب ہی پڑھا جاتا ہے پوری تفصیل عینی میں ہے، یہ جنگ بھڑکانا ہے ”معر حرب“ بکسر میم و سکون مہملہ فتح عین مہملہ تیز کی بنا پر منصوب ہے اور ابن اسحق کی روایت میں ”معر حرب“ کا لفظ ہے اس کے بھی یہی معنی ہیں۔ یعنی وہ لکڑی جس سے آگ کو حرکت دی جاتی ہے۔ اگر کوئی اس کے لئے ہوتا۔ یعنی اگر کوئی شخص اس کی مدد اور پشت پناہی کرتا۔ کذا فی الفتح۔ عینی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ لفظ ”اگر“ کا جواب محذوف ہے یعنی اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ اس کا کوئی ہونا ہو تو جو اس کی مدد کرتا اور تائید کرتا۔ اھ اور میرے نزدیک زیادہ مناسب یہ ہے کہ لفظ ”لو“ تنہا کے لئے ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ”لو کان لہ رجال“ یعنی کاش کچھ لوگ اس کے ہونا ہوتے، پس ابوبصیر نے اس تنہا کو سمجھ لیا اور چلا گیا۔ اس میں اس کے فرار کی طرف اشارہ تھا تاکہ

اسے مشرکوں کی طرف دوبارہ واپس نہ کرنا پڑے اور لطیف اشارہ اس طرف بھی تھا کہ جن مسلمانوں کو اس کی اطلاع پہنچے وہ اگر اس کے ساتھ بل جائیں۔ جمہور علماء ثنائیہ وغیرہ کہتے ہیں کہ اس کی تصریح صحیح نہیں البتہ تعریض جائز ہے جیسا کہ اس قصہ میں ہوا یہاں تک کہ ابوبصیر سیف البحر پہنچ گئے۔ سیف بکسر مہملہ و سکون تثنائیہ اس کے بعد فار۔ ساحل سمندر کو کہتے ہیں اور ابن اسحاق نے اس جگہ کی بھی تصریح کی ہے چنانچہ کہا ہے ”یہاں تک کہ وہ عیص بکسر مہملہ و سکون تثنائیہ اس کے بعد صاد مہملہ“ پہنچے اور یہ جگہ شام جاتے ہوئے اہل مکہ کے راستے میں تھی ”کذا فی الفتح۔ اور غنی میں ہے کہ سیف البحر ایک جگہ ہے جس کو عیص کہا جاتا ہے ساحل سمندر پر مروہ کی جانب واقع ہے، قریش ملک شام جاتے تھے تو یہ جگہ ان کے راستے میں آتی تھی۔ لہذا حافظ کہتے ہیں کہ یہ ساحل کی جانب مدینہ کے مافات میں واقع ہے اور بنو سلیم کے علاقہ کے قریب ہے۔

ابو جندل کا ابوبصیر سے جا ملنا : راوی کہتے ہیں: ”اور ابو جندل بن سہیل بھی ان سے یعنی اپنے باپ سے یا اہل مکہ سے چھوٹ کر بھاگ جاتے ہیں۔ یہ وہی ابو جندل ہیں جن کو صلح کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح سے واپس کیا تھا حافظ کہتے ہیں: اس کو مشاہدہ حال کے ارادہ کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مستقبل کے صیغے سے تعبیر کیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ابو جندل چھوٹ کر مسلمان سواروں کی معیت میں بھاگ نکلے ابوبصیر سے جا ملے۔ پس انہوں نے ذی الروہ، یہ وادی القریٰ میں ایک بستی ہے۔ کذا فی البیوم۔ کے قریب قافلہ قریش کے راستہ پر ڈیرہ لگایا، چنانچہ ان کے قافلہ کو ٹوٹنا شروع کیا۔ کذا فی الفتح۔ زرقانی نے یہ اضافہ کیا ہے، کہ ابوبصیر اپنے رفقا کو نماز پڑھاتے تھے، جب ابو جندل آئے تو چونکہ وہ قریشی تھے اس لئے امامت کے فرائض ان کے سپرد ہوئے۔ یہاں تک کہ۔۔۔ ان کی ایک جماعت وہاں جمع ہو گئی۔ عصابہ: اس کا کوئی مفرد اس کے لفظوں سے نہیں اور اس کا اطلاق چالیس یا اس سے کم پر ہوتا ہے، اور حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرات چالیس سے کہیں زیادہ تھے، چنانچہ ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ وہ ستر افراد کے قریب پہنچ گئے تھے اور عروہ نے جزم سے کہا ہے کہ وہ ستر کی تعداد کو پہنچ گئے تھے اور سہیلی کا خیال ہے کہ وہ تین سو تک پہنچ گئے تھے اور عروہ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ: ”یہ لوگ آ کر ابوبصیر سے ملے رہے اور انہوں نے مدت صلح میں مدینہ آنا پسند نہیں کیا اس خیال سے کہ کہیں انہیں مشرکوں کی طرف واپس نہ کر دیا جائے“ زرقانی کہتے ہیں ”فتح الباری میں۔ اسی طرح ہے مگر اس میں یہ بحث کہ سہیلی نے یہ بات اپنی طرف سے نہیں کہی بلکہ اس کے لئے معمر بن الزہری کا حوالہ دیا ہے۔ اور ابن عقبہ نے بھی اپنی معاذی میں اسی پر جزم کیا ہے۔ چنانچہ کہا ہے کہ ابو جندل کے ساتھ عفارہ، مسلم، جبینہ اور دوسرے قبائل کے لوگ جمع ہو گئے تھے یہاں تک کہ تین سو جنگی جوان جو سب مسلمان تھے جمع ہو گئے۔“ آہ پس اس کی قسم! وہ قریش کے کسی قافلہ کی آمد کی خبر نہیں سنتے تھے مگر اس سے ضرور تعرض کرتے

یعنی اس کا دستہ روک لیتے اور آگے جانے سے منع کرتے، پس انہیں قتل کر دیتے اور ان کے اموال پر قبضہ کر لیتے اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ جو کافر بھی ہاتھ لگتا اسے قتل کر دیتے اور ان کے پاس سے جو قافلہ گزرتا اُسے لوٹ لیتے۔ پس قریش نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغام بھیجا، اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے ابوسفیان بن حرب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا اور نہایت منت دزاری سے درخواست کی کہ ابوجہل اور اس کے رفقاء کو اپنے پاس بلا لیں۔ اور جو شخص ہمارے پاس سے نکل کر آپ کے پاس آئے گا وہ آپ کے لئے بغیر حرج کے حلال ہے۔ درآن حالیکہ وہ اللہ تعالیٰ کا اور رشتہ قرابت کا واسطہ دے رہے تھے۔ یعنی وہ آپ سے کہہ رہے تھے ہم آپ کو۔ اللہ تعالیٰ کا حق قرابت کا واسطہ دیتے ہیں کہ آپ اس کو اپنے پاس بلا بھیجیں پس جو شخص بھی آپ کے پاس آئے اس کو امن یعنی اجازت ہے۔ عیسیٰ کہتے ہیں کہ لا بتندی یعنی الّا ہے، اور مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قریش نے کچھ درخواست نہیں کی بجز اس کے کہ آپ ابولبیر اور ان کے رفقاء کو پیغام بھیجیں کہ وہ قریش کی ایذا رسانی سے باز رہیں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف پیغام بھیج دیا کہ اور ایک روایت میں ہے کہ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابولبیر کے نام گرامی نامہ تحریر فرمایا، اور آپ کا نام مبارک اس وقت پہنچا جب کہ ابولبیر نہج کی حالت میں تھے چنانچہ ان کا انتقال — میں اس وقت ہوا جب آپ کا نام مبارک ان کے ہاتھ میں تھا۔ ابوجہل نے ان کو وہیں دفن کر دیا اور ان کی قبر کے پاس مسجد بنائی۔ اور ابوجہل اپنے رفقاء سمیت مدینہ آگئے، بعد ازاں ہمیشہ وہیں رہا کرتے، یہاں تک کہ جہاد کے لئے ملک شام گئے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں شہید ہوئے، ماویٰ کہتے ہیں کہ جن حضرات نے مشورہ دیا تھا کہ ابوجہل کو اس کے باپ کے حوالہ نہ کیا جائے ان کو معلوم ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اس چیز سے بہتر تھی جس کو وہ ناپسند کرتے تھے۔ کذا فی الفتح۔

اور غمیں میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوجہل اور ابولبیر کے نام تحریر فرمایا کہ وہ دونوں آپ کے پاس مدینہ آجائیں اور ان کے ساتھ جتنے مسلمان ہیں انہیں حکم دیں کہ اپنے گھروں کو واپس چلے جائیں، اور قریش کا کوئی شخص یا قافلہ ان کے پاس سے گزرے تو اس سے تعرض نہ کریں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک ابولبیر اور ابوجہل کے پاس پہنچا، تو ابولبیر کا آخری وقت آپسچا، چنانچہ ان کا انتقال ہو گیا تو ابوجہل اپنے چند رفقاء کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور باقی لوگ اپنی اپنی جگہ واپس ہو گئے اور قریش کے قافلوں نے امن و سکون کا سانس لیا اور ابوجہل ہمیشہ آپ کے پاس رہے اور اس کے بعد جتنے غزوات ہوئے ان میں شریک ہوئے اور فتح مکہ میں بھی شریک ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ واپس ہو گئے پس آپ کے پاس مدینہ میں ہے

تھا آنکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا اور ان کے والد ماجد سہیل بن عمرو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ابتدائی دور خلافت میں مدینہ آئے، ایک مہینہ رہے اس کے بعد جہاد کے لیے ملک شام کی طرف نکلے ان کے ہمراہ ان کے صاحبزادے ابوجندل بھی تھے۔ پس باپ بیٹا دونوں جہاد کرتے رہے یہاں تک کہ وہیں ان دونوں کا انتقال ہوا۔ رضی اللہ عنہما۔

حافظ قحطی ابونصیر کے فوات میں کہتے ہیں ”غلام مشرک کو حیلہ سے اچانک قتل کر دینا جائز ہے، ابوبصیر نے جو کچھ کیا اسے غدر (عہد شکنی) نہیں کہا جاسکتا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کے مابین جو معاہدہ ہوا تھا، ابوبصیر اس میں داخل نہیں تھا، کیونکہ وہ اس وقت مکہ میں محبوس تھا، لیکن جب اسے اندیشہ ہوا کہ یہ مشرک اس کو مشرکین کے حوالے کر دے گا تو اس نے اس مشرک کو قتل کر کے اپنی ذات سے اس کے شر کو دفع کیا اور اس حیلہ سے اپنے دین کی مدافعت کی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نیکر نہیں فرمائی، اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ ”سہیل ابن عمرو کو عاری کے قتل کی اطلاع ہوتی تو اس نے مقتول کی دیت کا مطالبہ کیا کیونکہ وہ اس کے قبیلے کا فرد تھا، مگر ابوسفیان نے اس سے کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے اس کا مطالبہ نہیں ہو سکتا، کیونکہ آپ نے تو اپنا عہد پورا کر دیا تھا، اور اس کو تمہارے قاصد کے سپرد کر دیا تھا، اور اس نے آپ کے حکم سے اس کو قتل نہیں کیا، اور ابوبصیر کے ذمہ بھی اس کی دیت نہیں کیونکہ وہ مقتول کے دین پر نہیں“ اھ

اونٹ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے مالک کی شکایت کرنا

اور یہ بات منجملہ عجائب کے ہے کہ میں نے اس زمانے میں خواب دیکھا کہ ایک شخص مجھ سے فرمائش کرتا ہے کہ میں عمرہ حدیبیہ کے بیان میں اس اونٹ کا قصہ بھی ذکر کروں جس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے مالک کی یہ شکایت کی تھی کہ وہ اس سے کام پورا لیتا ہے مگر اسے بھوکا رکھتا ہے، میں بیدار ہوا تو اس خواب سے حیرت ہوتی، کیونکہ ایک زمانے سے یہ بات دل میں راسخ تھی کہ یہ واقعہ مدینہ منورہ کا ہے، اور اونٹ کا مالک ایک انصاری شخص تھا، چنانچہ میں نے اپنے احباب سے اس کی تفتیش کیلئے کہا، مگر کسی کو یہ تصریح نہیں ملی کہ یہ واقعہ حدیبیہ کا ہے جو عمرہ حدیبیہ میں پیش آیا ہو، اور میں خود ضعف بصر کی بنا پر تلاش اور تتبع سے معذور تھا، لیکن میرے حاشیہ نازل میں ملا کہ میں نے اس میں لکھا ہے کہ یہ قصہ شفا۔ اور اس کی شرح میں مختلف طرق سے اور مختلف الفاظ سے مروی ہے۔ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک قصہ نہیں چنانچہ شفا اور اس کی شرح میں آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم سے اونٹ کی شکایت کرنے اور آپ کو سجدہ کرنے کے کئی واقعات مذکور ہیں، اور مشکوٰۃ میں حضرت یعلیٰ بن مضر ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین چیزیں (تین معجزات) دیکھی ہیں ایک یہ کہ ہم ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہے تھے کہ ہمارا گدڑ ایک اونٹ کے پاس سے بھولیں پر پانی لا کر لایا جاتا تھا، پس جب اونٹ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو بلبلایا اور اپنی گردن رکھ دی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دباں ٹھہر گئے اور دریافت فرمایا کہ اس اونٹ کا مالک کہاں ہے؟ وہ حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا: "اس کو میرے پاس فروخت کر دو" اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم اس کو آپ کی خدمت میں بطور ہدیہ پیش کرتے ہیں، اور بات یہ ہے کہ یہ اونٹ ایسے گھر کا ہے جس کے پاس اس کے سوا کوئی اور ذریعہ معاش نہیں" فرمایا: "جب تو نے اس کا یہ قصہ ذکر کیا ہے تو (ہم اس کو تم سے لینا نہیں چاہتے، مگر) اس نے شکایت کی ہے کہ اس سے کام زیادہ لیا جاتا ہے اور چارہ کم دیا جاتا ہے اس لیے (آئندہ اس کو شکایت کا موقع نہ دو) اس کے ساتھ جن سلوک سے پیش آؤ؟ پھر ہم آگے چلے یہاں تک کہ ایک منزل پر اترے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے۔ یہاں ایک رخت کے آنے کا قصہ مذکور ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ پھر ہم آگے چلے، پس ایک پانی کے پاس سے گذرے تو ایک عورت آپ کے پاس اپنے بچے کو لاتی جس پر جنات کا اثر تھا" الخ یہ حدیث صاحب مشکوٰۃ نے شرح السنۃ کے حوالہ سے نقل کی ہے اور ابھی تک مجھے اس سفر کی تعیین نہیں ملی۔ اور ملا علی قاری نے اس کی شرح میں صرف یہ لکھا ہے: "تین چیزیں یعنی تین معجزات میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھے یعنی ایک ہی سفر میں" مگر سفر کی تعیین نہیں کی اور سیوطی نے المختصر میں ایک فصل ان معجزات میں ذکر کی ہے جو حجۃ الوداع میں صادر ہوتے، اور ان میں یعلیٰ بن مضر کی حدیث بروایت احمد وغیرہ نقل کی ہے، لیکن حدیث میں حج کا ذکر نہیں بلکہ اس کے الفاظ یہ ہیں تین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ کا سفر کیا" الخ اور اس میں سفر حج اور عمرہ دونوں کا احتمال ہے۔ پس اگر اس واقعہ کا سفر عمرہ میں ہونا ثابت ہو تو کوئی مانع نہیں کہ اس کا عمرہ حذیبیہ میں ہونا تسلیم کیا جاتے البتہ اونٹ کو بھوکا رکھنے اور اس کا کام لینے کا واقعہ بظاہر مدینہ میں پیش آیا۔ چنانچہ یہ قصہ ابو داؤد نے کتاب الجہاد میں عبد اللہ بن جعفر سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے پیچھے سوار کیا، پس آپ انصار کے ایک شخص کے باغ میں تشریف لے گئے، وہاں ایک اونٹ تھا، جب اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو بلبلایا اور اس کی آنکھوں سے آنسو بہ نکلے الخ اس حدیث کے آخر میں

ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے مالک سے فرمایا: "اس نے میرے پاس شکایت کی ہے کہ تم اسے بھوکا رکھتے ہو اور ہمیشہ کام لیتے ہو" پس اس سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حصہ مدینہ منورہ میں پیش آیا۔

## تیسری فصل، عمرہ قضا میں

حنفیہ اور ان کے موافقین جن کے نزدیک ٹھکر کے عمرہ کی قضا واجب ہے ان کے نزدیک یہ عمرہ القضا (مد کے ساتھ) کہلاتا ہے، اور شافعیہ اور ان کے موافقین جن کے نزدیک قضا واجب نہیں ان کے نزدیک یہ عمرہ القضا (بغیر مد کے) اور عمرہ القضیہ کہلاتا ہے، حافظ ابن قیمؒ المدیؒ میں کہتے ہیں: "دوم عمرہ قضیہ اس میں اختلاف ہے کہ گذشتہ سال جن عمرہ سے آپؐ روک دیتے گئے یہ اس کی قضا تھی یا یہ مستقل عمرہ تھا؟ اس میں علماء کے دو قول ہیں امام احمدؒ سے دونوں روایتیں مروی ہیں، ایک یہ کہ یہ قضا تھی، اور یہ امام ابو حنیفہؒ رحمہ اللہ کا قول ہے، دوم یہ کہ قضا نہیں تھا اور یہ امام مالک رحمہ اللہ علیہ کا قول ہے، جو حضرات کہتے ہیں کہ یہ قضا تھا ان کا استدلال یہ ہے کہ اس کا نام ہی عمرہ القضا ہے اور یہ نام تابع ہے حکم کے۔ دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ یہاں قضا کے معنی بدلہ ادا کرنے کے نہیں بلکہ قضا بمعنی مفاضات یعنی فیصلہ کے ہیں۔ چونکہ اس عمرہ کے ادا کرنے کا اہل کہ سے فیصلہ ہوا تھا اس لیے اس کو عمرہ القضا اور عمرہ القضیہ کہایا۔" ۱۵

اور آج بھی کاسکانام عمرہ القضیہ، عمرہ القضا، اور عمرہ القضا ص ہے، زرقانی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ اس کا نام عمرہ الصلح بھی ہے جو الحاکم نے ذکر کیا ہے اور صاحب خمیس نے اس پر غزوۃ الاسن کے نام کا بھی اضافہ کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کا نام عمرہ القضا اس لیے ہوا کہ یہ اس عمرہ کی قضا تھی جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو روک دیا گیا تھا، اور ابن ہشام کہتے ہیں کہ اس کو عمرہ القضا اس لیے کہتے ہیں کہ کفار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سٹھ میں عمرہ کرنے سے روک دیا تھا، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے بدلہ لیا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آئندہ سال اسی حرمت کے مہینے شہر حرام ذی القعدہ میں کہ تشریف لے گئے تھے میں انھوں نے روکا تھا، موسیٰ بن عقبہ کہتے ہیں کہ ذکر کیا گیا ہے کہ اسی عمرہ کے بارہویں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل

فرمائی "الشہر الحرام بالشہر الحرام والحرمانات قصاص"

میں لکھا ہوں کہ کون نہیں جانتا کہ اس کا نام عمرہ القضا بہ نسبت دوسرے ناموں کے زیادہ مشہور ہے اور

ابن قیمؒ کا الہدیٰ میں یہ کہنا کہ جس حضرات کو بیت اللہ سے روکا گیا تھا ان کی تعداد چودہ سو تھی اور یہ سب حضرات عمرہ القضا میں آپ کے ساتھ نہیں گئے تھے اور اگر قضا ہوتی تو کوئی ایک بھی پیچھے نہ رہتا یہ کتب میں کتب خلاف ہے چنانچہ تاریخ خمیس میں ہے: "اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وہ تمام مسلمان (عمرہ قضا کے لیے) مکہ جو گذشتہ عمرہ سے روک دیتے گئے تھے۔ پس جب اہل مکہ نے یہ سنا تو وہ کہ چھوڑ کر نکل گئے؟" الاکتائیں اسی طرح ہیں اور دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ جب ذی القعدة کا چاند نظر آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حکم فرمایا کہ اپنے اس عمرہ کی قضا کے لیے عمرہ کریں جس سے ان کو حدیبیہ میں روک دیا گیا تھا، اور جو لوگ حدیبیہ میں شریک ہوئے تھے ان میں سے ایک بھی پیچھے نہ رہے چنانچہ ان میں سے ایک بھی پیچھے نہ رہا، بجز ان حضرات کے جو خیبر میں شہید ہو گئے تھے یا جن کا انتقال ہو چکا تھا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شرکاء حدیبیہ کے علاوہ بھی بہت سے لوگ تھے چنانچہ عمرہ القضا میں دو ہزار افراد تھے۔ اور مواہب میں ہے کہ "حاکم" نے "الاکلیل" میں کہا ہے کہ اس مضمون کی روایات متواتر ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں جب ذی القعدة کا چاند دیکھا تو صحابہ کو حکم فرمایا کہ حدیبیہ میں شریک نہ رہیں جس عمرہ سے روک دیا تھا اس کی قضا کے لیے عمرہ کریں، اور یہ بھی حکم فرمایا کہ شرکاء حدیبیہ میں سے کوئی ایک شخص بھی پیچھے نہ رہے ماسوائے ان لوگوں کے جو خیبر میں شہید ہو چکے ہیں یا جن کا انتقال ہو چکا ہے۔ زرقانی کہتے ہیں کہ واقعی کی روایت میں ہے کہ عرب کے کچھ لوگوں نے جو مدینہ میں حاضر تھے عرض کیا یا رسول اللہ! بخدا، نہ تو ہمارے پاس سفر خرچ ہے، نہ کوئی ایسا شخص ہے جو ہمیں کھانا کھلا سکے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو حکم دیا کہ وہ اللہ کی راہ میں خرچ کریں اور صدقہ کریں اور ان کے ہاتھوں کو ہلاکت سے بچائیں: الخ

مفسر کے ذمہ قضا واجب ہے یا نہیں؟ مفسر کے ذمہ ہدیٰ اور قضا واجب ہے یا نہیں؟ اس میں اقلین مذہب کا اختلاف ہے، اور صحیح وہ ہے جو اوچتر میں ہے کہ اس مسئلہ میں علماء کے تین قول ہیں ایک یہ کہ جس کو (احرام باندھنے کے بعد عمرہ کے ادا کرنے میں رکاوٹ پیش آجائے۔ اس پر قضا بھی لازم ہے اور ہدیٰ بھی یہ امام احمد کی ایک روایت ہے بلکہ ان کی سب سے مشہور روایت یہی ہے۔ اور یہی خفیہ کا مسلک ہے کہ اس کے ذمہ قضا اور ہدیٰ لازم ہے۔ اور بعض لوگوں نے خفیہ سے جو نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک اس شخص کے ذمہ ہدیٰ لازم نہیں یہ غلط ہے، جو ان کی کتب فقہ کے خلاف ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ قضا واجب نہیں مگر ہدیٰ لازم ہے، یہ امام شافعی کا قول ہے اور امام احمد کی ایک روایت ہے تیسرا قول یہ ہے کہ نہ اس کے ذمہ قضا واجب ہے نہ ہدیٰ۔ یہ امام احمد سے ایک روایت۔ اور امام مالک کا صحیح مذہب بھی یہی ہے۔ البتہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر ہدیٰ ساتھ لایا

ہو تو اس کو ذبح کرے ۱۷

عمرة القضا کے لیے روانگی : حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر سے واپس ہوئے تو (مختلف اطراف کو) سرایا بھیجے اور خود مدینہ طیبہ میں تشریف فرما رہے، یہاں تک کہ جب ذوالقعدہ کا چاند چھوٹا تو لوگوں میں (عمرة قضا کے لیے) نکلنے کا اعلان فرمایا ۱۸۔ اور سیرت ابن ہشام میں ہے کہ ۱۹: ”ابن اسحاق نے کہا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر سے مدینہ کی طرف مراجعت فرما ہوئے، تو ربیع الاول سے شوال تک مدینہ میں اقامت پذیر رہے اور اس دوران حضرت صحابہؓ کے مختلف دستے جہاد کے لیے بھیجتے رہے، پھر ذوالقعدہ میں عمرة قضا کے لیے نکلے، اسی مہینے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرکین نے روکا تھا ۲۰ میں کہتا ہوں پس جب ذوالقعدہ کے چاند چھوٹا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرة قضا کے لیے روانہ ہوئے۔ اور لوگوں میں روانگی کا اعلان فرمایا، جیسا کہ ابن قیمؒ کے حوالے سے پہلے گزر چکا ہے۔ اور حکم فرمایا کہ جو لوگ پہلے حدیبیہ میں شریک ہوئے تھے ان میں سے کوئی شخص بھی پیچھے نہ رہے چنانچہ ان میں سے ایک بھی پیچھے نہ رہا، سوائے ان کے جو خیبر میں شہید ہو چکے تھے یا جن کا انتقال ہو چکا تھا جیسا کہ الاکلیل اور خمیس کے حوالے سے گزر چکا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عورتوں اور بچوں کے علاوہ دو ہزار مسلمان نکلے جیسا کہ زرقانی میں ہے۔ اور اس کو حافظؒ نے امام حاکم کی الاکلیل سے بھی نقل کیا ہے، اور تاریخ خمیس کے حوالے سے بھی یہی مضمون اوپر گزر چکا ہے۔ اور مدینہ طیبہ زادہ اللہ تبارک و تعالیٰ میں ابوہریرہؓ (بضم را و سکون آ) کلثوم بن حصین الغفاری کو جو مشہور صحابی ہیں اپنا جائش بنایا اور بقول ابن ہشام عوف بن الاضبط (صاحب معرود طاہم کیس) الیٰی کو اور بلذری نے کہا ہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو جائش بنایا، اور بقول بعض عوف کو، جو عوف کا مصغر ہے اور اس کو غا کے بجائے ماتے مثلثہ کے ساتھ ”عویت“ بھی کہا جاتا ہے۔ زرقانی میں اس طرح ہے اور تاریخ خمیس میں ابوہریرہؓ کا اور قاموس میں عوف بن الاضبط کا جائش بنانا مذکور ہے۔

حضرت ناجیہؓ کو ہدی کا نگران مقرر کرنا : اور اپنے ساتھ ہدی کے باٹھ اونٹ ہنگاتے۔ زرقانی اور تاریخ خمیس میں اسی طرح ہے، اور حافظ ابن کثیرؒ نے واقدی کی سند سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت نقل کی ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہدی پر ناجیہ بن جندب اسلمی کو مقرر کیا تھا، وہ ہدی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے آگے درختوں میں چراتے جاتے تھے، اور ان کے ساتھ بنو اسلم کے چار جوان اور تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرة القضا میں قربانی کے ساتھ اونٹ اپنے ساتھ لیے تھے ۲۱ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے ہدی کے جانوروں کو قلاوے پہناتے۔ اور اپنی ہدی

پر ناجیہ بن جندل اسلمی کو مقرر کیا، وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے آگے دختوں میں چراتے جا رہے تھے ان کے ساتھ بنو اسلم کے چار جوان تھے، اس کو واقدی نے روایت کیا ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہتھیار، زربیں، خودیں اور نیزے اور سو گھوڑے بھی اپنے ساتھ لیے۔ پس جب ذوالحلیف پہنچے تو گھوڑے آگے بھیج دیتے اور محمد بن مسلمہ انصاری کو ان پر نگران مقرر فرمایا، اور مذکورہ بالا ہتھیار بھی آگے بھیج دیتے، اور بشیر بن سعد کو۔ اور ایک روایت میں ہے کہ عاصم کو ان کی نگرانی پر مامور فرمایا۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ! آپ نے ہتھیار بھی ساتھ اٹھاتے حالانکہ ان کی شرط یہ تھی کہ آپ مکہ میں ہتھیاروں کے ساتھ داخل نہیں ہوں گے، بخیر نیام میں بندلوار کے جو مسافر کا ہتھیار ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم ان کو حرم میں نہیں لے جاتیں گے بلکہ وہ حرم کے قریب ہیں گے، خدا نخواستہ ان کی طرف سے کوئی شرارت ہوتی تو ہتھیار ہمارے قریب تو ہوں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باب مسجد سے احرام باندھا کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرار کا راستہ اختیار فرمایا تھا، اگر یہ نہ ہوتا تو بیدار سے احرام باندھتے، اس کو واقدی نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے، اور محب طبری نے اس کو حضرت جابر سے بغیر حوالہ کسی کتاب کے ذکر کیا ہے، زرقانی میں اسی طرح ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسلمانوں نے تلبیہ پڑھا اور محمد بن مسلمہ گھوڑے لے کر سرانظران چاہنے لگے جو قریب مکہ میں ایک آدمی ہے، وہاں قریش کے چند آدمیوں سے ملاقات ہوتی، انھوں نے گھوڑے ساتھ لانے کا سبب پوچھا یہ بولے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل صبح سویرے یہاں آیا چاہتے ہیں، یہ لوگ قریش کے پاس گئے اور انہیں اس قصہ سے آگاہ کیا، وہ گھبرا گئے اور بولے واللہ! ہم نے تو کوئی نئی حرکت نہیں کی، ہم تو اپنی تحریر اور معاہدے کی مدت پر قائم ہیں پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کو لے کر ہم پر کیوں چڑھائی کرتے ہیں۔ چنانچہ انھوں نے مکہ نہ نامی ایک شخص کو قریش کے چند لوگوں کے ہمراہ بھیجا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت بطن یابج میں صحابہ کے ہمراہ تشریف فرما تھے اور ہدی کے جانور اور ہتھیار بھی یہاں پہنچ گئے تھے ان لوگوں نے میاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اور عرض کیا: آپ نے بچپن سے آج تک کبھی معاہدہ کی خلاف ورزی نہیں کی۔ اب آپ حرم میں اپنی قوم پر ہتھیاروں سمیت داخل ہوں گے؟ حالانکہ آپ نے ان سے شرط کر رکھی ہے کہ آپ صرف مسافر کے ہتھیار کے ساتھ داخل ہوں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ان پر ہتھیار لے کر داخل نہیں ہوں گا۔ یہ سن کر بکڑ بولا: آپ اسی نیکی اور وفاء عہد کے ساتھ

معروف ہیں: پھر وہ اپنے رفقاء کے ساتھ واپس ہوا اور اہل مکہ سے کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے جو شرط تم لوگوں سے طے کر رکھی ہے وہ اس پر قائم ہیں: یہ قبضہ وادعی نے روایت کیا ہے (زرقانی میں اسی طرح ہے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرا نظر ان میں فروکش ہوتے یہ کہ کے قریب ایک وادی ہے۔ اور تاجہ بن خنیس میں ہے کہ "مرا نظر ان" کو وادعی فر بھی کہا جاتا ہے: اور بکری کے قول کے مطابق وادعی "اور مکہ کے بائیں ۲۶ میل کا فاصلہ ہے اور بعض نے ۱۸ میل اور بعض نے ۲۱ میل ذکر کیا ہے (شفاء الغرام) اور مرا نظر ان سے موضع سرف تک سات میل ہے اور سرف سے مکہ تک چھ میل ہے: اھ اور مکہ اور سرف کے بائیں مافت میں چند اقوال ہیں جو حجۃ الوداع میں گزر چکے ہیں، اور ہتھیار اپنے آگے بطن یا حج میں بھیج دیتے۔ یا حج یا تھمانی، پھر ہنزہ ساکنہ، پھر وجیم، اور پہلی جیم پر تینوں حرکتیں صحیح ہیں۔ یہ کہ کے قریب ایک جگہ ہے جو مکہ سے آٹھ میل ہے، اور یہاں سے حدود حرم کے نشان نظر آتے ہیں۔ اور اوس بن خولی (بفتح خا تے محمد وفتح واو) الانصاری الخزرجی کو دوسو رفقاء کی معیت میں ان کی نگرانی پر مامور فرما کر ان کو پیچھے چھوڑ کر مکہ تشریف لے گئے۔ ابن سعد کہتے ہیں کہ پھر (جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ عمرہ سے فارغ ہوئے تو) ایشیری اور آدمی ان کی جگہ بھیج دیئے، یہاں تک کہ سب حضرات نے عمرہ کے مناسک ادا کر لیے: اور الخنیس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف، نحر اور حلق سے فراغت کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چند صحابہ کو حکم فرمایا کہ وہ اسلحہ کی حفاظت کے لیے بطن یا حج میں ٹھہریں، اور دیکھ لو کہ جواب تک اس مہم پر مامور تھے، آکر مناسک عمرہ ادا کر لیں، چنانچہ صحابہؓ نے یہی کیا: مواہب لبت میں اسی طرح ہے۔

موضع سرف میں حضرت میمونہ سے نکاح کرنا: اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے موضع سرف میں بحالت احرام نکاح کیا اور الخنیس میں ہے کہ حضرت ابو عبیدہ کہتے ہیں: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خیبر سے فارغ ہوئے تو بقصد عمرہ عازم مکہ ہوئے، اور جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حبشہ سے آتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حضرت میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا کی طرف پیغام نکاح دے کر پہلے بھیج دیا۔ حضرت میمونہ کی ماں شریک بہن اسماء بنت عمیسؓ حضرت جعفر کے نکاح میں تھیں۔ پس حضرت میمونہ نے اپنا معاملہ حضرت عباسؓ کے سپرد کر دیا۔ انھوں نے حضرت میمونہ کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا۔ اور اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم

احرام کی حالت میں تھے۔ اور آپ کی جانب سے ان کو چار سو درہم مہر ادا کیا گیا۔ اھ اس کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کو مدینہ سے روانہ کیا تھا مگر یہ اس بارے میں صریح نہیں اور حافظ ابن قیمؒ نے کہا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطن یاجج پہنچے تو سارا سامان وہاں رکھ دیا، اور جعفر بن ابی طالب کو حضرت میمونہؓ کی طرف نکاح کا پیغام دے کر روانہ کیا، انہوں نے پیغام پہنچایا تو حضرت میمونہؓ نے اپنا معاملہ حضرت عباسؓ کے سپرد کر دیا، اور انہوں نے حضرت میمونہؓ کا نکاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا۔ اھ اور ابن کثیر نے موسیٰ بن عقبہ کی مغازی سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔ نیز الحمیس میں ہے کہ "ان کے نکاح کے قصہ میں یہ بھی مروی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرۃ القضاء کے لیے تشریف لے گئے تو حضرت عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مقام حنفہ میں ملاقات کی۔ اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میمونہ بنت حارث بیوہ ہو گئیں ہیں، کیا آپ کو ان سے نکاح کی رغبت ہے؟ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت احرام ان سے نکاح کیا۔" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت جعفر کو حضرت میمونہؓ کے پاس بھیجے اور حضرت عباسؓ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نکاح کی سفارش کرنے کے مابین تعارض نہیں کیونکہ بظاہر حضرت عباسؓ کی درخواست کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جعفرؓ کو حضرت میمونہؓ کے پاس نکاح کا پیغام دے کر بھیجا اس پر انہوں نے اپنا معاملہ حضرت عباسؓ کے سپرد کر دیا۔ اور حضرت عباسؓ نے ان کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کرادیا۔

میں کہتا ہوں کہ امام مالکؒ نے موطا میں سلیمان بن یسار سے روایت کیا ہے کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خادم ابورافع کو انصار کے ایک شخص کی معیت میں روانہ کیا، ان دونوں نے حضرت میمونہؓ کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابھی تک مدینہ میں ہی تشریف فرما تھے، اور سفر کا آغاز نہیں فرمایا تھا، گزشتہ دونوں قول یعنی حضرت جعفر کو بھیجا، اور حضرت عباسؓ کا نکاح کی درخواست کرنا ان ————— دونوں کے درمیان اور موطا امام مالکؒ کی روایت کے درمیان تطبیق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ان دونوں صاحبوں کو حضرت میمونہؓ کی راتے دریافت کرنے کے لیے روانہ کیا، پھر حضرت عباسؓ نے جحفہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکورہ بالا درخواست کی تو آپ نے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کو بھیجا، انہوں نے اپنا معاملہ حضرت عباسؓ رضی اللہ عنہ کے سپرد کر دیا تو

انہوں نے مقام سرف میں ان کا نکاح کیا۔

**بحالت احرام نکاح کرنے کا حکم** اور یہاں ایک مشہور طویل الذیل فقہی بحث ہے کہ محرم کا نکاح جائز ہے یا نہیں؟ بذل اور آجڑ وغیرہ شروع حدیث میں اس پر بہت تفصیل سے کلام کیا گیا ہے۔ خلاصہ یہ کہ محرم کا نکاح اتمہ ثلاثہ کے نزدیک صحیح نہیں۔ اگر اس نے نکاح کیا تو وہ باطل ہوگا۔ اور حضرات حنفیہ اور ان کے موافقین کے نزدیک جائز ہے، اور اس باب میں جو ممانعت وارد ہے وہ کراہت تنزیہی پر محمول ہے۔ اس لیے کہ وہ خلاف اولیٰ ہے کیونکہ یہ وقت اہم ترین عبادت میں مشغول ہونے اور ظاہر اور باطن کے ساتھ حق تعالیٰ کے سامنے گذر گزٹانے کا ہے۔ اور حضرت میمونہ سے نکاح کرنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل بیان جواز کے لیے تھا، اور کسی فعل کو، باوجود کراہت کے، بیان جواز کی خاطر کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں اجر عظیم کا موجب تھا۔ جیسا کہ علماء کے ہاں معروف ہے۔ اور فریقین کے دلائل اور وجوہ ترجیح کی تفصیل بذل میں ہے، اس مختصر میں اس کی گنجائش نہیں۔ اور شیخ المشائخ گنگوہی قدس سرہ نے کوکب میں اس پر بہت ہی عمدہ کلام کیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں: ”اتمہ ثلاثہ کا یہ مذہب کہ نکاح باطل ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صریح فعل سے اس کی تردید ہوتی ہے۔ اور اس کے برعکس ایک روایت میں جو آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے اس وقت نکاح کیا جبکہ آپ احرام کی حالت میں نہیں تھے“ یہ یا تو غلط ہے یا مجاز پر محمول ہے کہ نکاح سے مراد مقاربت لی جاتے کیونکہ تمام مورخین اور محدثین اس امر پر متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ جاتے ہوئے موضع سرف میں یہ نکاح کیا تھا۔ اب کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم احرام کے بغیر مکہ تشریف لے سکتے تھے، جب سب کا اتفاق ہے کہ نکاح موضع سرف میں ہوا اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت مکہ جا رہے تھے، تو اندرین صورت یہ کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت عدم احرام نکاح کیا ہو؟ اس مقام کے لطائف میں سے یہ ہے کہ اسی جگہ حضرت میمونہ کا نکاح ہوا اور مکہ سے واپسی پر اسی جگہ ان کی رخصتی عمل میں آئی۔ اور بالآخر ایک سفر میں اسی جگہ ان کا وصال ہوا۔ اھ

میں کہتا ہوں کہ ان تینوں امور کا عجائبات میں سے شمار کیا جانا، جیسا کہ اہل تاریخ کو معلوم ہے، اسی صورت میں ممکن ہے جب کہ یہ تینوں واقعات تین الگ الگ اسفار میں پیش آتے ہوں۔ اور اگر نکاح اور رخصتی ایک ہی سفر میں ہوتی ہو تو اس میں کچھ بھی غرابت اور تعجب انگیزات نہیں۔ نیز کتب تاریخ

اس پر متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں رخصتی کا قصد فرمایا تھا اور اہل مکہ کو ولیمہ کی دعوت دی تھی۔ مگر انھوں نے قبول نہیں کی۔ تو کیا نکاح سے قبل بنی ولیمہ کا قصد فرمایا تھا، چنانچہ حافظ ابن قیمؒ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تین دن رہے، جب چوتھے دن کی صبح ہوتی تو سہل اور حویطب آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت میں آئے اور حویطب نے بلند آواز سے پکار کر کہا کہ ابھی تک تم ہماری زمین سے نہیں نکلے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”میں نے تمہارے یہاں کی ایک خاتون سے نکاح کیا ہے، اگر میں اس کی رخصتی تک ٹھہروں تو تمہارا کیا عرج ہے۔“ ہم کھانا تیار کریں گے ہم بھی کھائیں گے اور تم بھی ہمارے ساتھ کھاؤ گے“ اس پر انھوں نے کہا ہم آپ کو اللہ تعالیٰ کا اور معاہدہ کا واسطہ دے کر کہتے ہیں کہ آپ فوراً یہاں سے چلے جائیں پورا قبضہ آگے آتا ہے۔ اور یہ پورا قبضہ ابن ہشام نے ابن اسحاق سے نقل کیا ہے۔ اور امام طحاوی نے اپنی سند سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت احرام حضرت میمونہ سے نکاح کیا، پھر مکہ میں تین روز قیام پذیر رہے اور تیسرے دن حویطب قریش کے چند افراد کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا کہ آپ کی معاہدہ ختم ہو چکی، اس لیے یہاں سے نکل جاتیے“ الخ

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نادقہ پور سوار ہوئے اور مسلمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چاروں طرف تلواریں جھانکے ہوئے تلبیہ پڑھ رہے تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مکہ میں داخل ہونا اور کفار کا مکہ چھوڑ کر باہر نکل جانا

اور کفار قریش یعنی ان کے اکابر و اشراف خدا اور رسول سے عداوت کی بنا کہ چھوڑ کر پہاڑوں کی چوٹیوں کی طرف نکل گئے۔ انہیں اس بات پر یارلتے صبر نہیں تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کو طواف کرتے دیکھ سکیں اور ایک روایت میں ہے کہ وہ نفرت اور کبر کی بنا پر باہر نکل گئے کیونکہ انھیں غیظ و عداوت کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنا گوارا نہ تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کے اونٹ آگے بھیج دیئے اور انھیں مکہ کے قریب وادی طوی میں رکھا گیا تاکہ جب آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) عمرہ سے فارغ ہوں تو ان کو نحر کے لیے لایا جاتے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ثنیۃ کذا سے (مکہ میں) داخل ہوتے۔ کذا: بفتح اول و مد کے ساتھ۔ وہ گھاٹی جو نخجہن پر چڑھتی ہے اور نخجہن: بفتح جاتے مہملہ۔ وضم جیم، اور واو اور نون کے ساتھ۔ مکہ میں ایک پہاڑ کا نام ہے۔ اور حجة الوداع

میں گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حج اور عمرہ میں کد آسے داخل ہوتے تھے۔

**عبداللہ بن رواحہ کے اشعار** | اور عبداللہ بن رواحہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کی مہارت تمام رکھی تھی۔ اور ایک روایت میں ہے

کہ وہ آپ کی رکاب تھامے ہوتے تھے۔ ممکن ہے کبھی ہمارے پڑتے ہوں اور کبھی رکاب تھام لیتے ہوں اور کبھی آپ کے آگے آگے چلتے ہوں۔ اور تلوار حمال کتے یہ زجزیہ شعر پڑھ رہے تھے

خلو ابی الکفار عن سبیلہ الیوم فخر بکم علیٰ تنزیلہ

من ربّائزیل الہام عن مقلہ وینہل الخلیل عن خلیلہ

(ترجمہ)، اے کافروں کی اولاد! آپ کا راستہ چھوڑ دو، آج اس (قرآن کی) تنزیل پر ہم تمہیں یاریں گے۔

اور ایسا ماریں گے کہ سرتن سے جدا ہو جائیں گے، اور دوست دوستوں کو بھول جائیں گے۔

ابن رواحہ کے اشعار کے سلسلہ میں مختلف روایات وارد ہیں، جیسا کہ انجیس میں ہے اور حافظ نے یہ اشعار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف بیت اللہ کے وقت ذکر کئے ہیں۔ یہ اشعار سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”اے ابن رواحہ! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اور اللہ تعالیٰ کے حرم میں شعر پڑھتے ہو؟ زرقانی کہتے ہیں: یعنی ان اشعار سے اعداء کا غصہ بھڑک جاتے تو حرم میں قتال کی نوبت آسکتی ہے یا یہ مطلب تھا کہ اس موقع پر شعر خوانی اس کمال ادب کے منافی ہے جس کے ہم عادی ہیں، خصوصاً عبادت کی حالت میں“۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ سے فرمایا: ”اے عمر! ان کو چھوڑ دو، کیونکہ یہ اشعار کفار کے لیے تیروں کی بارش سے بھی زیادہ تکلیف دہ ہیں“ اور ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے ابن رواحہ پڑھو:

”لا إله الا اللہ وعدہ نفعیہ داعیہ جندہ، و ہم الاحزاب وعدہ“۔ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے، اسی نے اپنے بندے کی مدد فرمائی، اور اپنے لشکر کو عزت بخشی، اور جماعتوں کو تنہا شکست دی)۔

چنانچہ ابن رواحہ نے یہ کلمات کہے اور ان کے ساتھ مسلمانوں نے بھی یہ کلمات کہے۔

میں کہتا ہوں کہ یہاں اس امر پر تنبیہ ضروری ہے کہ امام ترمذی اور نسائی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ القضاء میں مکہ میں داخل ہوتے، اور عبداللہ بن رواحہ آپ کے آگے یہ شعر پڑھتے جا رہے تھے:- خلو ابی الکفار عن سبیلہ الخ پس حضرت عمرؓ نے

ان سے کہا کہ اے ابن رواحہ! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اور اللہ تعالیٰ کے حرم میں شعر کہتے ہو؟ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عمر! ان کو کہنے دو۔ کیونکہ شعر کافروں میں تیروں کی بارش سے بھی زیادہ اثر انداز ہیں۔ امام ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس سند سے صحیح ہے اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرۃ القضا میں کہ میں داخل ہوتے۔ اور کعب بن مالک آپ کے آگے آگے تھے، اور بعض علماء حدیث کے نزدیک یہ دوسری حدیث زیادہ صحیح ہے، کیونکہ عبد اللہ بن رواحہ جنگ موتہ میں شہید ہوئے اور عمرۃ القضا اس کے بعد ہوئی۔ ۱۷

امام ترمذی کا یہ کہنا کہ عمرۃ القضا غزوہ موتہ کے بعد ہوئی، وہم ہے۔ کیونکہ عمرۃ القضا شہید ہونے سے پہلے اور غزوہ موتہ شہید ہونے کے بعد ہوئی، جیسا کہ معروف ہے، حافظ ابن حجر کہتے ہیں: یہ ذہول شدید اور غلط مردود ہے۔ میں نہیں جانتا کہ امام ترمذی، وفود معرفت کے باوجود اس غلطی میں کیسے جا پڑے، عمرۃ القضا میں حضرت جعفر، حضرت علی اور زید بن حارثہ کا حضرت حمزہ کی صاحبزادی کے بارے میں جھگڑنا ایک معروف واقعہ ہے جیسا کہ آگے آتے گا، اور حضرت جعفر، حضرت زید اور حضرت عبد اللہ بن رواحہ ایک ہی معرکہ میں شہید ہوئے۔ آخر امام ترمذی پر ایسی چیز کیسے مخفی رہ گئی؟ بعد ازاں مجھے بعض لوگوں کی یہ تحریر ملی کہ ترمذی میں حضرت انس کی حدیث کے ذیل میں یہ لکھا ہے کہ ”یہ واقعہ فتح مکہ کا ہے“ اگر یہ صحیح ہو تو امام ترمذی کا اعتراض بجا ہے، لیکن ترمذی کے راوی کروی کے ہاتھ کا لکھا ہوا جو نسخہ موجود ہے اس میں یہی عبارت ہے جو اوپر گذر چکی ہے۔ واللہ اعلم۔ اہ میں کہتا ہوں کہ بعض لوگوں سے حافظ کی مراد غالباً حافظ ابن قیم ہیں۔

کیونکہ انہوں نے التمدی میں کہا ہے کہ ”ترمذی غیرہ میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح کے دن مکہ میں داخل ہوئے۔ در آنحالیکہ عبد اللہ بن رواحہ آپ کے آگے آگے یہ شعر پڑھ رہے تھے، — خَلَّوْا بَنِي الْكُفَّارِ عَنْ سَبِيلِي، مگر یہ وہم ہے کیونکہ ابن رواحہ مکہ کے فتح ہونے سے چار ماہ قبل جنگ موتہ میں شہید ہو چکے تھے، وہاں آپ کے سامنے ابن رواحہ کے شعر پڑھے جاتے تھے۔ اور یہ ایسی حقیقت ہے جس میں اہل نقل کا کوئی اختلاف نہیں۔ ۱۸ اور کعب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت عمرؓ کے انکار کی وجہ پر تفصیل سے گفتگو کی ہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برابر تلبیہ کہتے رہے یہاں تک کہ آپ نے اپنی چھڑی کے ساتھ رکن یعنی حجر اسود کا استلام کیا۔ در آنحالیکہ آپ نے اپنے کپڑے سے اضطباع کر رکھا تھا۔ (اضطباع کے معنی یہ ہیں کہ چادر کو داہنی بغل کے نیچے سے نکال کر اس کے دونوں پلے باقی

کندھے پر آگے پیچھے ٹکالیے جاتیں) ابن قیم کہتے ہیں کہ آپ نے صحابہ کو حکم فرمایا کہ اپنے کندھے پر ہنہ رکھیں اور طواف میں تیز چلیں، تاکہ مشرکین کے سامنے ان کی قوت و طاقت کا مظاہرہ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر ممکن طریقہ سے ان کو مرعوب کرنے کی تدبیر کیا کرتے تھے۔ اور آپ نے اپنی اونٹنی پر طواف کیا جیسا کہ ابن سعد اور واقدی نے ذکر کیا ہے، اور ان دونوں نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ آپ کو کوئی عذر نہیں تھا۔ اور ابن اسحاق وغیرہ نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیدل طواف کیا، تین پھیروں میں تیز چلے اور باقی پھیروں میں اپنی متعارف رفتار سے چلے۔ اور مسلمان آپ کے ساتھ پیدل طواف کرتے تھے، زرقانی کہتے ہیں: "اور ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کیا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ عمرہ کیا، پس جب آپ مکہ میں داخل ہوئے تو آپ نے طواف کیا اور ہم نے آپ کے ساتھ طواف کیا، اور آپ صفا و مروہ پر آتے تو ہم بھی آپ کے ساتھ آتے۔ اور ہم آپ کو اہل مکہ سے چھپاتے رکھتے تھے کہ کہیں کوئی شخص آپ پر تیر نہ پھینکے" اور ایک روایت میں ہے کہ ہم آپ کو مشرکوں اور مشرکوں کے لڑکوں سے بچا رہے تھے کہ کہیں آپ کو ایذا نہ دیں یہ دونوں روایتیں بخاری میں ہیں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جب آپ مکہ تشریف لاتے اور عمرہ القضاء میں بیت اللہ کا طواف کیا تو ہم آپ کو احمقوں اور بچوں سے بچا رہے تھے کہ مبادا آپ کو تکلیف پہنچائیں" اھ۔ در آنجا ایک انھوں نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اضطباع کر رکھا تھا (اضطباع کی تفسیر اوپر گند چکی ہے) اور انھوں نے رمل کیا۔ رمل اور اضطباع کی بحث جزو حجۃ الوداع میں گذر چکی ہے، پس اہل مکہ مرد، عورتیں اور بچے کھڑے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کو طواف کرتے دیکھ رہے تھے۔

اور حمیت میں بروایت بخاری حضرت ابن عباسؓ سے نقل  
**رمل کا سبب اور اس کی ابتداء** کیا ہے کہ مشرکین نے کہا کہ یہ لوگ تمہارے پاس آ رہے

ہیں ان کو ثرب کے بخار نے لاغر کر رکھا ہے۔ پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ پہلے تین پھیروں میں رمل کریں اور رکن یمانی اور حجر اسود کے بائیں متعارف رفتار سے چلیں، اور تمام پھیروں میں رمل کا حکم دینے سے کوئی چیز مانع نہیں تھی بجز اس کے کہ آپ ان پر شفقت کرتے ہوئے ان کی رعایت فرمانا چاہتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا: رمل کرو تاکہ مشرکین تمہاری قوت کا مشاہدہ کریں اور مشرکین جبل قیقان کی جانب کھڑے تھے: اور اسد الغابہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں نے اضطباع اور

رُزل کیا، اور یہ اسلام میں سب سے پہلا رُزل اور اضطباع تھا، اور اکتھائیں بنے کہ قریش نے باہم چپسگوتیاں کیں، جیسا کہ ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے۔ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ عشرت و مشقت اور سختی میں ہیں، پس وہ دار الندوة کے پاس صف باندھ کر بیٹھ گئے تاکہ آپ کو اور آپ کے صحابہ کو دیکھیں۔ پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوتے تو اپنی رزاتے مبارک کے ساتھ اضطباع کیا اور فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرماتے جو آج ان کافروں کے سامنے اپنی قوت کا مظاہرہ کرے۔ پھر آپ نے حجر اسود کا استلام کیا اور دوڑتے ہوئے نکلے اور حضرات صحابہ نے بھی آپ کے ساتھ دوڑ لگائی (یعنی رُزل کیا) یہاں تک جب آپ اُن سے بیت اللہ کی آڑ میں آتے اور رکن یمانی کا استلام کیا تو معذور رفتار سے چلے، اور حجر اسود کا استلام کرنے کے بعد پھر رُزل کیا، تین پھیرے اسی طرح پورے کئے، اور باقی پھیروں میں عام رفتار سے چلے، فقط

میں کتا ہوں کہ امام بخاری، امام مسلم اور امام ابو داؤد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ آئندہ الفاظ ابو داؤد کے ہیں۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ آتے تو صحابہ کرام شرب کے بخار کی وجہ سے لاغر تھے۔ پس مشرکوں نے کہا کہ تمہارے یہاں ایسے لوگ آ رہے ہیں جن کو بخار نے لاغر کر رکھا ہے۔ اور انہوں نے اس سے سخت تکلف اٹھاتی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی گفتگو سے مطلع فرمایا، پس آپ نے ان کو حکم دیا کہ وہ تین پھیروں میں رُزل کریں اور رکن یمانی اور رکن اسود کے درمیان عام رفتار سے چلیں، پس جب مکہ کے لوگوں نے ان کو رُزل کرتے دیکھا تو کہنے لگے کیا یہی لوگ ہیں جن کے بارے میں تم کہتے تھے کہ ان کو بخار نے کمزور کر رکھا ہے؟ یہ لوگ تو ہم سے بھی زیادہ قوی اور مضبوط ہیں۔ الخ اور ایک روایت میں ہے کہ قریش کہتے تھے کہ یہ تو بہرہ نون جلیسے ہیں۔

زرقانی کہتے ہیں کہ امام احمد نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عمرہ میں "مرالظہران" میں اترے تو آپ کے صحابہ کو خبر ہوئی کہ قریش ان کے ضعف کے افسانے بیان کر رہے ہیں، پس انہوں نے کہا کہ اگر ہم اپنی سواریوں کو ذبح کر کے ان کا گوشت کھاتیں اور شور باپتیں تو کل جب ان لوگوں کے یہاں جاتیں گے تو تازہ دم ہوں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایسا نہ کرو بلکہ اپنے توشے جمع کر کے میرے پاس لاؤ۔ چنانچہ انہوں نے جمع کر کے دسترخوان بچھاتے اور خوب کھایا اور کچھ کھانا باقی بچ رہا تو ہر ایک نے اپنے توشہ دان میں بھر لیا، اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ

نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قریش کی گفتگو سے مطلع کر دیا۔ پس آپ نے ان کو حکم دیا کہ زل کریں۔ الخ۔“  
 پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اونٹنی پر صفا اور مروہ کے درمیان طواف کیا یعنی سعی کی، سعی کو طواف  
 کہنا حق تعالیٰ کے ارشاد ان یطوف بہما کی اقتداء کی بنا پر ہے۔ پہلے گُذر چکا ہے کہ ہدی کے جانور ذی  
 طوئی میں چھوڑے گئے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف وسیعی سے فارغ ہونے تک وہ آپ کے  
 حکم سے مروہ کے پاس لاتے جا چکے تھے۔ چنانچہ آپ جب سعی کے ساتویں پھیرے سے فارغ ہوئے تو فرمایا:  
 یہ نحر کی جگہ اور مکہ کا ہر گلی کوچہ نحر ہے۔“ پھر آپ نے ان ساتھ اونٹوں کو جو ساتھ لاتے تھے مروہ کے پاس نحر  
 کیا اور اسی جگہ حلق کر لیا۔ صاحب امتناع نے ذکر کیا ہے کہ معمر بن عبد اللہ العدوی نے آپ کا حلق کیا تھا۔ یہی  
 عمل مسلمانوں نے کیا، واقعہ یہ کہ آپ کے ساتھ ان لوگوں نے بھی عمرہ کیا تھا جو حدیبیہ میں شریک نہیں  
 تھے۔ مگر انھوں نے نحر نہیں کیا، اور جو لوگ حدیبیہ میں شریک تھے اور عمرہ القضاء کے لئے بھی آئے انھوں نے  
 ہدی میں اشتراک کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو نصوص صحابہ کو ان کے طواف وسیعی سے فارغ  
 ہونے کے بعد حکم فرمایا کہ وہ بطن یا حج چلے جائیں اور اسلحہ کی نگرانی کریں۔ اور دوسرے لوگ جو وہاں ہیں  
 اور انھوں نے ابھی تک مناسک ادا نہیں کئے وہ اگر مناسک ادا کریں۔ چنانچہ آپ کے ارشاد کی تعمیل  
 کی گئی۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قریش کی شرط کی مطابق  
 عمرہ القضاء میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 خانہ کعبہ کے اندر داخل نہیں ہوتے  
 مکہ میں تین دن رہے، اور اس عمرہ القضاء میں کعبہ  
 کے اندر داخل نہیں ہوتے۔ زرقانی کہتے ہیں کہ امام

بخاری کی روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن ابی اوفیٰ سے دریافت کیا کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ  
 القضاء کے سال کعبہ میں داخل ہوتے، فرمایا: نہیں۔“ اور واقعہ یہ کہ روایت ہے کہ انھوں نے کہا: آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ القضاء میں کعبہ کے اندر نہیں گئے۔ آپ نے ان کو پیغام بھیج کر اجازت طلب کی تھی۔  
 مگر انھوں نے یہ بات کہہ کر انکار کر دیا تھا کہ آپ کی شرطیں یہ بات داخل نہیں تھی۔“

حضرت بلال کا کعبہ کی چھت پر  
 اذان کہنا فتح مکہ کا واقعہ ہے  
 اور یہی حق نے بطریق واقعہ ہی ابن مسیب سے روایت کیا ہے  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ القضاء میں جب طواف  
 پورا کیا تو بیت اللہ کے اندر داخل ہوتے۔ پس وہیں رہے۔ یہاں تک حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے کعبہ پر چڑھ کر ظہر کی اذان کہی "الحديث اور اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ عکرمہ، صفوان اور خالد بن اسید (بروزن امیر) نے اس امر پر اللہ کا شکر ادا کیا کہ ان کے باپ مرچکے ہیں اور انھوں نے اس غلام کو کعبہ کی چھت پر (معاذ اللہ) گدھے کی طرح آواز نکالتے نہیں دیکھا۔ مگر یہ روایت وہم ہے، چنانچہ ابویعلیٰ، ابن ابی شیبہ، ابن ہشام اور خود بیہقی نے دوسری سند سے اور دیگر حضرات نے متعدد طرق سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کعبہ شریف میں داخل ہونا اور حضرت بلالؓ کا اس کی چھت پر اذان کہنا فتح مکہ کا واقعہ ہے۔ اور بعض نے تصریح کی ہے کہ یہی مشہور ہے، اور واقعی کسی روایت میں متفقہ ہو تو بھی قابل احتجاج نہیں ہے جاتیکہ وہ دوسروں کے خلاف روایت نقل کرے، بالخصوص صحیح بخاری کی روایت کے خلاف؟" اھ

اور حافظ ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں کہا ہے کہ "بیہقی نے بطریق واقعی اسی طرح ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیت اللہ میں داخل ہونا عمرۃ القضاء کا واقعہ ہے۔ مگر مشہور یہ ہے کہ یہ فتح مکہ کے سال ہوا۔ واللہ اعلم" اھ اور جزر حجۃ الوداع میں گنہگار چکا ہے کہ عمرۃ القضاء میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کعبہ میں داخل نہ ہونا اجماعی ہے۔ اور صحیح بخاری میں عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کیا، پس بیت اللہ کا طواف کیا۔ اور مقام ابراہیم (علیہ السلام) کے پیچھے دو رکعتیں پڑھیں، اور آپ کے ساتھ وہ لوگ تھے جو آپ کو لوگوں سے (بچانے کے لیے) پردہ کر رہے تھے، پس ایک شخص ننان سے عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے کہا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوتے؟ فرمایا: نہیں" اور شیخ لا مع فرماتے ہیں: "یہ عمرۃ القضاء کا واقعہ ہے اور اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے اندر نماز نہیں پڑھی، کیونکہ اس کے اندر جو تصاویر آویزاں تھیں، ان کے ہٹانے اور مٹانے کی قدرت نہ تھی، اور ان کی موجودگی میں داخل ہونا جائز نہ تھا۔ اور اس میں اس بات پر دلالت ہے کہ مقامات متبرکہ میں جب کسی نوع کا کفر و شرک ہوتا ہو تو ان کی زیارت کو ترک کر دینا چاہیے" اھ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ شیخ کا یہ ارشاد کہ "یہ عمرۃ القضاء کا قصہ ہے" یہی واقعہ ہے، نووی کہتے ہیں کہ علماء نے کہا ہے کہ آنحضرت کے ترک دخول کا سبب یہ تھا کہ بیت اللہ میں اصنام و تصاویر تھیں، اور مشرکین آپ کو ان کی تغیر کی اجازت نہیں دے سکتے تھے، پھر فتح مکہ کے موقع پر آپ نے تصاویر کو ہٹانے کا حکم فرمایا بعد ازاں بیت اللہ کے اندر تشریف لے گئے، جیسا کہ بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے۔ پس خب چو تھا دن

ہوا، اور خمیس میں ہے کہ جب چوتھے دن ظہر کا وقت ہوا تو سہیل بن عمرو اور حویطب بن عبدالعزیٰ آپ کے پاس آئے اور کہا: آپ کی مدت ختم ہو چکی ہے۔ لہذا یہاں سے تشریف لے جاتے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ اپنے صاحب سے کہیے کہ ہمارے یہاں سے نکل جاتیں۔ کیونکہ مدت ختم ہو چکی۔ اس کے بعد صاحب نہیں کہتے ہیں: ”پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چوتھے دن کی صبح کی تو سہیل بن عمرو اور حویطب بن عبدالعزیٰ آپ کے پاس آئے“ ان کا یہ بیان گذشتہ بیان کے خلاف ہے کہ وہ چوتھے دن کی ظہر کی وقت آتے تھے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصار کی مجلس میں حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے گفتگو فرما رہے تھے۔ پس حویطب نے پیچ کر کہا: ہم آپ کو اللہ تعالیٰ اور معاہدہ (حدیبیہ) کا واسطہ دے کر کہتے ہیں کہ آپ ہماری سر زمین سے نکل جاتیں۔ کہ تین دن گذر چکے ہیں: پس سعد نے کہا: ”تو غلط کہتا ہے۔ تیری ماں نہ رہے۔ یہ تیری زمین ہے نہ میرے باپ کی“ واللہ! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف اپنی خوشی سے جاتیں گے“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکرراتے ہوئے فرمایا: اے سعد! ان لوگوں کو جو ہمارے ڈیرے میں ہماری ملاقات کو آتے ہیں، ایذا مت دو“ زرقانی کہتے ہیں کہ یہ بات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تین دن رہے۔ اس روایت کے منافی نہیں جو غزوہ سے مروی ہے کہ جب چوتھے دن ظہر کا وقت ہوا تو سہیل آپ کے پاس آیا۔ الخ چنانچہ حافظ، فتح میں کہتے ہیں کہ غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ میں تشریف آوری دن کے نصف اول میں ہوئی ہوگی۔ اور کل وقت ملا کر چوتھے دن اسی وقت تین دن پورے ہوتے، جس وقت کہ آپ مکہ میں داخل ہوتے تھے۔ اور سہیل اور حویطب قریباً اسی وقت آکر آپ سے مستدعی ہوتے کہ آپ تشریف لے جاتیں“ اھ

آنحضرتؐ کا مکہ میں زفاف اور ولیمہ زرقانی کہتے ہیں کہ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ قریش نے حویطب کو آپ کے مکہ سے نکلنے پر مامور کیا تھا، چنانچہ اس نے کہا: ارادہ کرنا اور اہل مکہ کا انکار کرنا

کہا: یہاں سے نکل جاؤ، آپ نے فرمایا: تمہارا کیا حرج ہے اگر تم مجھے رہنے کی اجازت دو تاکہ میں تمہارے یہاں رہ کر رخصتی کی رسم انجام دوں۔ اور ہم کھانا تیار کریں۔ اس میں تم لوگ بھی شرکت کرو، انہوں نے کہا ہمیں آپ کے کھانے کی حاجت نہیں، پس یہاں سے چلے جاتے“ اور خمیس میں ہے کہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرو بن فارغ ہو کر تین

دن مکہ میں رہے، اہل مکہ سے تین ہی دن کی شرط ٹھہری تھی۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو (کفار کے پاس یہ پیغام دے کر) بھیجا کہ اگر تم چاہو تو تمہارے پاس تین دن اور رہو اور اپنی اہلیہ سے زناوت کرو۔ اور تمہیں ولیمہ کھلاقوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو سے پہلے حضرت میمونہؓ سے نکل چکا تھا، اور ابھی رخصتی نہیں ہوتی تھی۔ مگر اہل مکہ نے کہا: ہمیں آپ کے ولیمے کی ضرورت نہیں، بس یہاں سے نکل جاتے، اس روایت سے ان لوگوں کی تائید ہوتی ہے جو کہتے ہیں کہ آپؐ نے احرام کی حالت میں حضرت میمونہؓ سے نکاح کیا تھا اور حافظ ابن قیمؒ اور ذہبیؒ بن عبید بن جریج کے الفاظ ابن کثیرؒ کی نقل کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حویطب کے مطالبہ کا ذکر کرنے کے بعد یہ ہیں: پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حویطب اور سہیل کو آواز دے کر فرمایا: میں نے تمہارے یہاں کی ایک خاتون سے نکاح کیا ہے۔ اس میں تمہارا کیا نقصان ہے کہ میں کچھ وقت مزید ٹھہروں یہاں تاکہ اس سے زناوت کروں، اور ہم کھانا تیار کریں گے، تم بھی ہمارے ساتھ مل کر کھاؤ گے۔ پس انھوں نے کہا: ہم آپ کو اللہ تعالیٰ کا اور معاہدہ کا واسطہ دے کر کہتے ہیں کہ آپؐ فوراً نکل جاتیں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو رافعؓ کو حکم دیا اور انھوں نے ابطح سے کوچ کا اعلان کر دیا۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کے کسی مکان میں نہیں ٹھہرتے تھے۔

زرقانی کہتے ہیں: "واقعی کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کا قیام ابطح میں رہا" کسی مکان میں نہیں ٹھہرتے تھے، بلکہ ابطح میں آپ کے لیے چمڑے کا

خیمہ نصب کر دیا گیا تھا۔ آپ مکہ سے واپسی تک اسی میں رہے، اور مکہ کے کسی مکان کی چھت کے نیچے نہیں گئے اور طبقات میں کوچ کے اعلان کے بعد یہ ذکر کیا ہے کہ "شام تک کوئی مسلمان یہاں مکہ میں نہ رہے۔"

مدینہ واپسی اور حضرت حمزہؓ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اؤٹنی پر سوار ہوتے، اور حضرت

حمزہؓ کی صاحبزادی آپ کے پیچھے پیچھے آرہی تھی۔ زرقانی نے اس بچی کے نام میں سات قول نقل کر کے حافظؒ کے حوالہ سے کہا ہے:

کہ اس کا مشہور نام آمہ ہے۔ زرقانی نے حافظؒ سے اسی طرح نقل کیا ہے لیکن فتح الباری کے جو نسخے ہمارے پاس ہیں ان میں یہ ہے کہ "حمزہؓ کی صاحبزادی کا نام عمارہ یا فاطمہ یا آمہ یا امۃ اللہ یا سٹی ہے، اور اول ہی مشہور ہے۔" یہ بچی آپ کو چچا چچا کہہ کر پکار رہی تھی، حافظؒ کہتے ہیں کہ غالباً اس نے تعظیم کی بنا پر آپ کو چچا کہا ہو گا۔ ورنہ آپ اس کے چچا زاد بھائی ہوتے ہیں، پس حضرت علیؓ نے اس کا ہاتھ پکڑ کر اس کو اٹھایا۔ شیخ بذلؒ میں

فرماتے ہیں کہ اس روایت کا یہ بیان کہ حضرت علیؑ نے اس کو لے لیا۔ اس حدیث کے خلاف ہے جو پہلے گزر چکی ہے یعنی ابو داؤد میں کہ ”حضرت زید بن حارثہؓ کہتے اور حضرت حمزہؓ کی صاحبزادی کو لاتے : الخ

دونوں روایتوں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ کمر سے تو سب سے پہلے زید بن حارثہ لاتے تھے اور اس کی دلیل وہ روایت ہے جو حافظ نے مغازی سلیمان تہمی سے نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے اہل خانہ کی طرف واپس آتے تو حضرت حمزہؓ کی صاحبزادی کو ہایا، اس سے دریافت کیا تو کیسے آتی؟ اس نے کہا آپ کے اہل میں سے ایک شخص مجھے لایا ہے۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قیام گاہ میں پہنچی تو لوگوں میں گھونٹنے لگی اور آپؐ پر نظر پڑی تو یاعثم یا عثم کہتی ہوئی آپ کے پیچھے چل پڑی۔ پس حضرت علیؑ نے اس کو اٹھایا اور حضرت فاطمہؓ کے ہودج میں سوار کر دیا۔ اس کی تائید حافظ کے قول سے ہوتی ہے وہ کہتے ہیں کہ ابن سعد کی روایت میں بند صحیح مروی ہے اس آئین میں کہ وہ لوگوں میں گھوم رہی تھی کہ حضرت علیؑ نے اس کا ہاتھ پکڑا اور اسے حضرت فاطمہ کے سپرد کر دیا۔ انتہی مختصر۔ اور حضرت فاطمہؓ سے فرمایا کہ لے اپنی چچا زاد بہن کو پکڑ۔ اور حاکم کی روایت میں ہے کہ حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؓ سے فرمایا جب کہ وہ اپنے ہودج میں سوار تھیں، اس کو اپنے پاس رکھ۔ پس حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اسے اپنے ساتھ سوار کر لیا۔

اس سچی کی کفالت میں تنازعہ | پھر حضرت علیؑ، حضرت زید، حضرت جعفر رضی اللہ عنہم کا اس کی کفالت میں جھگڑا ہوا، اور یہ تنازعہ مدینہ آنے کے بعد ہوا تھا، جیسا کہ مسند

احمد اور حاکم میں حضرت علیؑ کی حدیث سے واضح ہے۔ اور مغازی ابو الاسود میں عروہ سے مروی ہے کہ جب مدینہ کے قریب پہنچے تو زیدؓ نے اس کے بارے میں آپ سے بات کی اور زیدؓ، حضرت حمزہؓ کے وہی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قائم کردہ موافقات کی رو سے ان کے بھاتی تھے یہ روایت اس امر کے منافی نہیں کہ خاصیت مدینہ میں ہوئی ہو، غالباً حضرت زیدؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس سلسلہ میں درخواست کی ہوگی، اور منازعت بعد میں ہوتی ہوگی (کنذانی زرقانی)

شیخ ندال میں فرماتے ہیں کہ محل خصوصیت میں اختلاف ہے۔ حافظ نے فتح میں کہا ہے کہ ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت علیؑ، حضرت جعفر اور حضرت زیدؓ کی فضاہت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ”مرا نظر ان پہنچنے کے بعد ہوئی۔ بعد ازاں حافظ کہتے ہیں کہ اس سلسلہ میں ان کی خصوصیت مدینہ آنے کے بعد ہوئی یہ مسند احمد اور حاکم میں حضرت علیؑ کی روایت سے ہے۔ اور مغازی ابو الاسود میں ہے کہ ”یہاں وہی گذشتہ بالا عبارات

ہے جو زقانی کے حوالہ سے نقل کی گئی (اس کے بعد شیخ فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں اگر پہلا قول صحیح اور محفوظ ہو کہ خصوصاً تراظران پہنچنے کے بعد ہوتی تب بھی ان دونوں قولوں کے درمیان مخالفت نہیں، کیونکہ ممکن ہے منازعت پہلے مراظران میں ہوتی ہو جب کہ حضرت علیؓ نے اس کو لے کر حضرت فاطمہؓ کے حوالے کیا، کیونکہ یہ منازعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچی، پھر مدینہ پہنچنے سے پہلے حضرت زیدؓ نے آپؐ سے گفتگو کی، پھر مدینہ آنے کے بعد یہ مقدمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پیش ہوا اور اس وقت آپؐ نے فیصلہ فرمایا۔

**خالہ ماں کی مثل ہے** پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا فیصلہ جعفر کے حق میں فرمایا کیونکہ ان کی بیوی اسماء بنت عمیسؓ اس بچی کی خالہ تھیں، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خالہ بمنزلہ ماں کے ہے۔ میں کہتا ہوں کہ مسئلہ حضانت مشہور اختلافی مسئلہ ہے۔ جس کی تفصیل مطولات میں اور آوجز کی کتاب الاقصیہ میں تفصیل سے ذکر کی گئی ہے اور اس کا خلاصہ میرے ماشیہ نبل میں ہے۔ اور حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں: "اس قصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ماں باپ کے بعد خالہ حضانت میں تمام آثار باپ سے مقدم ہے" آگے چل کر کہتے ہیں اس قصہ میں ان حضرات کے قول کی دلیل ہے جو خالہ کو چھو بھی پر اور ماں کی قرابت کو باپ کی قرابت پر ترجیح دیتے ہیں، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچی کا فیصلہ اس کی خالہ کے حق میں فرمایا، جب کہ اس کی چھو بھی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا اس وقت موجود تھیں۔ اور یہ امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے اور یہی ایک روایت امام احمدؒ سے مروی ہے اور ان سے دوسری روایت یہ ہے کہ چھو بھی خالہ سے مقدم ہے اور یہی روایت ہمارے شیخ (حافظ ابن تیمیہؒ) کی مختار ہے۔ اسی طرح باپ کے رشتہ کی عورتیں ماں کے رشتہ کی عورتوں سے مقدم ہیں، کیونکہ بچے کی ولایت باپ کا بنتی ہے۔ اور ماں کو محض بچے کی مصلحت سے مقدم کیا گیا، کہ ماں میں کمال تربیت اور محبت و شفقت ہو کرتی ہے۔ اور عورتیں پرورش کا کام مردوں کی بہ نسبت زیادہ بہتر طریقے سے انجام دے سکتی ہیں۔ الخ۔

**موضع سرف میں حضرت میمونہؓ کی نصیحتی۔** اور وفات پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقام سرف پہنچے تو پڑاؤ کیا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابورافعؓ کو چھوڑ گئے تھے تاکہ وہ حضرت میمونہؓ کو لے کر آئیں چنانچہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا اور ان کے ہمراہیوں کے آنے تک آپؐ یہاں ٹھہرے، اور ان لوگوں کو مشرکین کے سفہا اور بچوں سے اذی اور مشقت کا سامنا کرنا پڑا۔ کہانی الہدیٰ

پس حضرت میمونہ سے یہاں زفاف کیا اور خمیس میں رہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا وارضاً با آخری خاتون  
 ہیں جو حریم نبوت میں آئیں اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ائمہات المؤمنین میں سب سے آخر میں ان کا انتقال  
 ہوا۔ مگر ان کے سن وفات میں چند اقوال ہیں: "زفانی کہتے ہیں: سن اکیسواں میں ان کی وفات ہوتی" اور حافظ  
 نے الامامین ان کے سن وفات میں بہت سا اختلاف ذکر کیا ہے، اور وہ خود اس طرف مائل ہیں کہ ان کی وفات  
 کے بعد حضرت عائشہ زندہ رہیں، اور خمیس میں رہے کہ یہ کہیں بیمار ہوئیں تو فرمایا کہ مجھے مکہ سے لے چلو کیونکہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بتایا تھا کہ میں یہاں نہیں مروں گی، چنانچہ ان کو مکہ سے اٹھالتے، جب موضع سرف پہنچے  
 تو اس درخت کے نیچے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی شب زفاف میں قبہ نصب کرایا تھا، ان کو  
 رکھ دیا، اسی جگہ ان کا وصال ہوا اور اسی جگہ ان کی قبر ہے: "اھ حافظ ابن قیم کہتے ہیں: پھر آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم موضع سرف سے رات کے آخری حصہ میں روانہ ہوئے، اور منزل بمنزل چلے یہاں تک کہ مدینہ منورہ ادا  
 شرفا کرتا پہنچے" و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ وبارک وسلم تسلیم اکثر اکثر اکثر۔

## جوہقی فصل، عمرہ جعرانہ میں

جعرانہ کا ضبط حرکات اور محل وقوع | ”جعرانہ“ بکسر جیم و سکون عین مہملہ و تخفیفِ رائ۔ اور بکسر عین و تشدیدِ رائ۔ اور اوّجز میں اس کی حرکات کے ضبط پر مفصل لکھا ہے۔ اور اس میں ہے کہ یا قوت حموی کہتے ہیں: ”جیم کے کسرہ پر تو اجماع ہے مگر اصحاب حدیث اس کی عین پر کسرہ اور رائ پر تشدید پڑھتے ہیں۔“ یہ مکہ اور طائف کے درمیان ایک کنواں ہے، جو مکہ سے قریب تر ہے، یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد اور کئی کنوئیں قریب قریب ہیں۔ اور یہ مکہ سے ایک برید کے فاصلہ پر عراق کے راستہ میں واقع ہے۔ اور باجی کہتے ہیں کہ اس کے اور مکہ کے مابین اٹھارہ میل کا فاصلہ ہے۔“

فتح مکہ کیلئے روانگی کا سبب | عمرہ حدیبیہ کے بیان میں گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کفار قریش نے اس شرط پر صلح کی تھی کہ دونوں فریقوں کے مابین دس سال تک لڑائی موقوف رہے گی۔ مگر قریش اپنی شرط پر قائم نہیں رہے بلکہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حلقاء بنو خزاعہ کے مقابلہ میں بنو نضالہ کی خینہ مدد کی، اس کے نتیجہ میں بنو خزاعہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد کی درخواست کی، اور یہ صلح حدیبیہ کے ٹھیک بائیس مہینے بعد شعبان شہ کا واقعہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دس ہزار کی جمعیت کے ساتھ دس رمضان کو مدینہ سے روانہ ہوئے اور ۲۰ رمضان کو مکہ فتح ہوا۔ پس آپ وہاں پندرہ راتیں یا اس سے زیادہ میقم رہے اور اس مدت میں مختلف اطراف کی جانب چھوٹے چھوٹے دستے (سرایا) بھیجتے رہے۔

غزوہ حنین کے لیے روانگی | بعد ازاں شوال کی دس تاریخ کو اہل مدینہ کا بارہ ہزار کا لشکر لے کر حنین کی طرف روانہ ہوئے، مسلمانوں کو پہلے تو خود پسندی اور اپنی کثرت پر ناز کرنے کی وجہ سے ظاہری شکست کا ابتلا پیش آیا۔ مگر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے انہیں غلبہ نصیب ہوا۔ چھ ہزار قیدی، چوبیس ہزار اونٹ، چالیس ہزار سے زیادہ بھیڑ بکری اور چار ہزار اوقیہ چاندی غنیمت میں ہاتھ آئی، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طائف تشریف لے گئے۔ اور اٹھارہ دن تک ان کا محاصرہ کئے رکھا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (جعرانہ کی جانب) مراجعت فرما ہوئے۔ کذا فی الجمع

جعرانہ میں مال غنیمت کی تقسیم | اور خمیس میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وحناء پھر قرآن المنازل پھر نخلہ سے گزرتے ہوئے واپس لوٹے یہاں تک کہ جعرانہ آنکھلے۔ اور اسی میں ہے: ”پس ۵ ذی قعدہ کو جعرانہ آپ نے۔ وہاں تیرہ دن قیام رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طائف جاتے ہوئے حکم فرما گئے تھے کہ جنگ حنین میں حاصل شدہ قیدیوں اور مال غنیمت کو جمع کیا جائے۔ چنانچہ یہ سناری چیزیں جعرانہ میں جمع کر دی گئیں تھیں۔ اور اسی جگہ مال غنیمت تقسیم فرمایا، چنانچہ امام بخاری نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جعرانہ سے عزہ کیا، جہاں آپ نے حنین کا مال غنیمت تقسیم فرمایا تھا۔“

وفد ہوازن کی آمد | اور لامع کی کتاب الجبہ کے حاشیہ میں ہے کہ حافظ کہتے ہیں کہ موسیٰ بن عقبہ کی منازعی میں یہ قصہ پوری تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔ ”پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شوال میں طائف سے جعرانہ واپس ہوئے اور یہاں بنو ہوازن کے قیدی جمع تھے۔ ہوازن کا وفد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بغرض اسلام حاضر ہوا۔ چنانچہ یہ لوگ اسلام اور بیعت سے مشرف ہوئے پھر آپ سے اپنے قیدیوں کی رہائی کے سلسلہ میں گفتگو کی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”مال اور قیدی سب تقسیم کئے جا چکے ہیں۔ لیکن میں تمہاری خاطر ان کی واپسی کا مطالبہ کرونگا۔ مگر دونوں چیزوں میں سے کس کی واپسی تمہیں زیادہ محبوب ہے۔ قیدیوں کی؟ یا مال کی؟ (بس ایک چیز واپس کی جاسکتی ہے)۔ انھوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے ہمیں مال اور حسب میں سے ایک چیز کا اختیار دیا ہے۔ حسب ہمیں زیادہ محبوب ہے۔ (یعنی مال کے بجائے قیدی واپس کئے جائیں)۔ فرمایا: ”نبی ہام کے جھٹے کے قیدی تو تمہارے رہے اور دوسرے مسلمانوں سے تمہاری خاطر گفتگو کرونگا۔“

یہاں پورا قصہ تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے اور اس کے آخر میں ہے۔ ”پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”میں نے تمہارے انتظار میں قیدیوں کی تقسیم میں تاخیر کی تھی۔ مگر تم نے آنے میں تاخیر کی۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیدیوں کو تقسیم کئے بغیر چھوڑ کر طائف تشریف لے گئے تھے۔ کئی دن طائف کا محاصرہ رہا، پھر وہاں سے جعرانہ واپس ہوئے، پھر وہاں اموال غنیمت تقسیم کئے۔ اس کے بعد ہوازن کا وفد آیا۔“

نیز قافی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دس دن سے زائد تک جعرانہ میں بنو ہوازن کا انتظار

فرماتے رہے کہ وہ مسلمان ہو کر آئیں گے جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ اور جعرانہ وہ جگہ ہے جہاں طائف اور مکہ سے مدینہ جانے کے دونوں راستے جمع ہوتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جعرانہ میں جنین کے اموال غنیمت تقسیم فرمائے تھے۔

نزد کافی کہتے ہیں کہ اہل مغاری نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن ثابت کو حکم فرمایا کہ لوگوں کو جمع کیا جائے اور مال غنیمت لایا جائے۔ پھر آپ نے لوگوں میں مال غنیمت تقسیم کیا، چنانچہ ہر شخص کا حصہ چار اونٹ اور چالیس بکریاں لگا۔ پھر آپ نے وہاں سے عمرہ کیا اور صاحب خمیس کہتے ہیں: ”پھر آپ جعرانہ سے عمرہ کے لیے نکلے، اور باقی ماندہ ”فے“ کے بارے میں حکم فرمایا کہ اسے مرا مظهران کی جانب مجنہ نامی جگہ پر رکھا جائے۔“ پھر عمرہ سے فراغت کا ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: ”پھر واپس مدینہ کی طرف روانگی ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باقی ماندہ ”فے“ کو ساتھ لیا اور اس بات کو ابن ہشام نے ابن اسحاق سے بھی نقل کیا ہے۔

**عمرہ جعرانہ کا احرام باندھنا** | اور امام ابو داؤد نے عرش کعبی سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جعرانہ میں داخل ہوئے۔ پس وہاں جو مسجد تھی اس کی طرف آئے۔ پس جتنی رکعتیں اللہ کو منظور تھیں ادا کیں۔ پھر عمرہ کا احرام باندھا۔ واقعہ یہی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بندہ کو احرام باندھا تھا جب کہ ذیقعدہ کی بارہ راتیں باقی تھیں۔ کذا فی التلخیص اور ابن قیم کہتے ہیں: ”عمرہ جعرانہ اول ذی قعدہ میں ہوا۔ یعنی کہتے ہیں: ”تیسرا عمرہ ہجرانہ ہے، اور یہ بھی ذیقعدہ میں ہوا۔ یہ عروہ بن زبیر اور موسیٰ بن عقبہ وغیرہ کا قول ہے اور واقعہ بھی یہی ہے۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ ابن حبان نے اپنی صحیح میں کہا ہے کہ عمرہ جعرانہ شوال میں ہوا۔ حب طبری کہتے ہیں کہ جہاں تک مجھے علم ہے یہ بات ابن حبان کے سوا کسی نے نہیں کہی اور مشہور یہ ہے کہ ذی قعدہ میں ہوا۔ کذا فی الادجز۔

**عمرہ شوال کا مصداق** | اور ادجز ہی میں ایک جگہ شوال کے عمرہ پر مفصل بحث کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ابن قیم کہتے ہیں: ”اگر یہ بات محفوظ ہو تو غالباً یہ عمرہ جعرانہ کا واقعہ ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شوال میں نکلے تھے اور احرام ذیقعدہ میں باندھا تھا۔“ اور ابن ہمامؒ نے فتح میں اور قسطلانی نے شرح بخاری میں بھی اسی پر حزم کیا ہے۔ چنانچہ وہ دونوں کہتے ہیں: ”اس میں اختلاف نہیں

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ کے عمرے چار سے زائد نہیں تھے۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان کی تعیین کر دی ہے اور ان کو شمار کر کے بتا دیا ہے۔ ان میں غیر ذی قعدہ کے کسی عمرے کا ذکر نہیں بجز اس عمرے کے جو آپ نے حج کے ساتھ کیا تھا۔ پس جہاں تطبیق ممکن ہو تعارض دور کرنے کے لیے تطبیق دینا ضروری ہے، اور جہاں تطبیق ممکن نہ ہو وہاں اصح و اثبت کے مقتضی پر حکم کیا جاتا ہے۔ اور یہاں عمرہ جہرانہ مراد لیکر تطبیق ممکن ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حنین کی طرف شوال میں نکلے تھے اور عمرہ کا احرام ذیقعدہ میں باندھا تھا۔ لہذا قرب کی وجہ مجازاً شوال کا مہینہ کہلایا، اور اس تطبیق کی ضرورت جب ہے۔ جبکہ شوال کا عمرہ صحیح اور محفوظ روایت سے مروی ہو۔ ورنہ جو ثابت ہے وہی قابل اعتماد ہے۔“

اور جہاں اس پر تفصیل سے لکھا ہے کہ محققین کے نزدیک عمرہ شوال کا محل عمرہ جہرانہ ہے۔ اور اور جہاں میں یہ بھی ہے کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جہرانہ سے یہ احرام باندھنا متعدد وجوہ کے لیے محتمل ہے۔ ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کو ہی مقصد بنا کر اس کا ارادہ کیا ہو۔ کیونکہ آپ اس وقت ان علاقوں سے مدینہ منورہ کی طرف مراجعت کرنے والے تھے، اس لئے ارادہ فرمایا کہ اس وقت آپ کا آخری عمل عمرہ ہو۔ اس صورت میں آپ کے اس فعل میں اس امر کی دلیل ہے کہ جو شخص داخل میقات ہو اور وہ حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کے احرام باندھنے کی جگہ وہی مقام ہے، جہاں وہ موجود ہو، چنانچہ حدیث میں ہے کہ جو شخص میقات کے اندر ہو۔ پس وہ جہاں سے حج یا عمرہ کا قصد کرے وہی جگہ اس کے لیے میقات ہے۔“

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ چونکہ یہ مدینہ کی طرف واپسی کا وقت تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے بعد اہل مکہ کے حالات معلوم کرنا چاہتے تھے۔ اس صورت میں آپ احرام کے بغیر بھی مکہ میں داخل ہو سکتے تھے۔ لیکن عمرہ کی فضیلت حاصل کرنے کے لیے احرام باندھا اور خود عمرہ مقصود نہیں تھا ان کے علاوہ اور وجوہ بھی محتمل ہیں۔

پس رات کو مکہ میں داخل ہوئے اور راتوں رات طواف اور سعی کی اور نرودہ کے پاس عمرہ کا احرام کھولا۔ صاحب خمیس کہتے ہیں کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کیا اور سعی کی اور اپنے سر کا حلق کرایا۔ حلق کرنے والے کا نام ابوہند ہے۔“

**حضرت معاویہؓ کی حدیث کا مصداق** | اور مشائخ حدیث کے یہاں معروف یہ ہے کہ حضرت معاویہؓ کی یہ حدیث کہ: ”میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کا قصر کیا مروہ کے پاس تیر کے پر سے کے ساتھ“ اس کا محل عمرہ جعرانہ ہے۔ جیسا کہ جز حجۃ الوداع میں گزر چکا۔ اور بخاری کے حاشیہ میں ہے کہ نوویؒ کہتے ہیں: ”اور یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ انہوں نے (یعنی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے) عمرہ جعرانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصر کیا تھا۔ کیونکہ حجۃ الوداع میں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن تھا اور یہ ثابت ہے کہ منیٰ میں آپؐ نے حلق کرایا۔ اور عمرہ القضاء پر محمول کرنا اس بنا پر صحیح نہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے۔ وہ فتح مکہ میں مسلمان ہوئے یہی مشہور ہے“ الخ

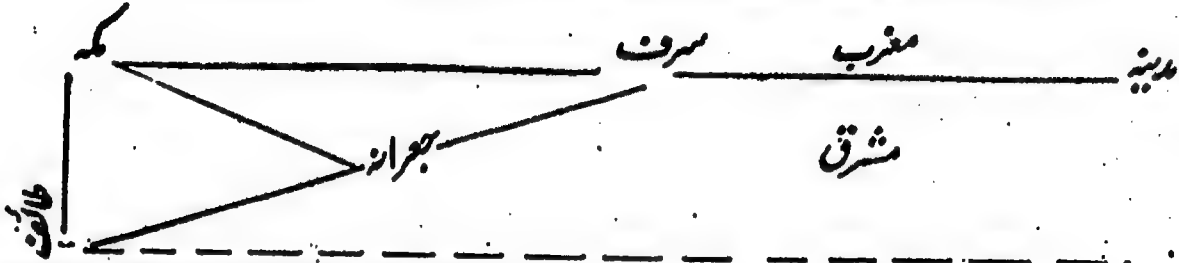
**راتوں رات جعرانہ واپس آنا** | پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات ہی کو جعرانہ واپس آ گئے۔ چنانچہ جعرانہ میں اسی طرح صبح کی گویا رات یہیں رہے تھے۔ تمام روایات میں صحیح روایت یہی ہے اس کے برعکس ابو داؤد میں جو آیا ہے کہ ”آپؐ نے مکہ میں صبح کی گویا رات یہیں رہے تھے“ یہ وہم ہے جیسا کہ شیخؒ نے بذل میں کہا ہے کہ صحیح وہ ہے جو ترمذی، نسائی اور احمد وغیرہ کی روایت میں ہے کہ ”پس جعرانہ میں صبح کی مثل رات یہاں رہنے والے کے“

**جعرانہ سے مدینہ کی طرف واپسی** | پس جب اگلے دن زوال آفتاب ہوا، بظاہر بدھ کا دن مراد ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدھ کی رات احرام باندھا تھا۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، تو اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے اور بطن سرف کا رخ کیا۔ یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے راستہ سے جا ملے۔ یا یہ مراد ہے کہ وہ راستہ جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آ رہے تھے راہ مدینہ سے آ ملا اور یہ بطن سرف ہے (جو جامع الطرق کہلاتا ہے) کیونکہ مکہ اور جعرانہ سے جو راستے مدینہ جاتے ہیں۔ وہ دونوں یہاں جمع ہو جاتے ہیں۔

**جامع الطرق طریق المدینہ کی بحث** | میں کہتا ہوں کہ اس لفظ میں روایات کا اختلاف ہے۔ یہاں جو لفظ ذکر کیا گیا یہ ابو داؤد کا لفظ ہے، اور یہ زیادہ واضح ہے اور نسائی اور مسند احمد وغیرہ کا لفظ ہے: ”جامع الطرق طریق المدینہ“ (یہاں تک کہ جمع ہو گیا راستہ راہ مدینہ کے ساتھ) یعنی جس راستہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جعرانہ سے تشریف لا رہے تھے وہ مدینہ کے راستہ کے ساتھ جمع ہو

گیا، اس روایت میں الطریق کا لفظ فاعل اور طریق مدینہ کا لفظ مفعول ہے اور ترمذی کے الفاظ یہ ہیں :  
 ”خرج فی بطن سرف حتی جاء مع الطريق طریق جمع بطن سرف“ (آپ آنکے بطن سرف  
 میں، یہاں تک کہ اس راستہ کے ساتھ وہ راستہ آ ملا جس نے بطن سرف میں (حریم کے راستہ کو) جمع  
 کر رکھا تھا۔)

اوشیح کو کب میں فرماتے ہیں : ”سرف ایک وسیع و عریض جگہ ہے جس میں مکہ اور جبرائے سے مدینہ کو  
 جانے والے دونوں راستے جمع ہو جاتے ہیں۔ اسی بنا پر راوی نے یہ کہا : ”یہاں تک آیا اس راستے کے  
 ساتھ“ اور اس راستے سے مراد جبرائے کا راستہ ہے جس سے آنحضرت تشریف لارہے تھے، اور لفظ  
 طریق جاء کا فاعل ہے۔ اور جمع بطن سرف اس کی صفت ہے اور جمع کا مفعول شاید محذوف ہے  
 یعنی طریق الحریم (یعنی جس نے جمع کیا تھا بطن سرف میں حریم کے راستہ کو) پس دریافت کیا جائے  
 اور اس کا نقشہ جو میں نے ۱۳۵ھ میں کو کب کے حاشیہ میں دیا تھا حسب ذیل ہے۔



عتاب ابن اسید کو گورنر بنا کر مدینہ واپس آنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لے  
 آئے اور آنے سے پہلے حضرت عتاب بن اسید کو مکہ کا گورنر مقرر کیا اور ان کے ساتھ معاذ بن جبل کو  
 اور واقعہ سی اور حاکم نے ابو موسیٰ کے نام کا بھی اضافہ کیا ہے کہ یہ دونوں لوگوں کو قرآن اور فقہ فی الدین  
 کی تعلیم دیں۔ ابن ہشام کہتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عتاب کو مکہ کا حاکم مقرر کیا تو  
 یومیہ ایک درہم ان کا وظیفہ مقرر کیا۔ انہوں نے خطبہ دیا جس میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کا پیٹ  
 ہمیشہ بھوکا رکھے جو ایک درہم کے باوجود بھوکا رہتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لئے  
 ایک درہم یومیہ کا وظیفہ مقرر فرمایا ہے۔ اب مجھے کسی کی حاجت نہیں“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 دو مہینے سولہ دن مدینہ سے باہر رہنے کے بعد اس وقت مدینہ میں تشریف لائے جب کہ ذیقعدہ کی  
 تین راتیں باقی تھیں۔ اور ابن ہشام نے کہا کہ چھ راتیں باقی تھیں اور حافظ فتح میں فرماتے ہیں کہ غیر حاضر  
 کی مدت اسی دن سے زیادہ تھی۔ واللہ اعلم۔ کذا فی الزرقانی۔

**حضرت ابن عمر کا عمرہ جبرانہ سے انکار** | اور یہاں اس امر پر تنبیہ ضروری ہے کہ یہ عمرہ جبرانہ اصحاب مغازی و سیر مثلاً عروہ ابن زبیر، موسیٰ بن عقبہ، ابن اسحاق، ابن ہشام، ابن جہان اور واقدی وغیرہ نے ذکر کیا ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ اور ان کے آزاد کردہ غلام حضرت نافع نے اس سے انکار کیا ہے۔ چنانچہ امام بخاری نے بطریق آیوب نافع سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرانہ سے عمرہ نہیں کیا اور اگر کیا ہوتا تو عبد اللہ (بن عمر رضی اللہ عنہ) پر مخفی نہ رہتا۔ اور امام مسلم نے اس مسند سے نافع کی یہ حدیث نقل کی ہے کہ ابن عمر کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمرہ جبرانہ کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے فرمایا، جبرانہ سے آپ نے عمرہ نہیں کیا۔ ان دونوں بزرگوں نے جس چیز کی نفی کہے دوسرے حضرات نے اس کا اثبات کیا ہے اور اثبات نفی سے مقدم ہے۔ نوویؒ کہتے ہیں ”یہ ان کے علم کی نفی پر محمول ہے۔ یعنی ان کو اس کا علم نہیں، اور یہ بات ثابت شدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرانہ سے عمرہ کیا تھا اور اثبات نفی سے مقدم ہے کہ اس میں زیادت علم ہے، اور امام مسلم نے کتاب الحج میں حنین کے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جبرانہ سے عمرہ کرنا حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے ذکر کیا ہے۔“

**عمرہ جبرانہ کی احادیث کی تخریج** | میں کہتا ہوں کہ حضرت انسؓ کی حدیث امام احمد، شیعین، ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے۔ اور عمرہ جبرانہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں بھی آیا ہے جس کو ابو داؤد ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اور ترمذی نے اس کی تحسین کی ہے۔ نیز حضرت جابرؓ سے بھی ثابت ہے جس کو بزار اور طبرانی نے واسطی میں روایت کیا ہے اور ہیثمیؒ نے کہا ہے کہ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔ نیز حدیث عمرش کعبیؓ سے ثابت ہے جس کو امام احمد، حمیدی، ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ نیز حدیث خالد بن عبدالعزیٰ ابن سلام الخزاعی سے ثابت ہے اس کو حسن بن سفیان اور نسائی نے ”الکافی“ میں روایت کیا ہے جیسا کہ اصحاب وغیرہ میں ہے۔ حافظ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں: ان دو بزرگوں (ابن عمرؓ - نافع) کے علاوہ تمام اہل نقل، اصحاب صحیح اصحاب سنن اور اصحاب مسانید اس کی روایت پر متفق ہیں اور اس کو تمام اصحاب مغازی و سیر نے ذکر کیا ہے۔“

میں کہتا ہوں کہ خفا کی وجہ وہ ہے جو عمرش کعبیؓ کی حدیث میں سند احمد اور جامع ترمذی میں مذکور

ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات کی تاریکی میں عمرہ کے لیے تشریف لے گئے تھے، رات ہی کو مکہ گئے اور راتوں رات عمرہ کر کے واپس جبرائیل پہنچ گئے۔ اور وہاں اس طرح صبح کی گویا رات وہیں رہے تھے۔ الخ۔ اسی روایت میں ہے کہ ”اسی وجہ سے آپ کا یہ عمرہ لوگوں سے مخفی رہا“ اور امام احمد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ محرش فرماتے ہیں، ”پس اسی وجہ سے آپ کا یہ عمرہ بہت سے لوگوں سے مخفی رہا“ یعنی کہتے ہیں، ”نافع کا قول حجت نہیں کیونکہ ابن عمر کو جتنی احادیث معلوم تھیں وہ ساری انہوں نے نافع سے بیان نہیں کر دی تھیں، نہ یہ ضروری تھا کہ جتنی انہوں نے بیان کیں وہ سب نافع کو یاد بھی رہی ہوں، نہ یہ ضروری تھا کہ جتنے امور ابن عمر رضی اللہ عنہ کے علم میں آئے ہوں ان میں سے ایک حدیث بھی ان کے حافظہ سے نہ اتر ہی ہو۔ اور جبرائیل کا عمرہ اس قدر مشہور اور ظاہر ہے کہ شک و شبہ سے بالاتر ہے“

## پانچویں فصل، متفرقات میں

یعنی عمرہ کے ابواب میں جو تقسیم روایات مروی ہیں ان پر بحث اور دیگر مباحث؛

**بحث اول عمرہ رجب میں** | امام بخاری وغیرہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے ان میں سے ایک رجب میں ہوا اور حضرت عائشہؓ نے ان پر انکار کرتے ہوئے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن عمرؓ پر رحم فرمائے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنے عمرے کئے وہ ان سب میں حاضر تھے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رجب میں کبھی عمرہ نہیں کیا“ اور اوچتر میں چار عمروں کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے، ”روایات حدیث میں مزید دو عمروں کا ذکر آتا ہے، ایک عمرہ رجب جو ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے صحیحین وغیرہ میں مذکور ہے۔ حافظ کہتے ہیں، ابن عمرؓ نے اس کا ذکر کیا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ابن عمرؓ پر انکار کیا ہے۔ اور عینی کہتے ہیں: ابو عبد الملک نے کہا ہے کہ یہ ابن عمرؓ کا وہم ہے کیونکہ باجماع مسلمین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف تین (مستقل) عمرے کئے اور اسی طرح ابن قیمؒ نے ”المدنی“ میں لکھا ہے کہ یہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کا وہم ہے۔

عینی کہتے ہیں: ”اگر یہ کہا جائے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کی نفی کی ہے اور حضرت ابن عمرؓ

نے اس کا اثبات کیا ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ اثبات نفی پر مقدم ہوتا ہے۔ پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے خلاف ابن عمرؓ کے حق میں فیصلہ کیوں نہ کیا گیا۔ میں کہتا ہوں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ ثابت کرنا کہ رجب میں عمرہ کیا۔ اس کے معارض ایک دوسرا اثبات ہے کہ آپؐ نے ذی قعدہ میں عمرہ کیا، لہذا دونوں ایک وقت کی نفی کرتے ہیں اور دوسرے وقت کا اثبات کرتے ہیں، پس حضرت عائشہؓ نے اگرچہ رجب میں ہونے کی نفی کی ہے، مگر ذیقعدہ میں ہونے کا اثبات کیا ہے۔ اور پھر حضرت عائشہؓ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ تینوں متفق ہیں کہ آپؐ کے عمروں کی تعداد چار سے زائد نہیں اور حضرت عائشہؓ عمرہ حج کے علاوہ تینوں عمروں کا ذیقعدہ میں ہونا ثابت کرتی ہیں، لہذا حضرت عائشہؓ کا اثبات مقدم ہے، کیونکہ ابن عباسؓ کا اثبات بھی اس کا مؤید ہے اور عمرہ رجب کے اثبات میں ابن عمرؓ متفق ہیں۔ مزید برآں یہ کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ رجب کی نفی کی تو ابن عمر اس پر خاموش رہے۔ اس لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول کی طرف رجوع ضروری ہوا۔

اور نووی کہتے ہیں: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے انکار پر ابن عمر رضی اللہ عنہ کا سکوت اختیار کرنا اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ خود انہیں بھی اشتباہ ہو گیا تھا، یا وہ بھول گئے تھے، یا انہیں شک ہو گیا تھا“ الخ۔ ابن عابدین کہتے ہیں: ”بعض نے ملا علی قاری کے رسالہ موسومہ ”الادب فی رجب“ سے نقل کیا ہے کہ رجب میں عمرہ کا سنت ہونا بایں معنی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیا یا اس کا حکم فرمایا ہو ثابت نہیں۔ البتہ یہ مروی ہے کہ ابن زبیرؓ جب کعبہ کی تعمیر کی تجدید سے ۷۷ھ رجب سے قبل فارغ ہوئے تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے اونٹ کا مخر کیا۔ اور کئی بکرے ذبح کئے اور اہل مکہ کو عمرہ ادا کرنے کا حکم فرمایا۔ اور اس میں شک نہیں کہ صحابہ کا فعل حجت ہے اور جس چیز کو (اس قسم کے) مسلمان مستحسن سمجھیں وہ عند اللہ مستحسن ہوتی ہے۔ پس یہ وجہ ہے کہ اہل مکہ ماہ رجب میں خصوصیت سے عمرہ کرتے ہیں“

اور شیخ ابن قیمؒ بسوط کلام کے بعد فرماتے ہیں: ”مقصود یہ ہے کہ طریقہ مشرکین کی مخالفت کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام عمرے حج کے مہینوں میں کئے کیونکہ مشرکین حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا ناجائز سمجھتے تھے اور اس کو افرج فجر (سب سے بڑی بدکاری) کہتے تھے اور یہ اس امر کی دلیل ہے کہ اشہر حج میں عمرہ کرنا رجب کے عمرے سے بلاشبہ افضل ہے۔“

## بحث دوم: عمرہ شوال | امام مالکؒ نے مؤطایں ہشام بن عروہؒ کی سند سے

حضرت عروہؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (مستقل طور پر) صرف تین عمرے کئے مان میں سے ایک شوال میں تھا۔ یہ روایت امام محمد نے بھی مؤطایں نقل کی ہے۔ اور اوچتر میں ہے کہ یہ روایت مؤطایں مرسل ہے مگر ابو داؤد نے اس کو حضرت عائشہ سے موصول روایت کیا ہے۔ حافظ کہتے ہیں: اس کو سعید بن منصور نے بسند قوی روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف تین عمرے کئے۔ ان میں ایک شوال میں ہوا، لیکن حضرت عائشہ کا قول کہ ایک شوال میں ہوا اس کے معارضوں کا قول یہ ہے کہ ذی قعدہ میں ہوا۔ اور ان دونوں کے درمیان تطبیق یہ ہو سکتی ہے کہ یہ آخر شوال اور اول ذی قعدہ میں ہوا ہو، اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو ابن ماجہ نے بسند صحیح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کی ہے کہ آنحضرت نے کوئی عمرہ نہیں کیا مگر ذیقعدہ میں۔ ابن قیم کہتے ہیں: یہ حدیث مرسل ہے اور غلط بھی، یہ غلطی یا ہشام کو ہوئی یا عروہ کو۔ اور ابو داؤد نے اس کو مروی حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے۔ اور وہ بھی غلط ہے۔ اس کا رفع بھی صحیح نہیں۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ جو سند روایات امام مالکؒ سے صحت نقل سے ثابت ہیں یہ روایت ان میں شامل نہیں۔ اور ابن قیم کہتے ہیں: اور حضرت عائشہؓ سے اس حدیث کئے باطل ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ، حضرت انس، حضرت ابن عباسؓ ان تینوں کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذی قعدہ کے سوا کبھی عمرہ نہیں کیا۔ اور یہی صحیح ہے۔ پوری تفصیل اوچتر میں ہے اور اس کے آخر میں ہے کہ اس تمام بحث سے معلوم ہوا کہ جبہور نے عمرہ شوال کو مجازاً عمرہ جبرانہ پر محمول کیا ہے۔

اور جبرانہ کے بیان میں گزر چکا ہے کہ بر تقدیر صحت روایت، محققین کے نزدیک عمرہ شوال کا محمل عمرہ جبرانہ ہے اور اوچتر میں ہے کہ بعض نے عمرہ شوال کو عمرہ حدیبیہ پر محمول کیا ہے۔ مگر یہ مناسب نہیں۔ اور حاشیہ ابو داؤد میں ہمارے شیخ المشائخ شاہ محمد اسحق دہلوی قدس سرہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عائشہ کا یہ ارشاد کہ ”ایک عمرہ شوال میں ہوا“ یہ عمرہ جبرانہ کی طرف اشارہ ہے جو ذی قعدہ میں ہوا۔ مگر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حنین کی طرف تشریف لے جانا شوال ہی میں ہوا تھا۔ اور حنین سے واپسی پر اسی سال اسی نفر میں یہ عمرہ ہوا۔ اس لیے اسے شوال کی طرف

منسوب کر دیا اگرچہ ہوا ذی قعدہ میں۔“

**بحث سوم: عمرہ رمضان** | باقی رہا رمضان کا عمرہ؛ تو اوچتر میں عمرہ القضا کے بیان میں

ہے کہ ”ابن حبان نے اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے کہ یہ رمضان میں ہوا تھا، محب طبری نے کہا ہے کہ یہ بات ابن حبان کے سوا کسی نے نقل نہیں کی۔ اور شہور یہ ہے کہ ذیقعدہ میں ہوا۔“ اور زرقانی میں ہے کہ ”ابن قیمؒ نے اس امر کا انکار کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی عمرہ رمضان میں بھی کیا تھا۔ البتہ دارقطنی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے کہ ”میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان المبارک میں عمرہ کے لیے گئی تھی، پس آپ نے افطار کیا اور میں نے روزہ رکھا۔ اور آپ نے قصر کی اور میں نے پوری نماز پڑھی۔“ دارقطنی نے اس کی سند کو حسن کہا ہے اور ابن قیمؒ نے کہا ہے کہ یہ غلط ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں کوئی عمرہ نہیں کیا، یہ بات حافظ نے نقل کی ہے۔ اور مصنف (صاحب مواہب) نے اپنے قول میں ان ہی کی پیروی کی ہے کہ ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ”فی رمضان“ ”مخرجت“ سے متعلق ہے (یعنی سفر رمضان میں ہوا تھا، اور اس سے مراد فتح مکہ کا سفر ہے۔ کہ رمضان ہی میں مکہ فتح ہوا تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سال فتح کے بعد جبرائیل سے عمرہ کیا تھا۔ فتح کے بعد غزوہ حنین اور غزوہ طائف کے لیے تشریف لے گئے۔ پھر حنین کے غنائم تقسیم فرمائے اور بعد ازاں عمرہ ادا کیا۔ مگر وہ ذی قعدہ میں کیا تھا۔ اور حافظ نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ ”یہ حدیث دارقطنی نے ایک اور سند سے بھی ذکر کی ہے۔ اور اس میں رمضان کا ذکر نہیں۔“ اسی طرح شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے بھی دارقطنی کی اس حدیث کا انکار کرتے ہوئے اس پر مفصل کلام کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ قطعاً غلط ہے اور اس حدیث کے رد کرنے کے وجوہ مفصل ذکر کئے ہیں۔

البتہ یہاں ایک بات باقی رہ گئی کہ باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ رمضان کی فضیلت بیان فرمائی۔ مگر خود رمضان میں عمرہ نہیں کیا۔ چنانچہ اوچتر میں ہے کہ حافظ کہتے ہیں: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف اشہر حج ہی میں عمرہ کئے، اور رمضان میں عمرہ کرنے کی فضیلت حدیث ابواب سے ثابت ہے۔ سوال یہ ہے کہ ان دونوں میں سے افضل کیا ہے؟ جو بات میرے لیے ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ دوسروں کے لیے تو رمضان میں

عمرہ کرنا افضل ہے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہی افضل تھا، جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل اس چیز کے جواز کو بیان کرنے کے لیے تھا، جس سے اہل عالمیت منع کیا کرتے تھے۔ اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قول و فعل کے ذریعہ ان کی تردید کا ارادہ فرمایا اور یہ چیز اگر دوسروں کے لیے مکروہ بھی ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہی افضل تھی۔ اور صاحب آمدی کہتے ہیں: احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں ایسی عبادت میں مشغول رہا کرتے ہوں جو عمرہ سے بھی افضل ہو، نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی امت کی مشقت کا اندیشہ تھا۔ کیونکہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں عمرہ کرتے تو لوگ بہر حال اس کی طرف سبقت کرتے، جبکہ انہیں عمرہ اور روزہ جمع کرنے سے مشقت لاحق ہوتی۔ اور بسا اوقات ایسا ہوتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک عمل کرنا چاہتے تھے، مگر صرف اس بنا پر ترک فرما دیتے کہ میں امت پر فرض نہ ہو جائے۔ اور ان کی مشقت کا اندیشہ عمل سے مانع ہو جاتا تھا۔

شیخ ابن ہمام نے بھی اس پر جزم کیا ہے اور اس کی کچھ بحث جُزء حجۃ الوداع کے آخر میں گزر چکی ہے۔

## فوائد

پہلا فائدہ: عمرہ کے لیے حل کی طرف نکلنا جائز ہے یا نہیں؟ | حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمرات میں سے کوئی عمرہ ایسا نہیں جو مکہ سے باہر نکل کر کیا گیا ہو۔ جیسا کہ آجکل بہت سے لوگ کرتے ہیں۔ بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام عمرات باہر سے مکہ میں داخل ہو کر کئے گئے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزول وحی کے بعد تیرہ سال مکہ میں رہے مگر یہ کہیں منقول نہیں آپ نے اس مدت میں کبھی مکہ سے باہر جا کر عمرہ کیا ہو۔ لہذا جو عمرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیا اور جس عمرہ کو شروع فرمایا وہ صرف ایسا عمرہ ہے جو باہر سے مکہ میں داخل ہو نیوالا ادا کرے، نہ کہ اس شخص کا عمرہ جو مکہ میں مقیم ہو اور عمرہ کرنے کیلئے حل کی طرف نکل جائے۔ اس قسم کا عمرہ آپ کے دور میں کبھی کسی نے نہیں کیا البتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام رفقاء میں سے تنہا حضرت عائشہؓ اس سے مستثنیٰ ہیں کہ انہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ چونکہ انکو مابھواری کا عذر پیش آگیا تھا اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے انہوں نے عمرہ پر

حج کا احرام باندھ کر قربان کر لیا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا تھا کہ ان کا طواف بالبيت اور صفا و مروہ کی سعی ان کے حج و عمرہ دونوں کے لیے کافی ہوگی۔ مگر ان کے دل میں یہ کھٹک تھی کہ دیگر اہتمامات المومنین تو مستقل حج اور مستقل عمرہ کہہ کے واپس جا رہی ہیں کیونکہ ان کا تمتع تھا۔ اور انہیں ماہِ ہجری کا عارضہ پیش نہیں آیا تھا۔ نہ انہوں نے قربان کیا تھا۔ اور یہ ایسے عمرہ کے ساتھ واپس ہوں گی جو بعض من حج ادا کیا گیا۔ اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دلجوئی کی خاطر ان کے بھائی کو حکم فرمایا کہ انہیں تنعیم سے عمرہ کرا لائیں۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حج میں تنعیم سے عمرہ نہیں کیا، نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی اور رفیق نے۔ — میں کہتا ہوں: ابنِ قیمؒ نے تو یہی کہا ہے، اور زرقانیؒ نے ان کا کلام نقل کرنے کے بعد لکھا ہے: ”اس پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ جب حضرت عائشہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے عمرہ کیا تو یہ اس کی مشروعیت کی دلیل ہے، اس کے بعد ابنِ قیمؒ کا سارا کلام بے معنی ہو جاتا ہے۔ اور الفاکھی نے محمد بن سیرین کی سند سے نقل کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں: ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کے لیے تنعیم کو میثقات مقرر فرمایا ہے“ اور حضرت عطا سے نقل کیا ہے کہ: ”جو شخص عمرہ کرنا چاہے خواہ وہ اہل مکہ سے ہو یا ان کے علاوہ۔ اسے چاہیے کہ تنعیم یا حبرانہ کی طرف نکل جائے اور وہاں سے احرام باندھ کر آئے“ اور موطا میں ہے کہ اما مالکؒ سے دریافت کیا گیا کہ اہل مکہ میں سے ایک شخص عمرہ کرنا چاہتا ہے کیا وہ مکہ کے اندر ہی سے عمرے کا احرام باندھے؟ فرمایا! نہیں بلکہ حلؒ کی طرف نکل جائے اور وہاں سے احرام باندھ کر آئے۔ اور او جیز میں ہے کہ جمہور اس کے قائل ہیں کہ احرام عمرہ کے لیے مکہ والوں کا میثقات حلؒ ہے۔

موفق وغیرہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ اگرچہ علماء کے مابین اس امر میں اختلاف ہے کہ احرام کے لیے سب سے افضل جگہ کونسی ہے، اور حلؒ کی طرف نکلنے کے وجوب کی تصریح، حافظ، قسطلانی، طیبی، قاری، نعیمی، آبی اور شوکانی وغیرہ نے کی ہے۔ اور امام بخاریؒ نے ”صحیح“ میں ایک باب کا عنوان قائم کیا ہے، ”باب مہل اہل مکہ للحج والعمرة“ اور اس کے ذیل میں مواقیت کی حدیث ذکر کی ہے جس میں یہ لفظ ہیں: ”میان تک کہ احرام باندھیں اہل مکہ مکہ سے“ لیکن شراح صحیحین نے عمرہ کے ساتھ حدیث کی تخصیص کی ہے (یعنی اہل مکہ کو صرف حج کا احرام مکہ سے باندھنے کا حکم ہے، عمرہ کے احرام کا یہ حکم نہیں) بلکہ عمرہ کا احرام حد و درم سے باہر نکل کر باندھا جائے (اور انہوں نے ترجمہ بخاریؒ کی یہ توجیہ کی ہے کہ

موصوف نے عموم لفظ پر نظر کی ہے۔ محب طبری کہتے ہیں: ”مجھے علم نہیں کہ کسی نے مکہ کو عمرہ کا میقات کہا ہو۔“  
 کذا فی الفتح، حافظؒ نے یہ بھی کہا ہے کہ جب حضرت عائشہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے عمرہ کیا تو  
 یہ اس کی مشروعیت کی دلیل ہے۔ اھ۔

دوسرا فائدہ: عمرہ کیلئے سب سے  
 افضل میقات کون سا ہے؟

امام طحاویؒ نے شرح معانی الآثار میں یہ عنوان قائم کیا ہے:  
 اس امر کا بیان کی عمرہ کرنا چاہے تو اسے کس جگہ سے احرام باندھنا چاہیے؟  
 اور اس کے ذیل حضرت عائشہؓ کے تنعیم سے عمرہ کرنے کی حدیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”پس  
 کچھ لوگ اس طرف گئے ہیں کہ اہل مکہ کے لیے تنعیم کے سوا عمرہ کا کوئی میقات نہیں۔ یہ لوگ اہل مکہ کے لیے عمرہ کا  
 میقات صرف تنعیم ہی قرار دیتے ہیں۔ اور ان کا کہنا ہے کہ اہل مکہ کو اس سے تجاوز نہیں کرنا چاہیے، جس طرح غیر  
 اہل مکہ کے لیے جو جو میقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمائے ہیں انہیں احرام کے بغیر ان سے  
 تجاوز کرنے کی اجازت نہیں۔ اور دوسرے حضرات اس کے خلاف یہ کہتے ہیں کہ اہل مکہ کا میقات، جس سے  
 وہ عمرہ کا احرام باندھیں، حل ہے۔ لہذا حل کے جس حصہ سے احرام باندھ لیا جائے کافی ہے۔ ان کے نزدیک  
 تنعیم اور غیر تنعیم حل کے تمام مقامات اس حکم میں یکساں ہیں۔“ اور اس قول کے دلائل ذکر کرنے کے بعد امام طحاویؒ  
 فرماتے ہیں: ”اور یہ سب امام ابو حنیفہؒ، امام یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔“ اھ۔ مختصراً۔

اور امام مالکؒ مؤطا میں فرماتے ہیں: ”رہا تنعیم سے عمرہ کرنا سویرہ تنعیم نہیں۔ جو شخص حل کی کسی جگہ  
 سے عمرہ کا احرام باندھ لے یہ اس کیلئے انشاء اللہ کفایت کرے گا۔ لیکن افضل یہ ہے کہ اس میقات سے احرام  
 باندھے جو رسول اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمایا، یا اس مقام سے جو تنعیم سے بعید تر ہو۔“ اھ

اور آجہزی میں حلی سے نقل کیا ہے: ”جاننا چاہیے کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اہل مکہ کے حج کا میقات  
 مکہ اور حرم ہے اور عمرہ کا میقات حل ہے تاکہ ایک نوع کا سفر متحقق ہو جائے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے  
 کہ احرام عمرہ کے لیے حل کی کونسی جگہ افضل ہے؟ چنانچہ امام مالکؒ فرماتے ہیں تمام حل یکساں ہے اور  
 امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ تنعیم افضل ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ سب سے افضل جعرانہ ہے، پھر تنعیم  
 پھر جو بعید سے بعید تر ہو۔“ اور مغنی میں امام احمدؒ سے نقل کیا ہے کہ مکہ عمرہ احرام کے لیے جس قدر دور چلا  
 جائے اسی قدر زیادہ ثواب ہوگا۔ اور ناکئیؒ نے حضرت عطاءؒ سے نقل کیا ہے کہ جو شخص عمرہ کا ارادہ  
 رکھتا ہو وہ تنعیم یا جعرانہ چلا جائے اور وہاں سے احرام باندھ کر آئے، اور افضل یہ ہے کہ میقات حج

سے آئے اور ابن سیرین سے نقل کیا ہے کہ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کے یتیم کو میقات مقرر کیا ہے۔ اور تحفۃ المحتاج میں ہے کہ عمرہ کا ارادہ کرنے والے کے لیے حل کی افضل جگہ جعرانہ ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں سے رات کی وقت عمرہ کیا تھا، اس کے بعد تنعیم پھر حدیبیہ ۱ھ۔

میں کتا ہوں کہ نوئی نے ”مناسک“ میں اور عام فقہائے شافعیہ اور ان کے شارحین نے یہی ترتیب کی ہے۔ حنابلہ کی کتب نیل المارب اور الرض المربع میں کسی جگہ کی تسبیح کو ترجیح نہیں دی، بلکہ صرف حل کے شرط ہونے پر اکتفا کیا ہے اور ابن قدامہ کہتے ہیں: ”حل کی جس جگہ سے بھی احرام باندھ لے جائز ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کو تنعیم سے اس لیے عمرہ کرایا تھا کہ وہ مکہ سے حل کی قریب تر جگہ تھی“ اور مدد دیر کہتے ہیں: ”اور اس کا حل کی طرف نکلنا ضروری ہے، اور جعرانہ دوسری جگہوں سے اولیٰ ہے، اس کے بعد تنعیم“ میں کہتا ہوں کہ دستوقی نے ان دونوں کو یکساں قرار دیا ہے۔ کہ ان میں ایک کو دوسری جگہ پر کوئی فضیلت نہیں۔ ۱ھ۔

اور حنفیہ کے نزدیک تنعیم افضل ہے، جیسا کہ بہت سے اہل فروع نے، جن میں صاحب درمناں بھی شامل ہیں، اس کی تصریح کی ہے۔ ۱ھ۔

**تیسرا فائدہ: اشہر حج میں عمرہ کرنا** | اوچتر میں ہے کہ اہل جاہلیت اس کو فجر فجر (سب سے بڑی بدکاری) سمجھتے تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قولاً فعلاً باطل قرار دیا، اور اسی بنا پر صحابہ کو حج فسخ کر کے عمرہ بنانے کا حکم فرمایا تا کہ اس کے جواز کی خوب شہرت ہو جائے۔ حافظؒ کہتے ہیں: ”اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ جو شخص انال حج میں مشغول ہو اس کے لیے تمام ایام میں عمرہ کرنا جائز ہے، البتہ حنفیہ سے نقل کیا گیا ہے کہ عرفہ، یوم النحر اور ایام تشریق میں مکروہ ہے“ میں کتا ہوں کہ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”یہ بات کمال عمرہ کی موجب ہے کہ غیر اشہر حج میں عمرہ کرے“ سیوطیؒ کہتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ وغیرہ نے حضرت ابن مسعودؓ سے نقل کیا ہے کہ ان سے اشہر حج میں عمرہ کرنے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو فرمایا: ”حج کے معروف مہینے ہیں جن میں عمرہ نہیں“ اور ابن ابی شیبہ اور ابن جریر نے ابن سیرینؒ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: کہ کسی اہل علم نے اس امر میں شک نہیں کیا کہ غیر اشہر حج میں عمرہ کرنا اشہر حج میں عمرہ کرنے سے افضل ہے“ اور ابن عوفؓ سے نقل کیا ہے کہ قاسمؒ سے اشہر حج میں عمرہ کرنے کے بارے میں دریافت

کیا گیا تو فرمایا وہ (یعنی صحابہ کرام) اس کو تمام نہیں سمجھتے تھے۔ اھ ملخصاً۔

اور مؤلّائیں ہے کہ امام مالکؒ، نافعؒ سے اور وہ ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا: ”اپنے چچ اور عمرہ کو جدا جدا ادا کیا کرو، یہ تمہارے چچ کو زیادہ پورا کرنے والی چیز ہے۔ اور عمرہ کو زیادہ پورا کرنے والی بات یہ ہے کہ غیر اشہر چچ میں عمرہ کرے“ میں کہتا ہوں کہ حضرت عمرؓ کا مقصد تمتع سے منع کرنا تھا اور اس مسئلہ میں ان کا مسلک معروف ہے ان کا مقصد یہ تھا کہ مکہ کی طرف بکثرت سفر کیا جائے، تاکہ چچ اور عمرہ کے لیے مستقل طور پر الگ الگ سفر ہو کرے، علاوہ ازیں اس کی دیگر وجوہ معروف ہیں جن کی تفصیل ادجزہ اور حاشیہ لایع میں مذکور ہے۔

خاتمہ رسالہ | اس مختصر عبارت میں جن امور کے ذکر کرنے کا ارادہ تھا یہاں بحمد اللہ ان کا اختتام ہوتا ہے۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ کی مدد سے جمعۃ المبارک کی صبح، ماہ مبارک رجب المرجب کی پندرہ تاریخ کو ۲۹؍ تیرہ سو نوے ہجری (علی صاحبہا الف الف صلوة و تحیہ) میں اس کی تسوید سے فراغت ہوئی، اس کی تکمیل میں تقریباً ایک مینے تک توقف رہا، جس کا سبب یہ ہوا کہ محرم الحرام میں جس آنکھ کا آپریشن ہوا اس کے طبی معائنہ اور علاج معالجہ کے لیے عیگرٹھ جانا اور وہاں ہسپتال میں رہنا پڑا۔

اس بندہ پر اللہ رب العزت کے جو بہت ہی عظیم الشان انعامات اور بے شمار احسانات ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس بندہ نے جس قدر فضائل کے رسائل تالیف کئے ہیں مثلاً فضائل قرآن اور فضائل حج وغیرہ اور ان کے علاوہ جو کتابیں تالیف کی ہیں ان سب رسائل و کتب کے بارے میں اس بندہ کو یا اس کے بعض مخلصین اصحاب کو روایا صالحہ اور بشارات سے نوازا گیا۔

یہ رسالہ ”جزعمرات“ جب اختتام کے قریب پہنچا تو ہمارے ایک مخلص دوست جناب الحاج سلیمان افریقی نے (جو مدت تک مدینہ منورہ میں اس بندہ کے پاس رہ کر اوراد و اشغال میں مشغول رہے اور سعادت حج سے بہرہ ور ہونے کے بعد سہارنپور آئے۔ اور سفر و حضر میں ہمیشہ میرے ساتھ رہتے ہیں ایک خواب دیکھا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ رسالہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ عالی میں شرف قبول سے سرفراز ہوا۔ الحاج سلیمان کے الفاظ میں خواب کا متن درج ذیل ہے۔

”میں نے خواب دیکھا کہ میرے دل میں زیارت نبویؐ کا داعیہ پیدا ہوا اور میں مدینہ منورہ

کی طرف پیدل چل کھڑا ہوا۔ ابھی تھوڑی دور چلا تھا کہ مجھے دور سے حرم نبوی نظر آنے لگا۔ دریں اثنا کہ میں حرم شریف کی طرف جا رہا تھا اچانک میں اپنے تئیں آپ کے (یعنی حضرت شیخ کے) حجرے کے سامنے کھڑا پاتا ہوں۔ بہت سے لوگ حجرہ کے باہر کھڑے ہیں اور مولانا محمد یونس صاحب استاذ حدیث مظاہر العلوم سہارنپور حجرہ سے باہر آرہے ہیں۔ اور مجھ سے کسی نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ کے اندر رونق افروز ہیں، یہ کہتے ہوئے اس نے مجھے داخل ہونے کا اشارہ کیا، میں اندر گیا تو فرحت و مسرت کو ضبط نہ کر سکا اور میرے جسم میں گویا بجلی کی لہر دوڑ گئی، میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم آپ کی چارپائی کے سرہانے کی جانب تکیہ لگائے تشریف فرما ہیں، سفید دستار زیب سر ہے، ریش مبارک سفید ہے، اور آنکھوں پر چشمے لگا رکھے ہیں۔ میں نے سلام عرض کیا اور مصافحہ کے لیے ہاتھ بڑھایا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب مرحمت فرمایا اور مصافحہ کے لیے دست مبارک بڑھایا، پھر آپ کی جانب متوجہ ہوئے۔ آپ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی داہنی جانب زمین پر بیٹھے یہ رسالہ جو ”حجۃ الوداع“ سنا رہے تھے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سنے میں مصروف ہو گئے اور میں چارپائی سے نیچے اقدام عالیہ کی جانب بیٹھ گیا، اھ

اس رڈیا میں جو واقعہ ذکر کیا گیا ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کا اس بتلائے بیتا کی طرف سماع کے لیے متوجہ ہونا اور اس بعدہ کار سالہ کی قرأت میں مصروف ہونا یہ اس بندہ ضعیف کے لیے شرف و انتہاج کا کافی سرمایہ ہے۔ فَلَلهُ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ۔

# تصانیف

## حضرت اقدس شیخ الحدیث

### مولانا محمد زکریا صاحب، مظاہر العلوم سہارنپور

#### \* اردو تصانیف :

۱۔ خصائل نبویؐ شرح شمائل اللام الترمذی

۲۔ حکایات صحابہؓ

۳۔ فضائل ذکر

۴۔ فضائل نماز

۵۔ فضائل قرآن مجید

۶۔ فضائل رمضان

۷۔ فضائل تبلیغ

۸۔ فضائل درود شریف

۹۔ فضائل صدقات

۱۰۔ فضائل حج

۱۱۔ تبلیغی جماعت پر چند عمومی اعتراضات اور

اُن کے مفصل جوابات

۱۲۔ موت کی یاد

۱۳۔ قرآن عظیم اور جبریت تعلیم

۱۴۔ تقریر بخاری

۱۵۔ تاریخ مشائخ چشت

۱۶۔ اکابر کارمضان

۱۷۔ خوان خلیل

۱۸۔ اکابر کاسلوک احسان

۱۹۔ مکتوبات شیخ

۲۰۔ آبِ بیتی

۲۱۔ فقہ مودودیت

۲۲۔ حجة الوداع

۲۳۔ الاعتدال فی مراتب الرجال (اسلامی سیاست)

اس کتاب میں سیاسی مسائل حاضرہ کے متعلق کافی

ذخیرہ جمع کیا گیا ہے۔ سات سوالوں کے جوابات انتہائی

نجیدگی اور متانت سے تحریر کئے گئے ہیں۔

#### \* عربی تصانیف :

۱۔ امانی الاجار شرح معانی الآثار

۲۔ لامع الدراری علی جامع البخاری

۳۔ ادجز المسالک شرح موطاء امام مالکؒ

۴۔ الکوکب الذری (شرح ترمذی)

۵۔ حجة الوداع وجزء عمرات النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۶۔ الابواب والترائجم للبخاری

۷۔ بذل المجہود فی شرح ابی داؤدؒ

ملنے کا پتہ : مکتبہ الخلیفۃ الاسلامیؒ

بہار آباد، کراچی، پاکستان ۳۳۵/۳